كتاب فصل الخطاب لمحمد بن محمد پا الفارسي

سطر ٢١

محمد پارسا

ما فقط باكسيكج

الملك لله تعالى دخل في حفظ عبده
الحاجي بشير آغاي دار السعادة الشريفة
لسنة ثمان وعشرين ومائة
والف

هذه النسخة الجليلة والمجلة الجميلة من وقف حضرت مولانا صاحب الخيرات الحسان
سحاب ذيل الجود والاحسان منور مصابيح المقاصد بانوار العناية
مفتح معاقد المراصد بمفتاح الكفاية جامع محاسن العلم والعمل
حائز مجامع البر الاكمل الا وهو آغاي دار السعادة الحاج بشير
وقفه للحجر المزيد والبر الكبير من هو على كل شيء قدير
حرره الفقير الى الله تعالى محمد امين
المفتش باوقاف الحرمين المحترمين
عفي عنه

بسم الله الرحمن الرحیم الحمد لله الدال لخلقه علی وحدانیته باعلامه
وآیاته المتوقف الی اولیایه باسمایه ونعوته وصفاته نحمده و
نتوکل علیه ونشهد ان لا اله الا الله وحده لا شریک له شهادة
نقبل بقلوبنا الیه ونشهد ان محمدا عبده ورسوله ونبیه وصفیه المبعوث
الی الاسود والاحمر الذی شهدت بصدق دعوته الکاینات
حتی الحجر والمدر صلی الله علیه وعلی آله واعقابه خصوصا علی
خلفایه الراشدین وجمیع اصحابه الطیبین الطاهرین الهادین
المهدیین وعلی من تبعهم وتبع تابعیهم اجمعین الی یوم الدین وسلم
تسلیما **امابعد** میگوید العبد المفتقر الی الله تع الودود محمد
بن محمد بن محمود الحافظی البخاری وفقه الله عز وجل لما یحبه ویرضاه
من القول والعمل وروح ارواح اسلافه وافاض علیه خصایص
الطافه **بدان** ثبتک الله عز وجل وایانا علی السداد فی
القول والعمل والاعتقاد که مشایخ طریقت قدس الله تع
ارواحهم کبرای دین ومقتدایان اهل یقین اند وجامع انواع
بیان علوم ظاهر وعلوم باطن وارباب احوال واصحاب

2

کمالند عقاید صافیه ایشان بنا بر اصول صحیحه صریحه است از
کتاب وسنت واجماع امت ومؤید است بدلایل نقلیه
وشواهد عقلیه وبا این همه اهل ذوق ووجدان وکشف
وعیانند قد اقبل سبحانه علیهم بلطفه وجذبهم عز وجل بعطفه
سبقت لهم منه الحسنی والزمهم کلمة التقوی فهموا عن الله وساروا
الی الله واعرضوا عما سوی الله خرق الحجب انوارهم وجالت
حول العرش اسرارهم وارباب عزایم وخواص مؤمنانند
ومحققان ومؤیدان مذاهب وعقاید اهل سنت وجماعت اند
وازید عنها وضلالتها دور دارند نجوم آسمان هدایت ورجوم
شیاطین غوایت اند نور السالکین وفضیحة المدعین وقمع المبتدعین
وحجة لاهل السنة والمؤمنین اند وخداوند عز وجل انوار ولایت
وآثار هدایت ایشانرا بین المؤمنین بکمت ورحمت وجود مستفیض
وپستیبن کردانیده است اولیک کتب فی قلوبهم الایمان و
ایدهم بروح منه آلایة فمن عادا هم اوذانا وامم ملک وسولا شعرباز
این طایفه منصوره را رضی الله عنهم اصطلاحاتیست مشهوره
فیما بینهم که بآن متفردانند وعباراتی وکلماتیست متداوله بینهم
درانثناء محاورات ایشان بایکدیکر علی ان مضمون ما یتضمنه تلک
العبارات والکلمات وکنه حقایقها لا یدخل تحت الاشارة
فضلا عن الکشف بالعبارة فان مکاشفات القلوب ومشاهدات
الاسرار لا یمکن العبارة عنها علی التحقیق ولا یعرفها الا من نازل
تلک الاحوال وحل تلک المقامات وچون علوم ایشان علوم

مکاشفات و مشاهداتست و علم المامیست نه حفظ مصطلحات
و کلمات ایشان نه مناسب نعوت و احوال و اوصاف
کمال ایشانست تا گفته اند ما من طایفة تحمل علما من الادباء و
الفقهاء الا و لهم اصطلاح لا یعلمه الدخیل فیهم الا بتوقیف و
تعریف من اهله لا بد من ذلک الا اهل هذه الطریقة خاصة فانه
اذا دخل هذه الطریقة الطالب الصادق وما عنده خبر بما اصطلحوا
علیه و فتح الله سبحانه له عین فهمه و اخذ عن ربه عز و جل فی اول
اذواقه و مواجیده و تکلموا عن اصطلاحهم بتلک الالفاظ التی
لا یعرفها سواهم او من اخذ عنهم و خدم مشایخهم و تتبع کتبهم و
تصفح حکایات المحققین منهم فهم هذا الطالب الصادق
جمیع ما یتکلمون به حتی کانه الواضع لذلک الاصطلاح و لا یستغرب
ذلک من نفسه بل یجد علم ذلک فی نفسه علما ضروریا لا یقدر علی
دفعه و کانه ما زال یعلمه و لا یدری کیف حصل له من غیر توقیف
و تعریف من اهل هذه الطریقة و علی الحقیقة این زنده دلان
آگاه بر روش حضرت رسول الله صلی الله علیه و سلم
و بر روش صحابهٔ کبار کرام او و تابعین و تبع تابعین و
سلف صالحین رضی الله عنهم اجمعین و حسن اقتدا باخیار
و صدق اقتفا بآثار لازمهٔ روش ایشانست و همچنین صدق
التجا بحضرت وهاب جل ذکره دایما و حسن اعتصام علی الدوام
بفضل الهی و فیض نامتناهی طریقهٔ ایشانست و دلهای ایشان
بوجدان محبت الهی از محبت دنیا و اعراض او اعراض کلی

وغیرهم

نموده

3

نموده است و در صورت اعتقاد صحیح حق صریح بر ایشان
گشوده و سابقهٔ عنایت ازلی بیخ سواد عناد و عرق نزاع و
خلاف از دلهای ایشان برکشیده است و دلهای ایشان را
محل نظر رحمت خود کردانیده چنانچه فرموده و لا یزالون مختلفین
الا من رحم ربک الآیة و بنا برین توفیق رفیق ایشان گشته تا بنظر
مرحمت و شفقه در کافهٔ خلایق نظر کردند و از عذاب عداوت
و محنت نجات یافتند و بتشریف لقب فرقهٔ ناجیه مشرف گشتند
چنانکه در حدیث تفترق امتی علی ثلث و سبعین ملة او فرقة
کلهم فی النار او قال فی الهاویة الا واحدة قالوا من هی یا رسول الله
قال صلی الله و سلم الذین هم علی ما انا علیه و اصحابی و هی السواد
الاعظم و امام ایمة الدین هادی دعاة المسلمین الامام الرفیع المقام
حجة الاسلام ابو حامد محمد بن محمد بن محمد بن احمد الغزالی قدس الله
تعالی روحه و نور ضریحه در کتاب المنقذ من الضلال بعد از ذکر
مبادی احوال خود فرموده است و انکشف لی فی اثناء هذه الخلوات
امور لا یمکن احصاؤها و استقصاؤها و القدر الذی اذکره لینتفع به
انی علمت یقینا ان الصوفیة هم السالکون لطریق الله تعالی خاصة و
ان سیرتهم احسن السیر و طریقتهم اصوب الطرق و اخلاقهم ازکی
الاخلاق بل لو جمع عقل العقلاء و حکمة الحکماء و علم الواقفین علی اسرار
الشرع من العلماء لیغیروا شیئا من سیرهم و اخلاقهم و یبدلوه بما هو
خیر منه لم یجدوا الیه سبیلا فان جمیع حرکاتهم و سکناتهم فی ظاهرهم
و باطنهم مقتبسة من مشکوة النبوة و لیس وراء النبوة علی وجه الارض

نور يستضاء به وبالجملة فما ذا يقول القايل في طريقة اول شريطتها
تطهير القلب بالكلية عما سوى الله تع ومفتاحها الجاري فيها
مجرى التحريم من الصلوة استغراق القلب بذكر الله عز وجل
وآخرها الفناء بالكلية في الله عز وجل وهذا آخرها بالاضافة الى
ما يكاد يدخل تحت الاختيار والكسب من اوايلها وهي على
التحقيق اول الطريقة وما قبل ذلك كالدهليز للسالك اليه ومن
اول الطريقة يتبدى المكاشفات والمشاهدات حتى انهم وهم
في يقظتهم يشاهدون الملايكة وارواح الانبياء عليهم الصلوة و
السلام ويسمعون منهم اصواتا ويقتبسون منها فوايد ثم يترقى
الحال من مشاهدة الصور والامثال الى درجات يضيق عنها
نطاق النطق فلا يحاول معبر ان يعبر عنها الا اشتمل لفظه على
خطاء صريح لا يمكنه الاحتراز عنه وعلى الجملة ينتهي الامر الى قرب
يكاد يتخيل منه طايفة الحلول وطايفة الاتحاد وطايفة الوصول
وكل ذلك خطاء وقد وجه الخطاء في كتاب المقصد الاسنى في
شرح اسماء الله عز وجل الحسنى ثم قال رحمه الله فمن لم يرزق منه
شيئا فليس يدرك من حقيقة النبوة الا الاسم وكرامات الاولياء
على التحقيق هي بدايات الانبياء عليهم الصلوة والسلام وهذه
حالة يتحققها بالذوق من سلك سبيلها ومن لم يرزق الذوق
فليتيقن بالتسامع ان اكثر مع اهل الذوق الصحبة حتى يفهم ذلك
بقراين الاحوال يقينا فمن جالسهم استفاد منهم هذا الايمان
فهم القوم لا يشقى جليسهم ومن لم يرزق صحبتهم فليعلم امكان ذلك

4

يقينا بشواهد البرهان على ما ذكرناه في كتاب عجايب القلب من
كتب الاحياء فالتحقيق بالبرهان علم وملابسة عين تلك الحالة ذوق و
القبول بالتسامع والتجربة بحسن الظن ايمان فهذه ثلث درجات و
يرفع الله الذين امنوا منكم والذين اوتوا العلم درجات وورآء هولاء
قوم جهال هم المنكرون لاصل ذلك المتعجبون من هذا الكلام يسمعون
ويسخرون ويقولون العجب انهم كيف يهذون وفيهم قال الله تع و
منهم من يستمع اليك حتى اذا خرجوا من عندك قالوا للذين اوتوا العلم
ماذا قال آنفا اولئك الذين طبع الله على قلوبهم واتبعوا اهواءهم
والذين اهتدوا زادهم هدى وآتاهم تقويهم وشيخ عالم عارف
زاهد مجاهد شيخ الشيوخ قدوة اهل الطريقة كاشف اسرار الحقيقة
ابو الحسن علي بن عثمان ابن ابي علي الغزنوي كه از اقران سلطان
طريقت و برهان حقيقت شيخ ابو سعيد بن ابي الخير فضل الله بن
محمد بن احمد الميهني قدس الله روحه العزيز است و اقتدا ارد
بزرگوار در طريقت بدين اوتاد و شيخ عباد ابو الفضل محمد بن
الحسن سرخسي است قدس الله تع روحه در كتاب كشف ستر
المحجوب لارباب القلوب آورده است كه چون بنده را از حق
سبحانه وتعالى كشفي ونمايشي پديد آيد وحال او قوي گردد و عبارت
دست دهد و فضل و سرباري كند سخن او منغلق شود تا مستمعان
معبر در عبارت خود متعجب شود و عقول از ادراك آن باز مانند
واگر جمعي اعتراض آرند بر كلمات وي بنا بر فهم معنى امتزاج وحلول
واتحاد اعتراض آن معترضان بوهم و فهم ايشان باز گردد نه بدا

معنی وحقیقت مقصود اهل بصیرت در ظاهر عبارت نیاورند
و بدانند که ارباب احوال را امکان عبارت مطابق من غیر
تشابه نباشد و بآنچه از ظاهر عبارت مفهوم شود اقتدا
نکنند و اقتدا بآنچه از ظاهر عبارت ایشان مفهوم شود نشاید
همچنانکه عمل بظاهر ید الله فوق ایدیهم مثلا نمی شاید و هم در
کتاب کشف المحجوب فرموده است که مواتر ذکر بار آنچه
موافقت نباشد پیوسته چیزی میجویند از طریق اعوجاج تا اندر
آن آویزد و نیز فرموده است در هر کاری که غرض نفسانی آمد
برکت برخیزد و دل از طریق مستقیم بمحل اعوجاج میل نماید و از
دو بیرون نبود یا غرضش بر آید یا نی اگر غرض نفس بر آید هلاک
وی اندر آن بود و کلید بهشت بجز منع نفس از اغراض نیست
قال الله تعالی ونهی النفس عن الهوی فان الجنة هی المأوی وبعضی از
کبار دین روح الله تعالی ارواحهم اجمعین نیز درین معنی باین عبارت
فرموده اند المعارف الکشفیة یستحیل التعبیر عنها من غیر تشابه فی
عالم المتناطقین بالحروف والاصوات وان ذکروا تلک
المعارف والحقایق باحسن عبارة وارشق اشارة وانما
خوطب بهذه الکلمات قوم لا یشغلهم تشابه الالفاظ وان کانت
متشابهة غایة التشابه عن درک حقایق المعانی ولا یقطع علیهم عالم
الملک طریق الانس بعالم الملکوت ونیز اهل معرفت گفته اند
آنچه دل بیند و مشاهده کند یا بر سر مکشوف شود و کشاده گردد
بحقیقت عبارت از وی درست نیاید و علامت صحت

5

مشاهده باطن وشهود سر عجز است از عبارت کمال بی نهایت
را حد و نهایت پدید آوردن و احاطه کردن محال بود قال
بعض الکبار رحمهم الله علامة تجلی الحق سبحانه علی الاسرار ان لا
یشهد السر ما یتسلط علیه التعبیر او یحویه الفهم فمن عبر او فهم فهو خاطر
استدلال لا ناظر اجلال کذا فی التعرف از کنه مقصود و مشهود
جز باسما وصفات نشان نتوان داد و چون بکنه رسند زبان
گنگ شود و نیز هر چند عرفا و بلغا بهر عبارتی که دانستند و توانستند
از اوصاف نشان دهند عاقبت از بیان فرو مانند و نهایت
اوصاف او نیز ندانند و از اینجاست که منقولست از امیر
المومنین علی کرم الله وجهه که فرموده من عرف الله کل لسانه و
نیز اهل معرفت گفته اند مشاهدات و منازلات قلوب
و مکاشفات و مواجید اسرار دهشت متحیر و مدهوش از
آنکه وی را افتاده است و بیرون وی بآن مستغرق گشته چه خبر
دارد و چون خبر ندارد چگونه خبر دهد و گفته اند این معنی بحدیث
قیامت روشن و مبرهن میگردد مصطفی صلی الله علیه وسلم چون
ام المومنین عایشه را رضی الله عنها خبر داد که خلق را بقیامت
برهنه بر انگیزند عایشه رضی الله عنها گفت واسوأتاه و اروسواتاه
مصطفی صلی الله علیه وسلم فرمود یا عایشه آن روز مردان نگرند
و زنان ندانند که زنست چون قیامت که اثریست از آثار قدرت
حق سبحانه بچشم ظاهر این واجب کند اولیتر که مشاهده حق سبحانه بسر
این حیرت واجب کند سرور عارفان افصح العرب والعجم صلی الله

سبحانه ح

علیه و علی آله و سلم که عبارت همه معبّران در جنب عبارت وی
گنگی است و کشف همه مکشوفان در مقابله کشف وی حجابست
در مقام کشف بر چنین فرمود لا احصی ثناءً علیک و شیخ بزرگوار
مبیّن الطرایق کاشف الاسرار و الحقایق امام عالم عارف
ربّانی ابو یعقوب یوسف بن ایوب بن یوسف الهمدانی قدس الله
تعالی روحه و نور ضریحه فرموده است بصیرت را اقانونی و قاعده (ایست)
جمله علوم در وی بباید هر علمی را مرتبتی و منزلتی جداگانه بحسب استحقاق
هر علمی چنانکه جویها در دریا بباید بحسب منزلت هر جویی پس آنکه در
دریاست هم در دریاست و هم در جوی زیرا که جویها در دریاست
هر چند جویها را در دریا حکمی نمانده است لیکن بجوهر باقیست و
بعد بسیار و آنکه در جویست در جوی تنهاست نه در دریا همچنین
آنکه در علم مکاشفتست هم در علم کشفست و هم در علمهای دیگر و آنکه
در جویهای علومست در دریای کشف نیست مدرس پس کشف چنانکه
علم بحور میداند علم جویها میداند چون درس کردن گیرد اعتراض
نباید کرد و منتظر باید بود تا آنگاه که بیان کند اساسی را که علم لدنی
بر وی بناست مثل و من ترک الادب علی البساط طُرِدَ و رُدَّ الی
الباب و حجة الاسلام امام غزالی رحمه الله میگوید معرفت حق سبحانه
و تعالی و معرفت صفات و افعال حضرت ربوبیت جل ذکره و هو مطلوب (و هو العلم بالله)
لذاته و ما سواه من العلوم مطلوب لاجله گر از جولاهگی نیست اگر
کسی همه علوم روی زمین برخواند و همه صناعات نیز بیاموزد لیکن در
جولاهگی رنج نبرده است وی را نرسد که بر جولاه اعتراض کند

واگر نیز در جولاهگی رنج برده است وی را نرسد که بر کسی که از وی استاد
تر بود و رنج بیشتر برده باشد در آن صنعت انکار کند بلکه باید که
هر چه وی را آهنگر نماید بر قصور فهم خویش حمل کند تا آنگاه که بر وی
روشن شود و چون این قدر عقل تو را یاری ندهد از وی اعراض باید کرد (اوراه)
و بجواب وی مشغول نباید شد قصه موسی و خضر علیهما الصلوة و
السلام شبیه است برین دقیقه کشتی یتیمان سوراخ کردن در آن حکمتی
بود که آخر ظاهر شد پس بباید دانست که چنانکه حفظ مال ایتام
و وجوب آن را هر مومنی میشناسد خضر نیز علیه الصلوة و السلام این قدر
نیز هر آینه شناخته است اما سرّ دیگر بر او مکشوف گشته است که عمل او
بنا بر آن حکمت و بنا بر آن سرّ بود و دیگر در صحیح بخاری است در باب
ما یستحب للعالم اذا سُئل ای الناس اعلم ان یکل العلم الی الله تعالی باسناده
عن ابیّ بن کعب رضی الله عنه عن النبی صلعم انه قال قام موسی النبی صلوات (الله)
و سلامه علی نبینا و علیه خطیبًا فی بنی اسرائیل فسُئل ای الناس اعلم فقال
انا اعلم فعتب الله عز و جل علیه اذ لم یرد العلم الیه فاوحی الله سبحانه
الیه ان عبدًا من عبادی بمجمع البحرین هو اعلم منک الی آخر الحدیث و
هم در صحیح بخاریست در غیر این باب در باب الخروج فی طلب العلم قال
ابیّ بن کعب رضی الله یقول بینما موسی علیه السلام فی ملاء من بنی اسرائیل (سمعت رسول الله صلعم یقول)
اذ جاء رجل فقال هل تعلم احدًا اعلم منک قال موسی علیه السلام لا
فاوحی الله عز و جل الی موسی بل عبدنا خضر فسأل السبیل الی لقیّه (لقیته) الی
آخر الحدیث قال العلامة النسفی فی شرح الحدیث اورد هذا الحدیث هیهنا
لیبیّن ان من سُئل من اعلم الناس فی هذا الزمان و عنده انه اعلم بما اوتی

فصل ۶

من الرجحان لا یستحب له ان یقول انا بل یقول الله اعلم بذلک لانه
قد یکون اعلم منه فی زمانه و هو لا یعلم بمکانه فعوتب موسی علیه السلام
ترک الافضل مع الفاضل فکذلک حال الانبیاء علیهم الصلوة والسلام
لعلو قدرهم و عظم اقدارهم یعاتبون علی ما لا یعاتب علیه غیرهم و کان
نبینا صلی الله علیه و سلم یقول انا سید ولد آدم و لا فخر ای لا اقول
ذلک افتخارا بل ایتمارا لامر الله عز و جل قال الشیخ الامام العارف
لمطاوعة الامر
الولی ابو عبد الله محمد بن علی الحکیم الترمذی قدس الله روحه فالرسل
علیهم الصلوة والسلام وان کانوا فی اعلی الدرجات من العلوم و
انباء الغیب فهم فیما بینهم وبین الخلق یعمی علیهم امورهم حتی یعاملوهم بما
سوطر یعقهم و بما یحتملونه الا یری ان رسول الله صلی الله علیه و سلم کان
یاتیه الوحی صباحا و مساء من عند ذی العرش سبحانه ثم یعمی علیه رویة
الهلال فی الصوم والفطر حتی شهد عنده شاهد فی الصوم و شهد عنده
اعرابیان فی هلال الفطر فقبل شهادتهما و قال صلی الله علیه و سلم
فی الخصمین ان بعضکم الحن بحجته من بعض و انما اقضی بما اسمع منکم
فمن قضیت له من حق اخیه بشیء فانما اقطع له قطعة من النار الحدیث
و دیگر باید دانست که لیس فی شیء من اسرار المعرفة باطن ینافی ظاهر
الشرع بل باطن المعرفة یتمم ظاهر الشرع و یکمله فمن هذا اذا انکشف
علی اهل الحقایق اسرار الامور علی ما هی علیه نظروا الی الالفاظ الواردة
فی الشرع فما وافق ما شاهدوه قرروه و ما خالف اولوه **و علی الجملة**
متشابهات در آیات قرآن و احادیث صحیحه و کلمات صحابه کرام
سید انام صلی الله علیه و سلم و رضی الله عنهم و در کلمات تابعین

و تبع

7

و تبع تابعین رضوان الله علیهم اجمعین و همچنین در سخنان اکابر مشایخ
طریقت که کبراء دین و عظماء اهل یقین اند قدس الله تعالی ارواحهم
اجمعین بسیار واقع شده است تا اهل بصیرت گفته اند وقوع
متشابهات از ضروریات طریق تحقیق است و لهذا التزم بعض
الانبیاء علیهم الصلوة والسلام فی علوم المکاشفة الاتیان بالرمز والایماء
علی سبیل التمثیل والایماء علما منهم بقصور افهام عوام المومنین
بل بعض الخواص ایضا عن الاحتمال والعلماء والکبراء ورثة الانبیاء
فما لهم سبیل الی العدول عن نهج التاسی بهم والاقتداء قال الله تعالی
هو الذی انزل علیک الکتاب منه آیات محکمات هن ام الکتاب
و اخر متشابهات الآیة المتشابهات المشتبهات قیل لشبهة معناه
علی من جهل وجوه خطاب الرب سبحانه والمحکمات اصل و من
جهتها یحصل العلم بالتوحید و تاویل المتشابه و قیل المحکم ما دل علی
صفات الله تعالی من علمه و قدرته و سمعه و بصره و سایر صفاته والمتشابه
ما لا بد فیه ان یصرف عن ظاهره الی وجه من وجوه التاویل فیه کقوله سبحانه
فی جنب الله و خلقت بیدی و تجری باعیننا و نحو ذلک و ما یعلم تاویله
الا الله منهم من وقف علی هذا و قال لا یعلم تاویل المتشابه الا الله
و اکثر اهل العلم علی ان الراسخین فی العلم یعلمون المتشابه قالوا و لو لم
یکن للراسخین فی العلم حظ فی علم المتشابه الا ان یقولوا آمنا به کل
من عند ربنا لم یکن لهم فضل علی الجهال لانهم جمیعا یقولون ذلک
و ان الله تعالی لم یسو بین خلقه فی علم المتشابه و قال من وقف فایدة انزال
المتشابه الایمان به و اعتقاد حقیة ما ارید به و معرفة قصور افهام الخلق

والاجمال

ل

عن الوقوف على ما لم يجعل اليه سبيلاً ثم ان القرآن كله محكم في معنى ومعناه
انه متقن لا تناقض فيه قال الله تع الر كتاب احكمت آياته الآية و
كله متشابه في معنى ومعناه انه يوافق بعضه بعضاً ويشبه بعضه بعضاً قال
الله تع الله نزل احسن الحديث كتاباً متشابهاً مثاني الآية وبعضه محكم و
بعضه متشابه في معنى كما يفهم من هذه الآية كذا في التيسير للعلامة الكبير نجم الحق و
الدين ابي حفص عمر بن محمد بن احمد النسفي رحمه الله وفي شرح التاويلات
في هذه الآية قال قوم المحكم ما في العقل بيانه والمتشابه ما لا يدرك بالعقل
وانما يعرف بمعونة السمع وقيل الآية المحكمة ما فيها ذكر الاقرار بالتوحيد و
الايمان بالله عز وجل وغيرها من الآيات متشابهة وفي حقائق السلمي
رحمه الله المحكم هو سورة الاخلاص لانه ليس فيها الا التوحيد فقط وفي
عين المعاني للامام محمد بن طيفور السجاوندي رحمه الله في قوله تع وما يعلم تاويله
الا الله والراسخون عطف على اسم الله يقولون حال وعليه يحمل قول
ابن عباس رضي الله عنهما انا من الراسخين في العلم ومجاهد انا ممن يعلم
تاويله ابن جريج رضي الله عنه المتشابه ما لا سبيل الى معرفته والعبد
مبتلى باعتقاد حقيته لا غير كصفة الوجه واليد والاستواء وقيل المتشابه
ما خالف فيه السمع الاشتباه لفظه بما لا يليق بمعناه والراسخون هم الذين
حققوا العلم بالمعرفة والقول بالعمل وفي معالم التنزيل للامام محيي السنة
ابي محمد الحسين بن مسعود الفراء البغوي صاحب كتاب المصابيح و
شرح السنة وغيرهما رحمه الله اختلف العلماء في نظم هذه الآية فقال قوم
الواو في والراسخون للعطف ويقولون حال اي وهم مع علمهم يقولون
وهذا قول مجاهد والربيع وذهب الاكثرون الى ان الواو للاستيناف

ويشبه

قال محمد بن الفضل رحمه الله

العقل

وهو رواية

8

وهو رواية طاوس عن ابن عباس رضي الله عنهم وسئل مالك
رحمه الله عن الراسخين فقال العالم العامل بما علم المتبع وقيل الراسخ
في العلم من وجد في علمه اربعة اشياء التقوى بينه وبين الله عز وجل
والتواضع بينه وبين الخلق والزهد بينه وبين الدنيا والمجاهدة بينه و
بين نفسه والذين في قلوبهم زيغ قيل هم جميع المبتدعة وقال عمر بن
عبد العزيز رضي الله عنه انتهى علم الراسخين في العلم بتاويل القرآن
الى ان قالوا آمنا به كل من عند ربنا وهذا القول اقيس في العربية
واشبه بظاهر الآية والراسخون في العلم اي الداخلون في العلم هم
الذين اتقنوا علمهم حيث لا يدخلهم في معرفتهم شك واصله من رسوخ
الشيء في الشيء وهو ثبوته يقال رسخ الايمان في قلب فلان وفي انوار
التنزيل للامام ناصر الملة والدين البيضاوي رحمه الله ومن وقف
على الا الله فسر المتشابه بما استأثر الله تع بعلمه كمدة بقاء الدنيا و
وقت قيام الساعة وخواص الاعداد كعدد الزبانية او بما دل القاطع
على ان ظاهره غير مراد ولم يدل على ما هو المراد وفي تفسير الكبير للامام
النحرير المناظر المتكلم المفسر صاحب التصانيف المشهورة فخر
الدين الرازي ابي عبد الله محمد بن عمر بن الحسين القرشي البكري التيمي
رحمه الله وهو الملقب بالامام عند علماء الاصول وهو المقرر لشبه
المخالفين المبطل لها باقامة البراهين في تفسير هذه الآية العلماء ذكروا
في فوائد المتشابهات وجوهاً منها انه متى كانت المتشابهات موجودة
كان الوصول الى الحق اصعب واشق وزيادة المشقة توجب مزيد
الثواب ومنها ان القرآن اذا كان مشتملاً على المحكم والمتشابه افتقر

سخ

طع

الناظر فيه الى الاستغاثة بدليل حينئذٍ يتخلص عن ظلمة التقليد ويصل الى
ضياء الاستدلال ومنها وهو الوجه الانسب الاقوى في هذا الباب
ان القرآن مشتمل على دعوة الخواص والعوام وطبايع العوام تنبو
في اكثر الامر عن ادراك الحقايق فمن سمع من العوام في اول الامر اثبات
موجود ليس بجسم ولا متحيز ولا مشار اليه ظن ان هذا عدم ونفي فوقع في
التعطيل وكان الاصلح ان يخاطبوا بالفاظ دالة على ما يناسب ما توهموه
وتخيلوه ويكون ذلك مخلوطا بما يدل على الحق الصريح فالقسم الاول وهو
الذي يخاطبون به في اول الامر يكون من باب المتشابهات والقسم الثاني
وهو الذي انكشف لهم في آخر الامر هو المحكمات فهذا ما حضرنا في هذا الباب
والله تع اعلم بمراده وفي حدايق الحقايق لسيدنا ومولانا تاج الملة والدين
روح الله تع روحه شمس العارفين امام الزمان ابو جعفر محمد بن طيفور
السجاوندي رحمه الله ميگويد وقف بر الا الله لازم است بمذهب
سنت وجماعت وشرط ايمان بقرآن عمل است بمحكم وتسليم متشابه
كه معنى او با ظاهر لفظ مخالف مي نمايد وآنچه واضع لغت از اين الفاظ
متشابهات خواسته است مراد نيست ومتشابهات وارد است
در صفات خداوند عز وجل ذاتا وفعلا چون وجه الله ويد الله وجاء ربك
والرحمن على العرش استوى ودر احقاف كه همه مخزن حقايق است
وتاليف او نتيجه خاطر عاطر سيد امام شهيد ناصر الملة والدين ابو القاسم
يوسف بن محمد الحسني السمرقندي است نور الله تع روحه مذكور است
الكلام للافهام لا للابهام ولكن دعت الحكمة البالغة الى ايراد المتشابهات
في التنزيل وكذلك الكتب السالفة والمتشابه مذكور لمقاصد لم يوضع لها

الكلام ولا يجد كتابا في الحكمة الا والخفي فيه اكثر من الظاهر وفي كلام الفصحاء
المحكي بالاستعارة والتشبيه اكثر وفي شرح الكشاف للطيبي رحمه الله معرفة
ما للانسان سبيل الى معرفته ومعرفة ما لا سبيل الى معرفته عين علوم الراسخين
فمن اشرف منزلة العلماء الراسخين انهم يميزون بين ما يمكن علمه وبين ما لا
يمكن ان يعلم ويعلمون ما الذي يدرك ان طلب وما الذي لا يدرك وعلى
اي غاية يجب ان يقف طالب العلم واي مكان يتجاوزه وقال
بعضهم العلم الراسخ هو الذي رسخ في القلب بحيث لا يمكن لصاحبه
مخالفته وظهور اثره في الاعضاء بحيث لا ينفك شيء منها عن مقتضاه
قال ابو سعيد الخراز قدس الله تع روحه الراسخون في العلم هم الذين
كملوا في جميع العلوم وعرفوها واطلعوا على همم الخلايق كلهم اجمعين و
قال بعض الكبراء رحمهم الله وما يعلم تاويله الا الله ومن وجد علمه من
الله وهم الذين جردوا اسرارهم لورود الالهام وما يذكر الا اولو
الالباب قيل الالباب عقول الصافية عن قشر التخيل والوهم لا ثر
قلوبنا قال ابن عطاء الزيغ الميل الى شيء سوى الحق سبحانه وقال
الامام حجة الاسلام رحمه الله الراسخون في العلم والعارفون من الاولياء
وان جاوزوا في المعرفة حدود العوام وجالوا في ميدان المعرفة و
قطعوا من بواديها اميالا كثيرة فما بقي لهم مما سلكوه وهو بين ايديهم اكثر
بل لا نسبة لما طوي عنهم الى ما كشف لهم لكثرة المطوي وقلة المكشوف
بالاضافة اليه فبالاضافة الى المطوي المستور قال سيد الانبياء
صلوات الله وسلامه عليه لا احصي ثناء عليك انت كما اثنيت على
نفسك وبالاضافة الى المكشوف قال صلى الله عليه وسلم انا اعلمكم بالله

وكون العجز والقصور ضروريا في آخر الامر بالاضافة الى منتهى الجلال ولذلك
سيد الصديقين ابو بكر الصديق رضي الله عنه العجز عن درك الادراك
ادراك وقال حجة الاسلام رحمه الله فان قلت فاي فايدة في مخاطبة
الخلق بما لا يفهمون فجوابك انه قصد بهذا الخطاب تفهيم من هو اهله وهم
الاولياء والراسخون في العلم وقد فهموه فليس من شرط من يخاطب
العقلاء بكلام ان يخاطبهم بما يفهمه الصبيان والعوام بالاضافة الى
العارفين كالصبيان بالاضافة الى البالغين ولكن على الصبيان ان
يستفهموا البالغين عما لم يفهموه وعلى البالغين ان يجيبوهم بان هذا ليس
من شانكم ولستم من اهله فخوضوا في حديث غيره وقيل للجهال فاسئلوا
اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون فاذا سئلوا فان كانوا يطيقون فهمه فهموه
والا قالوا لهم وما اوتيتم من العلم الا قليلا لا تسئلوا عن اشياء ان تبد
لكم تسؤكم ما لكم ولهذا السؤال هذه معان الايمان بها واجب والكيفية
مجهولة اي مجهولة لكم والسؤال عنه بدعة وهذا معنى قول مالك رحمه الله تع
الكيفية مجهولة يعني تفصيل المراد به غير معلوم وفي حقايق التفسير للشيخ الامام
العارف ابي عبد الرحمن محمد بن حسين بن محمد بن موسى السلمي النيسابوري
قدس الله تعالى روحه قد روي عن علي رضي الله عنه من قوله وقد روي
مسندا الى النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لكل آية ظهر وبطن ولكل حرف
حد ومطلع وقال بعض الكبار رحمهم الله في هذا الخبر المروي موقوفا ومرفوعا
وفي بعض رواياته ان للقرآن ظهرا وبطنا وحدا ومطلعا ان الظهر هو
التفسير والبطن هو التاويل والحد ما يتناهى اليه المفهوم من معنى الكلام
والمطلع ما يصعد اليه منه فيطلع على شهود الملك العلام جل ذكره

والتاويل

والتاويل يختلف بحسب احوال المستمع واوقاته في مراتب سلوكه
وتفاوت درجاته وكلما ترقى عن مقامه انفتح له باب فهم جديد واطلع
به على لطيف معنى عتيد ولذلك في كل كلمة اسرار ينفد البحر دون
نفادها فكيف السبيل الى حصرها وتعدادها وفي تيسير التفسير علم نزول
الآية وشانها وقصتها والاسباب التي نزلت فيها والاقوام الذين
اريدوا بها والتاويل صرف الآية الى معنى يحتمله موافق لما قبلها او
ما بعدها وقيل التفسير كشف ظاهر الكلام والتاويل باطنه وبالفارسية
تفسير روشن كردن روی سخن است وتاويل پيدا كردن مغز
سخن است فالتفسير هو علم النزول لا يتكلم فيه الا بالسماع والتاويل
بالاستنباط بشرط موافقة النص والاجماع قال الشيخ الامام العارف
الولي ابو عبد الله محمد بن علي الحكيم الترمذي قدس الله روحه من القرآن
لطائف تلهيك عن نفسك وعن داريك وتعلق قلبك بولي
اللطائف ومنه اسرار احيى بها قلوب خاصة من الانبياء و
قلوب نجباء الاولياء تعجز عن احتمالها عامة الاولياء فمن دونهم من
الموحدين وهي الحروف المنفردة في اوايل السور فيها علم جميع ما
في تلك السورة وانما يفهمه من احيى الله قلبه به لا بعلمه وقال علم الهدى
رئيس اهل السنة والجماعة الشيخ الامام ابو منصور قدس الله روحه
في هذا البيان بطريق الرمز اظهار كمال القدرة الالهية فله سبحانه
ان يضمن ما شاء من المعاني فيما شاء من الاشياء وله عز وجل ان
يفهم المراد من اراد من خلقه وان قصرت العقول عن ذلك ودر
ترجمه عوارف هر كلمه از كلمات احاديث نبوی صلی الله عليه

الشيء العتيد الحاضر المهيأ ٥
صحاح

وسلم وسخنان مشایخ وکبرا دین رضی الله عنهم ظهری وبطنی دارد و
هر بطنی بطنی دیگر وتا اول بر مقتضای فهم ظاهر عمل بجای بیاورد از فهم
بطن اول نصیبی نیابد وتا بر مقتضای فهم بطن اول عمل نکند از فهم
بطن ثانی بی بهره ماند وعلی هذا هر فهمی دلیل عملی دیگر وهر عملی سبیل
فهمی دیگر تا آنگاه که بمنتهای بطون کلام برسد وامکان رسیدن
بمنتهای بطون وقتی بود که امکان رسیدن بمقام متکلم ودرجه علو
علم او باشد واز اینجا معلوم شود که وصول بمنتهای بطون کلام الهی
وحدیث نبوی مقدور کسی نبود واما کلمات مشایخ قدس الله تع
ارواحهم هر که اقتفا اشارات ایشان نماید وپایه پایه از مدارج و
معارج اعمال وفهوم آن ترقی کند وقوت وصول بمقام متکلم دارد
ممکن که بمنتهای بطون کلام وی برسد ودیگر باید دانست که مذهب
وقف بر وما یعلم تاویله الا الله وقول باستیناف ومذهب عدم
وقف وقول بعطف هر دو مذهب صحیح است وهر دو از مذاهب
اهل سنت وجماعت وهر دو روایتست از عبد الله بن عباس
رضی الله عنهما وغیره وبین المذهبین تنافی نیست عند اهل الحق والتحقیق
وبتامل شافی درین سخنان گذشته فصل الخطاب بین المذهبین و
وبرهین میکردد وخواجه امام عالم عارف ربانی ابو یعقوب یوسف
بن ایوب همدانی قدس الله تع روحه فرموده اند اهل دین کر متقاضی
از دی معاملتست ومعاملت آنست که جمله فرایض تابی وتقلیدی بجای
آرد وعلم دین کرین رتبت وی آنست که جمع میان دو قول متضاد
بکند ودر تغیر اقوال متضاد بسیار است چون رتبت معرفتش از

نقل نبود

نقل نبود شنونده را از شنودن خبر حیرت وسرگردانی نباشد معتبر باید
که با فهم ودرایت باشند ودر شناختن عربیت وشناختن عقاید با
حظی بلیغ ودر کمال رتبت باشند دیدن عجایب قرآن متفاوتست
بر حسب تفاوت مراتب فهم هر کس در خور مشرب وی باشد کسی که بمعاملت
بنده خدای تع نبود ویرا درایت وکیاست راه خدای عز وجل
نباشد امثال وحکم در کتاب عزیز بسیارست لکن جمال خویش جز
بطالب صاحب بصیرت ننماید هر طبقه از طبقات اهل دین را
فهمی است جداگانه علم لغت وفقه وکلام مقدمه علم اقدامست و
علم اقدام مقصود علم سالکان راه حق است سبحانه خوف و
رجا وصبر وشکر ومحبت وشوق صابرند در بلا در ابتدا آنگاه
شکورند در بلا در انتها واز پس این بعمارت دل مشغول گشتن است
ومقاتلت اعدا دل وعقل را بمیان بستن است واز عیب
دیگران بعیب خود آزاد شدنست واز پس این مکر الله را که محخرزله
اقدام مخلصانست دیدنست واز پس این اسرار غیبی بصیرت
سریرت مطالعه کردنست واز پس این قدم خاص خود معلوم گردانست
چون مرد اینجا رسید مبدا ارادت حق سبحانه وتع بدید آمد آن فهم
که خلفا راشدین را بود رضی الله عنهم اجمعین در یافتن معانی کتاب
مهیمن از پس انبیا علیهم الصلوة والسلام کسی را نبود زیرا که صفای
سرشان ونقای قلبشان بیش بود آنچه در میان خلقست اگر
نه مقدم آن از ایشان بودی دیگران راه بزدندی عصا کش آن سادات
اگر دیگران عصا توانند داشت ونبید از زند تصرف نفسانی شهوانی

سالکان چه

شد

[illegible]

در تقدیم و تاخیر اقوال پاکان سلف رضی الله تع عنهم اجمعین هر کس
باندازهٔ فهم خویش در دریای وحی غوص کردند و بقدر همت خویش
گوهر یافتند فهم بعضی زاهدان و عابدانرا بود و فهم بعضی خود مریدانرا
بود و فهم پیشوایان و پیشتازان خود راه روانرا بود و معلم بتحقیق حق است
سبحانه هر کس را باندازهٔ صفای فهم مدد میدهد و از اینجا بود که سید انبیا
علیه و علیهم الصلوة والسلام و علی آل کل و اصحابه اجمعین از همه عالمتر
بود که دل از همه پاکتر بود و سر از همه صافی تر بود قال الله تع وعلمك ما
لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما وقال عز من قايل الرحمن علم
القرآن دیگر بباید دانست که حکم کلمات متشابهات در شریعت
باجماع صحابه و تابعین و تبع تابعین ومن بعدهم من السلف الصالحين
رضي الله عنهم اجمعين و باخبار صحیحه و استدلالات بآیات که سند
این اجماعند آنست که فرض و لازم است على العموم الخلايق بنسبت
این عبارات و حقایق رعایت هفت وظیفه التقديس ثم التصديق
ثم الاعتراف بالعجز ثم السكوت باللسان عن الخوض فيها ثم كف
الباطن عن البحث عنه والتفكر فيه ثم التسليم لاهل المعرفة وهذه امور بيانها
برها نهانقش جهاد وظیفه وظیفه مقتبس في ذلك من كلام الامام حجة
الاسلام في كتاب الجام العوام في علم الكلام وغيره **الوظيفة الاولى**
تقديس الرب عز و علا عما يفهم من ظواهر هذه الالفاظ من المخلوقية وما يتبعها
من الجسمية ولوازمها فعلى العامي وغيره ان يتحقق قطعا ويقينا ان ذلك
محال على الله تع وهو عنه مقدس وان خطر بباله ان الله تع جسم بد نحو عابد
صنم فان كل جسم مخلوق وعبادة المخلوق كفر وعبادة الصنم كانت كفرا

ثم الامساك عن التصرف فيها

لانه مخلوق

12

لانه مخلوق وكان مخلوقا لانه جسم سواء كان مظلما كالارض او مشرقا
كالشمس والقمر والكواكب او شفافا لا لون له كالهواء او عظيما كالعرش
والكرسي والسماء او صغيرا كالذرة والهباء او جمادا كالحجارة او حيوانا
كالانسان والجسم عبارة عن مقدار طول وعرض وعمق يمنع غيره من
ان يوجد حيث هو الا بان يتنحى عن ذلك المكان قال الامام حجة
الاسلام رحمه الله في كتابه المقصد الاسنى في شرح اسماء الله الحسنى
في شرح اسمه سبحانه القدوس هو المنزه عن كل وصف يدركه حس او
يتصوره خيال او يسبق اليه وهم او يختلج به ضمير او يقضي به تفكر ولست
اقول منزه عن العيوب والنقايص فان ذكر ذلك يكاد يقرب
من ترك الادب فليس من الادب ان يقول القايل ملك البلد ليس
بحايك ولا حجام فان نفي الوجود يكاد يوهم امكان الوجود وفي
ذلك الايهام نقص بل اقول القدوس هو المنزه عن مشابهة كل
وصف من اوصاف الكمال الذي يظنه اكثر الخلق كمالا في حقهم لان
الخلق اولا نظروا الى انفسهم وعرفوا صفاتهم وادركوا انقسامها الى ما
هو كمال ولكن في حقهم مثل علمهم وقدرتهم وسمعهم وبصرهم وكلامهم وارادتهم
واختيارهم ووضعوا هذه الالفاظ بازاء هذه المعاني وقالوا ان هذه اسماء
الكمال ونظروا الى ما هو نقص في حقهم مثل جهلهم وعجزهم وعماهم وصممهم
وخرسهم فوضعوا بازاء هذه المعاني هذه الالفاظ ثم كان غايتهم في
الثناء على الله تع ووصفه ان وصفوه بما هو اوصاف كمالهم وهو سبحانه
منزه عن اوصاف كمالهم كما انه عز وجل منزه عن اوصاف نقصهم بل كل
صفة يتصور للخلق فهو سبحانه منزه مقدس عنها وعما يشبهها ويماثلها و

الاضافة

ايضا

لولا ورود الرخصة والاذن باطلاقها لم يجز اطلاق اكثرها وقال في جامع
الاصول في آخر حرف الصاد في الكتاب العاشر في الصفات ابو
هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرا هذه الآية
ان الله يامركم ان تودوا الامانات الى اهلها الى قوله عز وجل ان الله كان
سميعا بصيرا ورايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يضع ابهامه على اذنه
والتي تليها على عينه اخرجه ابو داود رحمه الله ابو هريرة رضي الله عنه ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قاتل احدكم اخاه فليجتنب الوجه
فان الله تع خلق آدم على صورته اخرجه مسلم رحمه الله واخرج البخاري
الى قوله الوجه قال في جامع الاصول وقد تقدم فيما مضى من الكتاب
ويجي فيما يرد منه احاديث تتضمن اشياء من الصفات كالنفس واليد
والقدم والروح والكلام والسمع والبصر الا ان تلك الاحاديث هي
بمواضعها التي فيها اولى فلم نذكرها ههنا واقتصرنا على ذكر هذه الاحاديث
في هذا الكتاب مفردا لئلا يخلو الكتاب من شي مفرد في احاديث الصفات
والله تع اعلم وقال الامام حجة الاسلام رحمه الله فما عرف احد
الا نفسه ثم قايس بين صفات الله تع وصفات نفسه وتعالى صفات الله
تع وتقدس عن ان تشبه صفاتنا فيكون هذه معرفة قاصرة يغلب عليها
الايهام والتشبيه فينبغي ان تقترن بها المعرفة بنفي المشابهة اصلا وبنفي
اصل المناسبة مع المشاركة في الاسم فافهم ذلك **الوظيفة الثانية**
الايمان والتصديق وهو ان يعلم قطعا ان هذه الالفاظ اريد بها معاني
تليق بجلال الله تع وان ما وصف الله تع به نفسه او وصف به رسول الله
صلى الله عليه وسلم فهو كما وصفه وحق بالمعنى الذي اراده وعلى الوجه الذي

قايس

فادوان

فاذ وان كنت لا اقف على حقيقته والتصديق وان كان بعد التصور
لكن التصديق بالامور الجملية ليس بمحال فان الايمان بالجليات التي
ليست بمفصلة في الذهن ممكن ولكن تقديسه سبحانه الذي هو نفي المحال
عنه عز وجل ينبغي ان يكون مفصلا فان المنفي هو الجسمية ولوازمها ونعني
بالجسم ما سبق ذكره **والفايدة** في مخاطبة الخلق بما لا يفهمون معرفة
قصور افهام الخلق عن الوقوف ثم لم يجعل لهم اليه سبيل والايمان به
واعتقاد حقيقة ما اريد به مع انه قصد بهذا الخطاب تفهيم من هو اهله و
هم الاولياء والراسخون في العلم وقد فهموه قال الشيخ ابو عبد الرحمن
السلمي رحمه الله خاطب الله تع هذه الطايفة بالاشارات وكلم الناس
بالعبارات اسعدهم الله تع باخلاص طاعته ونعمهم بوجود حقايق وجدا
وايدهم بمداومة مناجاته والقى عليهم محبته واختار قلوبهم لذكره وطهر
ارواحهم لمحبته وكنفهم بقربه وافرغ عليهم معاني كلامه واجرى على السنتهم
الحكمة وآنسهم به عصمهم في ظاهر الشواهد حتى كانوا في الارض منارا
للخلق وفي السماء اعلاما للملايكة وهم بالله مشتغلون والى الله منقطعون
وان الله تع لا يكون لاحد حتى يكون له بل لا يكون له حتى يكون لهم اجتباهم
للعباد والبلاد وكان هو انيسهم وجليسهم ومحدثهم ونعيم قلوبهم وقرة
اعينهم فصارت اجسادهم مع الخلق موجودة وقلوبهم عن الخلق مفقودة
فنفوس هذه الطايفة في الدنيا وقلوبهم في العقبى وارواحهم عند المولى
عز وعلا الى اخر اوصافهم وقال الشيخ السلمي ايضا رحمه الله في حقايق
التفسير وحكى عن الصادق جعفر بن محمد رضي الله عنهما انه قال كتاب الله
عز وجل على اربعة اشياء العبارة والاشارة واللطايف والحقايق

على ح

نبيه

مواهبه واظهر عليهم ح

فالعبارة للعوام والاشارة للخواص واللطايف للاوليا، والحقايق للانبيا، وفي الجامع الصحيح للامام الدنيا ابي عبد الله محمد بن اسمعيل البخاري رحمه الله في كتاب العلم حدثنا محمد بن سلام قال اخبرنا وكيع عن سفيان عن مطرف عن الشعبي عن ابي جحيفة قال قلت لعلي رضي الله عنه هل عندكم كتاب قال لا الا كتاب الله عز وجل او فهم اعطيه رجل مسلم او ما في هذه الصحيفة الحديث وقال رحمه الله ايضا في الجامع الصحيح في باب حفظ العلم حدثنا اسمعيل قال حدثني ابي عن ابن ابي ذئب عن سعيد المقبري عن ابي هريرة رضي الله عنه قال حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعائين فاما احدهما فبثثته واما الآخر فلو بثثته قطع هذا البلعوم قالوا في شرح الصحيح المراد بالاول علم الاحكام والاخلاق وبالثاني علم الاسرار المصون عن الاغيار المختص بالعلماء بالله تعالى من اهل العرفان وقال بعض العارفين من لم يكن له نصيب من هذا العلم اخاف عليه سوء الخاتمة واقل النصيب من علم المعرفة ان لا يشهد ولا يجحد وان لم يعرف فليعترف ولكن معقله التسليم لاهله فهو معقل المسلمين وفيه يسلمون من عدوهم ويامنون البدع في دينهم وقال بعضهم العلم المكنون والسر المصون علم هذه الطايفة وهو نتيجة الخدمة وثمرة الحكمة لا ينطق به الا الغواصون في بحار المجاهدات ولا يسعد به الا المصطفون بانوار المشاهدات واهل العزة بالله سبحانه لها منكرون وعنها مدبرون وقال الشيخ شهاب الحق والدين ابو حفص عمر السهروردي قدس الله تعالى روحه علومهم كلها انبا عن وجدان واعزا الى عرفان استصعبت مكنتها على الاشارة وطفحت على العبارة تهادتها الارواح بدلالة التشام والايتلاف و

14

وكرعت حقايقها من بحر الالطاف وقد اندرس كثير من دقيق علومهم كما انطمس كثير من حقايق رسومهم وقد قال الجنيد رحمه الله علمنا هذا طوي بساطه منذ كذا سنة ونحن نتكلم في حواشيه شعر

هم القوم هاموا فاستقاموا على السرى ✻ لهم همم تسموا الى العلم الفرد
بحار الحيا والعلم والحلم والتقى ✻ ديار السنى والعز والشكر والحمد
كنوز الصفا والعشق والصدق والولا ✻ لهم من بحار الغيب ورد على ورد
عليهم سلام الله ما هبت الصبا ✻ قبيل انشام الصبح في طالع سعد

الوظيفة الثالثة الاعتراف بالعجز ويجب على كل من لم يقف على كنه هذه المعاني وحقيقتها ولا يعرف تاويلها والمعنى المراد بها ان يقر بالعجز فان الصدق واجب وهو في الواقع عن دركه عاجز فان ادعى المعرفة فقد كذب والراسخون في العلم والعارفون من الاوليا، وان جاوزوا في حدود العوام فما بقي لهم مما لم يبلغوه اكثر الوظيفة الرابعة السكوت عن السوال وذلك واجب على العوام لان العامي بالسوال متعرض لما لا يطيقه وخايض فيما ليس اهلا له فان سال جاهلا زاده جوابه جهلا وربما ورطه في الكفر من حيث لا يشعر وان سال عارفا عجز العارف عن تفهيمه لقصور فهمه كما عجز البالغ عن تفهيم ولده الصبي مصالح بيته وتدبيره بل عن تفهيمه مصلحته في خروجه الى المكتب بل كما عجز الصايغ عن تفهيم النجار دقايق صباغته فان النجار وان كان بصيرا بصناعته فهو عاجز عن دقايق الصياغة لانه انما فهم دقايق النجر باستغراق العمر في تعلمه وممارسته فكذلك الصايغ يفهم الصياغة لانه صرف العمر الى تعلمه وممارسته فالمشغولون بالدنيا والعلوم التي ليست من قبيل معرفة الله

تع عاجزون عن معرفة الامور الالهية عجز كافة الموضين عن الصناعات
عن فهمها بل عجز الصبي الرضيع عن الاغتذا بالحم والخبز لقصور في فطرته
لا لعدم الخبز واللحم ولا لانه قاصر عن تغذية الاقويا ولكن لان طبع الضعفا
قاصر عن التغذي به فمن اطعم الصبي الضعيف اللحم والخبز او مكنه من تناوله فقد
اهلكه فكذلك العامي اذا طلب بالسوال هذه المعاني وجب زجره ومنعه و
ضربه بالدرة كما كان يفعله عمر رضي الله عنه بكل من كان يسال من الايات
المتشابهات وكما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم في الانكار على قوم
رآهم خاضوا في مسالة القدر وسالوا عنه فقال صلى الله عليه وسلم ابهذا
امرتم وقال صلى الله عليه وسلم انما هلك من كان قبلكم بكثرة السوال او
لفظا هذا معناه كما اشتهر في الخبر **الوظيفة الخامسة** الامساك عن التصرف
في هذه الالفاظ الواردة ويجب على عموم الخلق الجمود على الالفاظ هذه
الاخبار والامساك عن التصرف فيها من ستة اوجه التغير والتاويل و
التصرف والتفريع والجمع والتفريق الاول التغير واعني به تبديل اللفظ بلغة
اخرى يقوم مقامها في العربية ومعناها بالفارسية والتركية بل لا يجوز النطق
الا باللفظ الوارد لان من الالفاظ العربية ما لا توجد لها فارسية تطابقها
ومنها ما يوجد لها فارسية يطابقها لكن ما جرت عادة الفرس استعارتها
فيها ومنها ما يكون مشتركا في العربية ولا يكون في العجمية كذلك والتصرف
الثاني التاويل وهو بيان معناها بعد ازالة ظاهرها وهذا انما يقع من العامي
بنفسه او من العالم الى العامي او من العارف مع نفسه وبين ربه عز وجل
فهذه ثلثة مواضع الاول تاويل العامي على سبيل الاستقلال بنفسه وهو حرام
كغوص البحر المغرق ممن لا يحسن السباحة ولا شك في تحريمه وبحر معرفة الله تع

ابعد غورا واكثر معاطب ومهالك من بحر الماء لان هالك هذا البحر لا حيوة بعده
وبحر الدنيا لا يزيل الا الحيوة الزايلة وذلك يزيل الحيوة الابدية وشتان
بين الخطرين الموضع الثاني ان يقع ذلك من العالم الى العامي وهو ايضا
ممنوع ومثاله ان يجر السباح الغواص في البحر مع نفسه عاجزا عن السباحة
مضطرب القلب والبدن وذلك حرام لان غوصه يخطره الهلاك لانه لا
يقوى على حفظه في لجة البحر وان قدر على حفظه في القرب من الساحل ولو
امره بالوقوف بقرب الساحل لا يطيقه وان امره بالسكون عند التطام
الامواج واقبال التماسيح وقد فغرت فاها واقفة للالتقام اضطرب قلبه
وبدنه ولم يسكن على حسب مراده لقصور طاقته هذا هو المثال الحق فاذا
فتح للعامي باب التاويلات والتصرف على خلاف الظاهر وفي معنى العوام
الاديب والنحوي والمحدث والمفسر والفقيه والمتكلم بل كل عالم سوى المتجردين
لتعلم السباحة في بحار المعرفة القاصرين اعمارهم عليه الصارفين وجوههم
عن الدنيا والشهوات المعرضين عن المال والجاه والخلق وساير اللذات
المخلصين لله تع في العلوم والاعمال القايمين بجميع حدود الشريعة وآدابها
بالقيام بالطاعات وترك المنكرات المفرغين قلوبهم عن المال والجاه
المستحقرين للدنيا بل للآخرة والفردوس الاعلى في جنب محبة الله تع فهولاء
اهل الغوص في بحر المعرفة وهم مع ذلك كله على خطر عظيم يهلك من العشرة
تسعة الى ان يسعد واحد بالدر المكنون والسر المخزون اوليك الذين سبقت
لهم منا الحسنى فهم الفايزون وربك يعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون الموضع
الثالث تاويل العارف مع نفسه في سر بينه وبين ربه عز وجل وهو على
ثلثة اوجه فان الذي انقدح في سره انه المراد من لفظ الاستوا والفوق

مثلاً اما ان يكون مقطوعاً به او مشكوكاً فيه او مظنوناً ظناً غالباً فان كان
قطعياً فليعتقده وان كان مشكوكاً فليجتنبه ولا يحكم مراد الله تعالى وعلى مراد
رسول الله صلى الله عليه وسلم من كلامه لاحتمال ان يعارضه مثله من
غير ترجيح بل الواجب على الشاك التوقف وان كان مظنوناً فاعلم ان
للظن متعلقين احدهما ان المعنى الذي انقدح عنده هل هو جايز في حق
الله تعالى او هو محال والثاني ان يعلم قطعاً جوازه لكن تردده في انه هل هو المراد
باللفظ ام لا مثال الاول تاويل لفظ الاستواء على العرش فانه اراد به
النسبة الخاصة التي للعرش ونسبته ان الله تعالى يتصرف في جميع العالم ويدبر
الامر من السماء الى الارض بواسطة العرش فانه سبحانه لا يحدث
في العالم صورة ما لم يحدثه في العرش كما لا يحدث النقاش والكاتب
صورة وكلمة على القرطاس ما لم يحدثه في الدماغ فبواسطة الدماغ يدبر
القلب ام عالمه الذي هو بدنه فربما تردد في ان اثبات هذه النسبة للعرش
الى الله تعالى هو جايز اما لوجوده في نفسه او لانه سبحانه اجرى به سنته وعادته
وان لم يكن خلافه محالاً فاثبات هذه النسبة ان كان جايزاً عقلاً فهل هو
واقع وجوداً هذا مما قد يتردد فيه الناظر وربما يظن وجودها وهذا مثال
الظن في نفس المعنى ومثال الثاني تاويل لفظ الفوق بالعلو المعنوي
الذي هو المراد بقولنا السلطان فوق الوزير فانا لا نشك في ثبوت
معناه لله تعالى لكنا ربما نتردد في ان لفظ الفوق في قوله تعالى يخافون ربهم من
فوقهم هل اريد به العلو المعنوي ام اريد به معنى آخر يليق بجلال الله سبحانه
دون العلو المكاني الذي هو محال على ما ليس بجسم ولا هو صفة في جسم وكل واحد
من الظنين اذا انقدح في النفس وحاك في الصدر فلا يدخل تحت الاختيار

على (margin)
بل (margin)

16

دفعه عن النفس ولا يمكنه ان لا يظن فان للظن اسباباً ضرورية لا يمكن
دفعها ولا يكلف الله نفساً الا وسعها لكن عليه وظيفتان احدهما ان
لا يدع نفسه لتطمئن اليه جزماً من غير شعور بامكان الغلط فيه ولا ينبغي
ان يحكم مع نفسه بموجب ظنه حكماً جازماً والثانية انه ان ذكره لم يطلق
القول ان المراد بالاستواء كذا او المراد بالفوق كذا لانه حكم بما لا يعلم
وقد قيل ولا تقف ما ليس لك به علم لكن يقول انا اظن انه كذا فيكون
صادقاً في خبره عن نفسه وعن ضميره ولا يكون حكماً على صفة الله تعالى و
لا على مراده عز وجل بكلامه بل حكماً على نفسه وبناء على ضميره وكذا
لو كان قاطعاً فهل له ان يتحدث به قلنا انما يكون ذلك على اربعة
اوجه فانه اما ان يكون مع نفسه او مع من هو مثله في الاستبصار او
مع من هو مستعد للاستبصار بذكائه وفطنته وتجرده لطلب
معرفة الله تعالى او مع العامي فان كان قاطعاً فله ان يحدث نفسه به و
يحدث به من هو مثله في الاستبصار او من هو متجرد لطلب المعرفة مستعد
له خال عن الميل الى الدنيا وشهواتها والتعصبات للمذاهب
وطلب المباهات في المعارف والتظاهر بذكرها مع العوام فمن
اتصف بهذه الصفات فلا بأس بالتحدث معه ومنع العلم عن
اهله ظلم كبثه الى غير اهله واما العامي فلا ينبغي ان يحدث به وفي معنى العامي
كل من لا يتصف بالصفات المذكورة بل مثاله ما ذكرناه من اطعام
الرضيع الاطعمة القوية التي لا يطيق واما المظنون فيحدثه مع نفسه اضطراراً
فان ما ينطوي عليه الذهن من ظن وشك وقطع لا يزال النفس تتحدث
به ولا قدرة على الخلاص منه ولا شك في منع التحدث بالمظنون مع العوام

الله (margin)
لك فان قيل وهل يجوز ذكر هذا الظن والتحدث به كما اشتمل عليه ضميره (margin)
في (margin)
العامي (margin)
ولا منع منه (margin)

بل هو اولى بالمنع من المقطوع واما تحدثه بالمظنون مع من هو في مثل
درجته في المعرفة او مع المستعد له ففيه نظر ولا يبعد ان ينظر
الى قراين حال السايل والمستمع فان علم انه ينتفع به تحدث بالمظنون
معه وان علم انه يتضرر ترك التحدث وان ظن احد الامرين كان
ظنه كالعلم **التصرف الثالث** الذي يجب الامساك عنه التصريف
ومعناه انه اذا ورد قوله تع استوى على العرش فلا ينبغي ان يقال مستوى
ويستوي لان المعنى يجوز ان يختلف **التصرف الرابع** الذي يجب
الامساك عنه القياس والتفريع مثل ان يرد لفظ اليد فلا يجوز اثبات
الساعد والكف والعضد مصيرا الى ان هذا من لوازم اليد وابعد من هذا
اثبات العين عند ورود الضحك واثبات الاذن عند ورود السمع و
كل ذلك محال وكذب وزيادة وقد يتجاسر بعض الحمقى من المشبهة
فلذلك ذكرناه **التصرف الخامس** الذي يجب الامساك عنه الجمع بين
المتفرقات فان هذه الكلمات متفرقة صدرت عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم في اوقات متفرقة متباعدة على قراين مختلفة يفهم
السامعين معاني صحيحة فاذا ذكرت مجموعة صار لتلك المتفرقات
بورودها على السمع دفعة واحدة مرتبة عظيمة في تاكيد الظاهر وايهام
التشبيه **التصرف السادس** الذي يجب الامساك عنه التفريق بين
المجتمعات فان لكل كلمة سابقة على كلمة او لاحقة لها تاثير في تفهيم
المعنى **الوظيفة السادسة** كف الباطن عن التفكر في هذه الامور
فذلك واجب على العوام كما وجب عليهم امساك اللسان عن التصرف
في هذه الالفاظ وهذا اشد ما يجب على العوام وهو واجب عليهم كما

وجب على العاجز الزمن ان لا يخوض غمرة البحر وان كان يتقاضاه
طبعه ان يغوص في البحر ويخرج دررها وجواهرها **الوظيفة السابعة**
التسليم لاهل المعرفة وبيانه انه يجب على العامي ان يعتقد ان ما انطوى
عنه من معاني هذه الظواهر واسرارها ليس منطويا عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم وعن الصديق واكابر الصحابة وعن الاولياء والعلماء الراسخين
رضي الله عنهم اجمعين وليس ما يخلو عنه مخادع العجايز يلزم ان يخلو عنه خزاين
الملوك فقد خلق الناس اشتاتا متفاوتين كمعادن الذهب والفضة
وساير الجواهر فانظر الى تفاوتها وتباعد ما فيها صورة ولونا وخاصية
ونفاسة فكذلك القلوب معادن لجواهر المعارف فبعضها معدن
النبوة والرسالة والعلم ومعرفة الله تع وبعضها معدن الشهوات البهيمية
والاخلاق الشيطانية فان قيل فالعارفون محيطون بكمال معرفة الله
تع حتى لا ينطوي عنهم شيء قلنا هيهات قد بينا بالبرهان القطعي في كتاب
المقصد الاسنى في معاني اسماء الله تع الحسنى انه لا يعرف الله تع كنه معرفته
الا الله وان الخلايق وان اتسعت معرفتهم فاذا اضيفت الى علم الله
سبحانه فما اوتوا من العلم الا قليلا **وفي كتاب كشف المحجوب**
بدانكه همه عالم از لطيفه تحقيق محجوب اند بجز اوليا حق سبحانه وتع
وحقيقت كشف هلاك محجوب باشد چنانكه حجاب هلاك مكاشف
يعني چنانكه نزديك طاقت دوري ندارد دور طاقت نزديكي ندارد
سير دان طريق معاني دشوار بود جز بر آنكه او را براي آن آفريده باشند
قال صلى الله عليه وسلم كل ميسر لما خلق له سخن اهل حقيقت كبريت
احمرست هر كه بيابد كيميا سازد زانك سنك بسيار مس وروي كار ازر

سرخ کرده‌اند فی الجمله هر کس آن دارو طلبد که موافق درد وی باشد و
کل من فی فواده وجع یطلب شیئا یوافق الوجع کسی که داروی علت
وی حقیرترین چیز تا بود و بیرادر و مرجان نباید خلق جمله مشغول هوا اند
و معرض از طریق رضا و نسال الله سبحانه التایید و التسدید قال الامام
الرازی رحمه الله فی رسالة زاد المعاد بدانکه ارواح بشری سه قسم اند
اصحاب سعادت و اصحاب سلامت و اصحاب شقاوت و در
قرآن مجید نام اصحاب سعادت که فاما ان کان من المقربین فروح
و ریحان و جنة نعیم درجات سعادت ایشان سه چیز فرموده
روح و ریحان و جنة نعیم بباید کوشید تا معلوم شود که روح و ریحان
و جنة نعیم کدام اند و این سخن جز مقربانرا معلوم نشود و جز خدام
بارگاه سلطان قرآنرا بران وقوف نباشد و اما اصحاب سلامت
صفت ایشان در قرآن اینست که و اما ان کان من اصحاب الیمین
فسلام لک من اصحاب الیمین و اما نام اصحاب شقاوت و صفت ایشان
در قرآن اینست که و اما ان کان من المکذبین الضالین فنزل من حمیم
و تصلیة جحیم و درین آیات اسرار بسیارست که جز صدیقان محرم
آن نباشند و انرا در وهم آوردن ممکن نبود و در کاغذها نوشتن روا
نباشد و حکایت آن حالت این بود که والراسخون فی العلم یقولون
آمنا به کل من عند ربنا لکن از برای راه نمودن مثالی گوییم تا در این
حقیقت گشاده شود بدانکه اکثر اجزای بیابانها و کوهها همه خاک
تیره باشند و در هیچ جز از اجزای زر یافت نشود لکن بعضی کوهها
و خاکها باشد که اجزای زر باوی آمیخته باشد و این قسم بر تفاوت

است چندین خاک و سنگ بیخته شود تا در وی یک طسوج زر یافت
شود و باشد که بیشتر و همچنین زیادت میشود تا بیمانی شود و باشد
که آنکس که کوه کند در طلب زر ناگاه بغاری رسد که جملگی آن غار
پر از زر خالص باشد و آن سخت نادرست و در ادوار و
اعصار پس از یکبار یافت نشود مراتب ارواح برین قیاس است
اکثر ارواح اهل عالم از آمیختگی محبت و معرفت حق سبحانه و تعالی
خالی باشند و اگر دعوی معرفت و محبت کنند از راه تقلید کنند
و قسمی آن باشد که جوهر روح ایشانرا با معرفت و محبت حق سبحانه
مناسبتی باشد آنها که دل از الست مست آورده‌اند جانرا ز علم
دوست پرمست آورده‌اند از دیده قدم نهاده اندر سر جان
تا یک دل دیوانه بدست آورده‌اند و همچنانکه خاکی که زر باوی آمیخته
باشد آنرا مراتب بسیار بود تا بدان حد رسد که جمله غار پر از زر
خالص باشد ارواح نیز که با معرفت و محبت و خدمت و عبودیت
حق سبحانه و تعالی آمیخته است در مراتب مختلفند تا بدان حد رسد که
همگی روح او از خدمت و عبودیت باشد سخن او از حق بود و
ذکر او فضل حق بود و اعتماد او بر عصمت حق بود و فکر او در دلایل
حق بود چون بلا بیند گوید هذا الضار هو چون آلا بیند گوید هذا النافع هو
چون همه کاینات بروی عرضه کنند در هیچ ننگرد و گوید لا اکره
الا هو و بدانکه همچنانکه آن غاری که پر از زر خالص باشد نشان آن
نشناسند و جایگاه او ندانند و آنکس که جایگاه داند و شناسد کسی
از وی خبر ندهد و او با کسی این حدیث در میان ننهد همچنین آن روح

که غرق محبت و معرفت و طاعت حق سبحانه باشند کسی او را نشناسند
بی نام و نشان باشند و بی سر و سامان زیند و بدانکه تعلق روح بدن بین
بدن تعلق عشق است و سخن در حقیقت این عشق سخت باریکست
و جز مقربان حضرت را ازان خبر نیست لکن وجود این عشق سخت
ظاهرست و از این حکمت زیارت کردن گذشتگان از راه مکاشفه
معلوم شود که آینه برابر یکدیگر بدارند مرد و بسبب یکدیگر روشن
روشن تر شوند زیارت کنند. را قوت کسب زیادتی عمل صالح است
و مزور را قوت کشف و تجلی است که بعد از حیوة جسمانی با حق سبحانه
در شهود و حضور و کشوفست و از خلق محجوب و بنده در حیوة جسمانی
از حق سبحانه در حجابست و با خلق در شهود و حضور و آینه کشف
و تجلی نور حق سبحانه بهتر باشد و دیگر بباید دانست که چنانکه در آیات
و احادیث کلمات موهمه للتشبیه که معنی مراد ازان کلمات با ظاهر لفظ
مخالف می نماید و آنچه واضع لغت ازان کلمات متشابهات خواسته
است مراد نیست کما قالوا المتشابه مذکور لمقاصد لم یوضع لها الکلام
بسی بسیارست کالید والاصبع والوجه والقدم وغیرها همچنین در
سخنان ارباب حقایق که اصحاب اسرار و مقتبسان انوار از
مشکوة نبوت شده اند نیز بسیارست کالقرب والاتصال وغیرهما پس بنابر
معنی بعضی از عبارات و کلمات ایشان و مصطلحات و اشارات
ایشان بر مقدار فهم خویش شروع میکرده بتوفیق الله عز و جل
ان شاء الله سبحانه مقتبسا من انوارهم و مقتفیا لآثارهم کشفا بلسان
العلم ما امکن کشفه و وصفا بظاهر البیان ما صلح وصفه لیفهمه من لم یفهم

19

بیان فنا و بقا

اشاراتهم و یدرک من لم یدرک عباراتهم و یکون بیانا لمن اراد سلوک
طریقة مفتقرا الی الله عز و جل فی بلوغ تحقیقه و از جمله عبارات و
مصطلحات ایشان لفظ فنا و بقاست تا گفته اند ظاهریان در
هیچ عبارت از عبارات این طایفه متحیرتر ازان نیند که درین دو
عبارت فنا و بقا و ابتدا عبارت از حال فنا و بقا ابو سعید خراز

ذکر شیخ ابو سعید خراز

قدس الله تعالی روحه فرموده و طریقت خود را اندرین دو عبارت
مضمر گردانیده و این دو عبارت در میان اهل حقایق متداول گشت
و وی مذکورست در طبقه ثانیه از طبقات مشایخ قدس الله ارواحهم
و وی را مناقب مشهوره و ریاضات و کرامات مذکوره بسیارست و در
علوم طریقت او را تصانیف متلالی و کلام و رموز عالیست
و در تجرید و انقطاع شانی عظیم داشت و هو احمد بن عیسی من اهل
بغداد صحب ذا النون المصری و ابا عبد الله النباجی و ابا عبید البسری
وصحب ایضا السری السقطی و بشر بن الحارث وغیرهم و هو من
ائمة القوم و جلة مشایخهم و امام القوم من کل فن من علومهم ظهرت
برکات کراماته علی من صحبه و هو احسن القوم کلاما ما خلا الجنید
فانه الامام توفی قبل الجنید رحمهما الله سنة سبع و تسعین و مائتین و
صفات حق سبحانه لم یزلست و حق عز و علا با صفاتش قدیم است
و کسی را در اوصاف وی با وی سبحانه مشارکت نیست کذا فی
کتاب کشف المحجوب والمماثلة بین الحق سبحانه و بین الخلق لا تثبت
عندنا بالاشتراک فی مجرد التسمیة و مراد از مشارکت منفیة مشارکت
است که مثبت مماثلت باشد و قد قال العلامة حافظ الملة والدین

وقیل توفی سنة سبع و اربعین و مائتین والاول اصح و توفی الجنید رحمه الله سنة تسع و تسعین و مائتین

العقايد

ابو البركات عبد الله بن احمد بن محمود النسفي قدس الله تع روحه في
عمدة العقايد المماثلة عندنا تثبت بالاشتراك في جميع الاوصاف
حتى لو اختلفا في وصف لا يثبت المماثلة لان المثلين ما يسد
احدهما مسد الآخر ثم علمنا محدث جايز الوجود وعلم الله تع ازلي
واجب الوجود فلا يتماثلان وقال الامام حجة الاسلام رحمه الله
ولا ينبغي ان يظن ان المشاركة في كل وصف توجب المماثلة أفترى
ان الضدين لا يتماثلان وهما متشاركان في اوصاف كثيرة اذ السواد
يشارك البياض في كونه عرضا وفي كونه عرضا وفي كونه لونا وفي كونه
مدركا بالبصر هيهات ليس الامر كذلك ولو كان الامر كذلك لكان
الخلق كلهم مشبهة اذ لا اقل من اثبات المشاركة في الوجود وهو موهم
للمشابهة ومعلوم شرعا وعقلا ان الله سبحانه لا يشبه شيا ولا يشبهه

تع ليس كمثله شي
وانه سبحانه

شي بل المماثلة عبارة عن المشاركة في النوع والماهية والفرس وان
كان بالغا في الكياسة لا يكون مثل الانسان لانه مخالف له بالنوع و
انما يشابهه بالكياسة التي هي عارضة خارجة عن الماهية المقومة لذات
الانسان والخاصية الالهية انه سبحانه هو الموجود الواجب الوجود
لذاته الذي عنه يوجد كل ما في الامكان وجوده على احسن وجوه النظام
والكمال وهذه الخاصية لا يتصور فيها مشاركة البتة والمماثلة بها تحصيل
فكون العبد رحيما صبورا شكورا بصيرا عالما قادرا حيا لا يوجب
المماثلة وللعبد حظ من وصف العلم لا يكاد يخفى ولكن يفارق علمه علم
الله تع فان معلومات العبد وان اتسعت فهي محصورة في قلبه فانى
يناسب ما لا نهاية له وان كشفه وان اتضح فلا يبلغ الغاية التي لا يمكن

20

وراءها بل يكون مشاهدته للاشياء كانه يراها من وراء ستر رقيق
ولا تنكرن درجات الكشف فان البصيرة الباطنة كالبصر
الظاهر وفرق بين ما يتضح في وقت الاسفار وبين ما يتضح ضحوة
النهار وشرف العبد بسبب العلم من حيث انه من صفات الله
تع ولكن العلم الاشرف ما هو معلومه اشرف واشرف المعلومات
هو الله سبحانه بل معرفة ساير الاشيا ايضا انما تشرف لانها معرفة
لافعال الله تع او معرفة للطريق الذي يقرب العبد من الله سبحانه
او الامر الذي يسهل به الوصول الى معرفة الله تع والقرب منه فلا نظروا
الا في الله سبحانه وكل معرفة خارجة عن ذلك فليس فيها كثير شرف
وصاحب كتاب كشف المحجوب ميفرمايد گروهي را اندرين معنى
يعني در معنى فنا وبقا غلطي افتاده است وپندارند كه اين فنا بمعنى
فقد ذات ونيست گشتن شخص است واين بقا آنكه بقاى حق
سبحانه وتع به بنده پيوندد واين هردو محالست محال باشد كه كسى
بصفت غيرى قايم باشد فنا صفت بنده بقا وفنا را صفت
ما و مذهب نسطوريان از روميان ونصارى آنست كه گويند
مريم بمجاهدت از كل اوصاف ناسوت فانى شد وبقاى لاهوت
بدو پيوست ووى بدان بقا يافت تا باقى شد ببقاى آنكه وعيسى
نتيجه آن بود پس وى وما درش وخداوند عز وجل هرسه باقيانند
بيك بقا كه آن قديم است وصفت حق است سبحانه عما يقول
الظالمون علوا كبيرا وحشويان از مجسمه ومشبهه ذات خداوند را عز وجل محل
حوادث گويند واين هردو ضلالت بود چه قديم را وصف محدث گويى

وجه محدث را وصف قدیم و قال الامام حجة الاسلام المتجلی یلتبس
بالمتجلی فیه کما یلتبس من یرا فی المرآة فیظن انه لون المرآة و کما یلتبس ما
فی الزجاج بالزجاج فان لم یتضح له ماوراء ذلک اغتر به و وقف
علیه و سلک و بهذا العین نظر النصاری الی المسیح فراوا اشراق نور
الله تع قد تلالا فیه فغلطوا فیه کمن یری کوکبا فی مرآة او فی ماء فیظن ان الکوکب
فی المرآة او فی الماء فیمد الیه لیاخذه و هو مغرور و انواع الغرور فی
طریق السلوک الی الله تع لا تحصی فی مجلدات و اصناف غرور اهل الاباحة
لا تحصی و کل ذلک بناء علی اغالیط و وساوس خدعهم الشیطان بها
لاشتغالهم بالمجاهدة قبل احکام العلم و من غیر اقتداء بشیخ متقن فی الدین
والعلم صالح للاقتداء و احصاء اصنافهم یطول **در ترجمهٔ عوارف**
بدانکه فنا عبارتست از نهایت سیر الی الله عز و جل و بقا عبارتست
از بدایت سیر فی الله سبحانه و سیر الی الله عز و جل وقتی منتهی گردد که
بادیهٔ وجود را بقدم صدق یکبارگی قطع کند و سیر فی الله عز و جل آنگاه
محقق شود که بنده بعد از فنا مطلق در عالم اتصاف باوصاف الهی و
تخلق باخلاق ربانی ترقی کند و اختلاف اقوال مشایخ رحمهم الله در تعریف
فنا و بقا پیدا است باختلاف احوال سائلان هر کس را در خور فهم خود
و صلاح حال او جوابی گفته اند بعضی گفته اند مراد از فنا فنا مخالفات است
و از بقا بقای موافقات و این معنی از لوازم توبهٔ نصوح است
و بعضی گفته اند که فنا زوال حظوظ دنیویست و بقا بقاء رغبت در
آخرت و این معنی از لوازم زهدست و بعضی گفته اند که فنا زوال حظوظ
دنیوی و اخرویست و بقا بقای حق سبحانه و تع و این معنی لازم صدق

محبت ذاتیست و بعضی گفته اند فنا غیبت است از اشیا و بقا حضور
با حق سبحانه و این معنی نتیجهٔ سکر حالست و شیخ بزرگوار شیخ شهاب
الدین عمر بن محمد السهروردی در عوارف فرموده است کل هذه
الاشارات فیها معنی الفناء من وجه و لکن الفناء المطلق هو ما یستولی
من امر الحق سبحانه علی العبد فیغلب کون الحق سبحانه علی کون العبد
در کتاب کشف المحجوب آورده است که خواص اهل این قصه
را بدین دو عبارت اشارت بعلم و حال نیست ایشان فنا و بقا را
جز در درجهٔ کمال ولایت نگویند فنا مر بنده را آنگه دهد که رویت جلال حق
سبحانه بود و کشف عظمت وی عز و علا بر دل تا در غلبهٔ جلال دنیا
و عقبی فراموش گردد و احوال و مقامات در نظر همتش حقیر نماید و
نمود کرامات در روزگارش متلاشی شود از عقل و نفس فانی
شود و از فنا نیز فانی گردد اندر عین آن فنا زبانش با حق سبحانه ناطق
شود و تن خاشع و خاضع کل آنکه خود را معیوب و معلول داند و نفی
مشرب اعمال و نفی عمل نباشند و از رنج مجاهدت رسته باشند از عین
مجاهدت و از بند مقامات و احوال جسته کرامات حجاب شده
مقامات و احوال لباس پوشیده مشرب از کل ساقط گشته در حالت
وجود اوصاف از آفت اوصاف فانی شده دعوی نمانده از معنی
منقطع شده در عین مراد از مراد بی مراد گشته اذا فنی العبد عن اوصافه
ادرک البقاء بتمامه و مثال این چنان بود که هر چه در سلطان آتش
افتد بقهر وی بصفت وی گردد چون سلطان آتش وصف شی را در
شی مبدل کند سلطان ارادت حق سبحانه از سلطان آتش اولیتر

اما این تصرف آتش در وصف آهن است عین نماند که هرگز
آهن آتش نگردد وسیم در کتاب کشف المحجوب میفرماید نشانه کفتار
وی بوذ وگوینده حق سبحانه رسول گفت صلی الله علیه وسلم الحق ینطق
علی لسان عمر ابن عمر رضی الله عنهما ان رسول الله صلی الله قال ان الله
تع جعل الحق علی لسان عمر وقلبه اخرجه الترمذی رحمه الله ابو ذر رضی الله
عنه قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول ان الله تع
وضع الحق علی لسان عمر یقول به اخرجه ابو داود رحمه الله ابو هریره
رضی الله عنه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لقد کان فیما
قبلکم من الامم ناس محدثون من غیر ان یکونوا انبیاء فان یکن من
امتی احد فانه عمر رضی الله عنه وفی روایة مثله ولم یذکر من غیر ان یکونوا
انبیاء قال ابن وهب تفسیر محدثون ملهمون اخرجه البخاری ومسلم
رحمهما الله وسیم در حدیث صحیح است خبرا عن الله تعالی بی یسمع و
بی یبصر وبی ینطق وبی یعقل قال رسول الله صلی الله علیه وسلم قال
الله تع من عادی لی ولیا فقد آذنته بحرب وما تقرب الی عبدی
بالنوافل حتی احبه فاذا احببته کنت سمعه الذی یسمع به وبصره الذی
یبصر به ویده التی یبطش بها ورجله التی یمشی بها وان سالنی اعطیته
وان استعاذنی اعذته وما ترددت عن شیء انا فاعله ترددی عن نفس
المومن یکره الموت وانا اکره مساءته رواه ابو هریرة رضی الله عنه اخرجه
البخاری رحمه الله اورد هذا الحدیث فی جامع الاصول فی حرف
الفاء فی فضل الاعمال والاقوال المشترکة والکاه در کتاب کشف
المحجوب فرموذ با استحالت انکه حق را سبحانه امتزاج باشد یا حلول

علیه وسلم ح

بشیء احب الی مما افترضت علیه ولا یزال عبدی یتقرب الی ح

مسائته

فات

ویا اتحاد

22

و یا اتحاد با مصنوعات ویا وی حال باشد اندر چیزها تعالی الله
عن ذلک وعن جمیع ما یصفه به الملحدة علوا کبیرا وفال ایضا فی
کشف المحجوب پس روا بوذ که دوستی حق سبحانه وتع بر دل بنده
سلطنت ظاهر کرداند وبغلبه وافراط آن عقل وطبایع از حمل ان
عاجز کردند وامر وی از کسب وی ساقط شوذ انکاه این درجه را
جمع خوانند وجمهور محققان تصوف رانصر الله تع وجوههم در مجازی
عبارات ورموز ایشان مراد بلفظ تفرقه مکاسب باشذ و
بلفظ جمع مواهب یعنی مجاهدت ومشاهدت وغرض بنده اندران بود
که افعال خوذ را در افعال حق سبحانه مستغرق یابذ ومجاهدت را در حق
هدایت یعنی قیام وی بحق باشذ وحق سبحانه نایب او صاف او
فعلش را جمله بحق سبحانه بوذ تا از نسبت کسب خوذ رسته باشذ فبی
یسمع وبی یبصر الحدیث چون بنده ما بمجاهدت بما تقرب کند ما او برا
بدوستی خوذ رسانیم وهستی وی را در وی فانی کردانیم ونسبت وی
از افعال وی برداریم کسب وی از ذکر وی فنا شوذ وذکر ما سلطان
ذکر وی کرد ذ ونسبت آفات صفات آدمیت از ذکر وی منقطع شوذ
و ذکر وی ذکر ما باشذ تا در غلبه حال بدان صفت کرد ذ ابو یزید رحمه
گفت سبحانی ما اعظم شانی یعنی جری ذلک علی لسانه فی معرض
الحکایة عن الله تع فی سکر وغلبات حال کما ورد فی الحدیث الصحیح خبرا
عن الله تع فبی ینطق وبی یعقل وبی یسمع وبی یبصر وسیم در کتاب
کشف المحجوب فرموذه است ومشهور است که یکی از مریدان ذو
النون مصری قصد ابو یزید کرد رحمه الله چون بدر صومعه رسید

اضافت ح

الله

دی ح

و در بیرذا ابو یزید گفت تو کیستی و کرا خواهی گفت بو یزید را گفت بو یزید که
باشد و کجاست و چه چیزست و من مدتیست تا بو یزید را میجستم
و نیافتم چون آنکس باز گشت و حال با ذوالنون بگفت ذوالنون فرمود
اخی ابو یزید ذهب فی الذاهبین الی الله عز و جل بیت
خواهی که رسی بدوست خود را گم کن · کین گم شدن از برای آن یافتنست
و از جنید رحمه الله منقولست که فرمود روزگاری چنان بود که اهل آسمان و
زمین بر حیرت من میگریستند باز چنان شد که من بر غیبت ایشان میگریستم
اکنون باز چنان گشته که نه از ایشان خبر دارم و نه از خود و این اشارت
نیکوست بحقیقت حضور مع الله عز و جل بتمامها و کمالها در
حضور بسته است و غیبت از خود را میست بحضور با حق سبحانه
و تعالی والمتجلی له لا یشعر بنفسه فضلاً عن غیره و اختفار الاغیار عند ظهور
انوار الحق سبحانه فی نظر المتجلی له کاختفاء الکواکب عند طلوع الشمس
مع انتفاء اعیانها و اهل الله سبحانه قد یجری علی السنتهم فی غلبات الاحوال
انهم الحق ای انهم متحققون بالحق فانون فیه و تتمه در کتاب کشف المحجوب
مذکورست و مشایخ طریقت قدس الله تعالی ارواحهم بر آنند که اقتدا
جز بمستقیمی که از دور احوال رسته بود درست نیاید و این سخن اشارت
بآنکه مرشد را وصول بمرتبه تمکین شرط صحت ارشادست و مرشد
یا سالک مجذوب بود یا مجذوب سالک و اگر مرید صادق وجود خود را
در تحت تصرف سالک اثر یا مجذوب اثر دارد باستعداد کمال آن تابعیت
بر وفا سیر شود و بمبلغ رجال و مقام کمال برسد و گفته اند که مرتبه ارشاد
آخرین مرتبه بقای حقیقی است بتعدی جمیع مراتب الفنا و مقام ارشاد

برتر از مقام مقربیست زیرا مقرب شاید که در مقام تلوین بود
و تمکین قرب موقوفست بر فنا جملهٔ اوصاف بشریت جسمانی و
روحانی در نشاهٔ دنیوی یا در نشاهٔ اخروی اول درجات
قرب و اول درجات ولایت خاصه آنست که گفته اند الولی هو الفانی
فی حاله الباقی فی مشاهدة الحق سبحانه و نیز گفته اند الولی من ابید بالکرامات
و غیب عنها توالت علیه انوار التولی فلم یکن له عن نفسه اخبار و لا
مع احد غیر الله قرار کذا فی الحقایق و نیز گفته اند ایشان هیچ چیز بسر
فرو نیارند نه باشیا خسیسه مثل اتباع شهوات و استیفاء لذات
و قبول خاص و عام و ظهور جاه و صیت و نام و نه باشیا شریفه مثل
خرق عادات و ظهور کرامات و بباید دانست که هر صفت که مر اولیا
راست کمال آن حال مر انبیا راست علیهم الصلوة والسلام علی
تفاوت درجاتهم علی الخصوص حضرت مصطفی صلی الله علیه و سلم
که افضل و اکمل اولین و آخرینست و اهل حقایق گفته اند ادنی منازل
المرسلین اعلی مراتب النبیین و ادنی منازل الانبیا اعلی مراتب
الصدیقین و ادنی منازل الصدیقین اعلی مراتب الشهدا و ادنی
منازل الشهدا اعلی مراتب الصالحین و ادنی منازل الصالحین اعلی
مراتب المومنین و در تفسیر و لسوف یعطیک ربک فترضی گفته اند همه
رضای ما جویند و ما رضای تو خاصان هر چند که هستند در جنب مقام
تو عامیند خاصی که از وی خاصتر نیست آن تویی و سلطان العارفین
شیخ ابو یزید قدس الله روحه فرموده بو بدا للخلق من النبی صلی الله
علیه و سلم ذرة لم یقم لها ما دون العرش در شرح این سخن در شرح

تعرف میکوید عجز انسان از ادراک کمال مصطفی صلی الله علیه وسلم
وقصور فهم خلق از بلوغ نهایت حقیقت او دلیل کرد بر عجز خلق از ادراک
کمال حق سبحانه وقصور فهم ایشان از بلوغ نهایت حقیقت حق عز
وعلا و بنا بر کمال حال مصطفی صلی الله علیه وسلم استغراق او در حالت
فنا قوی تر از همه انبیا و اولیا بوذ و چون حضرت رسول صلی الله علیه وسلم
مستغرق مقام فنا بوذ خذاوند سبحانه در کلام قدیم بحسب کمال حال
حضرت مصطفی صلی الله علیه وسلم دران استغراق نسبت فعل از وی
دفع کرد هر چند نشانه فعل او بوذ خذاوند عز و جل فرموذ و ما رمیت
اذ رمیت ولکن الله رمی آن مشتی خاک در روی دشمن نه توانا اختی
ما انداختیم هم از ان جنس فعل از داود علیه السلام حاصل آمذ فرموذ
وقتل داود جالوت ای داود جالوت را تو کشتی تا فرق باشذ میان
مرتبه مصطفی صلی الله علیه وسلم و مرتبه دیکر پیغمبران صلوات الله علیه
وعلی سایر اخوانه من الانبیاء والمرسلین فرق باشذ میان انکه فعل بنده
را با او اضافت کنند و بنده محل آفات و حوادث و میان انکه فعل بنده
را بحضرت خوذ اضافت فرمایند و وی سبحانه قدیم و منزه از آفات
و حوادث و اهل حقایق کفته اند مصطفی را علیه الصلوة والسلام معجزات
همه پیغمبران علیهم الصلوة والسلام بداذند و از همه در کذرانیدند اکر موسی
علیه الصلوة والسلام از سنک آب روان کردند مصطفی را صلی الله علیه
وسلم از انکشت آب روان کردند و اکر موسی را علیه السلام دریا بشکافتند
برای مصطفی صلی الله علیه وسلم بی انکه دعا فرمایذ ومه مصروف
دارذ بر غار مسموم را زنده کردانیدند و اکر سلیمان را علیه السلام باذ

واولیا
فی الله عز و جل
ما بشکافتند واکر بدعا عیسی علیه السلام مرده زنده کرد برای مصطفی صلی الله علیه وسلم

مسخر کردند تا فرموذ غدوها شهر و رواحها شهر مصطفی را صلی الله علیه
وسلم بیک شب بقاب قوسین بردند و باز آوردند و اکر سلیمان را
علیه السلام ملک دنیا داذند مصطفی را صلی الله علیه وسلم ملک قیامت
داذند چنانکه فرموذ آدم ومن دونه تحت لوایی کسی که زیر لوای وی
شیاطین باشذ کی برابر باشذ با کسی که در زیر لوای وی خلق اولین و
آخرین باشذ من النبیین والمرسلین وغیرهم و اکر داود را علیه السلام
خلیفه خواندند که یا داود انا جعلناک خلیفة فی الارض مصطفی را صلی الله
علیه وسلم بمحلی رسانیدند که خذاوند را عز و جل خلیفه خویش خواند
چون کفتند استخلف یا رسول الله فرموذ الله عز و جل خلیفتی من بعدی
کذا فی شرح التعرف تصریح نفرموذ بخلافت صدیق رضی الله عنه
ولکن اشارت فرموذ بقوله صلی الله علیه وسلم فی مرضه مروا ابا بکر
رضی الله عنه یصلی بالناس وغیر ذلک من الاشارات الواردة
فی الصحیحین وغیرهما و اکر آتشی که نمرود افروخت بر ابرهیم علیه الصلوة
والسلام سرد کرد آتش دوزخ را که خوذ افروخت بر امت محمد
صلی الله علیه وسلم سرد کرد چنانچه در حدیث است ان المومن اذا وضع
قدمه علی الصراط یقول النار جز یا مومن فان نورک اطفا لهبی کذا
قال موسی علیه الصلوة والسلام رب اشرح لی صدری وقال عز و
جل لمحمد صلی الله علیه وسلم الم نشرح لک صدرک وقال موسی علیه السلام
واجعل لی وزیرا من اهلی وقیل لمحمد صلی الله علیه وسلم ورفعنا لک
ذکرک ای تقرن بی فی الشهادة والاذان لا اوازرک بغیری لانک من
اهلی فانا ظهیرک ومعینک لا اشد ازرک بغیری ولا اعضدک بسوای

م
علینا
ض
فی شرح التعرف

وقال موسی علیه الصلوة والسلام رب ارنی انظر الیک ای فی محل العبودیة
وقال عز من قایل لمحمد صلی الله علیه وسلم ما زاغ البصر وما طغی ای الآیات ای
فی مقام مشاهدة الربوبیة کذا فی قوت القلوب و دیگر در کتاب کشف
المحجوب میفرماید چون فعلی ظاهر گردد بر آدمی نه از جنس افعال آدمیان
لا محاله آن فعل حق باشد جل جلاله و اعجاز و کرامات جمله مقرون بناقض
عادات بوذ و ناقض عادات جمع بوذ و افعال معتاد جمله تفرقه بوذ
حق تع اینبا و اولیا خوذ را این کرامت داذ و فعل خوذ را با ایشان اضافت
کرد و آن از آن ایشان را نجوذ و من یطع الرسول فقد اطاع الله ان الذین
یبایعونک انما یبایعون الله و هر یک از مشایخ قدس الله ارواحهم در

ذکر ابو یعقوب نهرجوری رحمه الله

معنی فنا و بقا رمزی لطیف است ابو یعقوب نهرجوری رحمه الله که
در طبقه چهارم از کتاب طبقات مذکور است و هو ابو یعقوب
اسحق بن محمد من علماء مشایخهم صحب الجنید وغیره من المشایخ اقام
بالحرم سنین کثیرة مجاورا او توفی بها سنة ثلثین وثلثمایة فرموده است
صحة العبودیة فی الفنا والبقا صحت عبودیت در فنا و بقاست یعنی
تا بنده از کل نصیب خوذ بیزار نگردذ شایسته خدمت باخلاص نگردذ
بیزار از نصیب آدمیت فنا بوذ و اخلاص اندر عبودیت بقا و ابراهیم
بن شیبان رحمه الله فرموده است علم الفنا والبقا یدور علی اخلاص
الوحدانیة وصحة العبودیة وما کان غیر ذلک فمغالیط و زندقة قاعده علم
فنا و بقا بر اخلاص وحدانیتست یعنی چون بنده وحدانیت حق
سبحانه بیند و مغلوب فانی بوذ از غلبه غالب و چون فنا روی
بر وی درست گردد بعجز خوذ اقرار دهذ و بجز بندگی چاره نبیند چنگ

در حلقه رضا زنند و هر که فنا و بقا را بغیر این عبارت کند یعنی عبارتی که فنا را
فنا عین داند و بقا را بقا حق در بنده زندقه باشد و مذهب نصاری
چنانکه پیش ازین رفت بیان این کذا فی کتاب کشف المحجوب
وقال ایضا فیه و چون سلطان هدایت مستولی گردذ ولایت کسب
و مجاهدت ساقط نشوذ تا امکان معاملت و توانایی کسب و مجاهدت
بوذ هرگز آن از بنده ساقط نشوذ جمع از تفرقه و هدایت از مجاهدت
و حقیقت از شریعت و یافت از طلب جدا نباشند و آنرا که نفی شرب
اعمال نفی عین عمل نماید بر غلطی عظیم باشند روا بوذ که ثقل مجاهدت
و رنج و کلفت آن از بنده برخیزد در عین جمع جز بعذری واضح که اندر
تحت حکم شریعت عام باشند وقال فی کتاب کشف المحجوب این طایفه
حلاوت طاعت و لذت کرامت و راحت انس را شرب خوانند
و هیچ کس کاری بی شرب نتواند کرد و شیخ من زین الاوتاد ابو الفضل محمد
بن الحسن الختلی السرخسی قدس الله تع روحه گفتی مرید بی شرب و
عارف با شرب از ارادت و معرفت بیگانه باشند مرید را باید
که از کرد کار خوذ شرب بی بوذ تا حق طلب در ارادت بجای آرد و عارف
را نباید که شرب باشد تا بدون حق عز و جل با شرب و راحاتی که بنفس باز
گردد ذ بیارامد والله سبحانه الموفق وقال بعض کبرا العارفین رحمهم الله
الجهلا من اهل طریقتنا یقولون بشرف الحال علی العلم لجلهم بالحال ما هو
والاحوال یستعیذ منها الاکابر من الرجال فی هذا الدار وهی من اعظم
الحجب والاحوال مواهب والمقامات مکاسب والانبیا عند الاکابر
دار کسب فان الکسب یعلیک درجة والحال یخرج صاحبه وقته فلا یرتقی به

[margin, left page:] روا نباشد که عین مجاهدت و تکلیف برخیزد

[margin, left page, diagonal gloss:] ... الله سبحانه الذی هو علم ... العلم ... رحمه الله ... والعلم ... المراقبة ولا نتج ... العلم ... التجلی والتجلی علی قدر العلم و ... علی قدر علمه ... فی شهوده علی ان ... منه ... فالطیفة الانسانیة ... مطلق العلم ...

بل هو من بعض نتایج مقامه استعجله فی الدنیا فشرف الحال فی الآخرة لا فی
الدنیا وشرف العلم والمقام فی الدنیا والآخرة امر الله تع نبیه صلی الله علیه
وسلم بطلب الزیادة من العلم وقال له وقل رب زدنی علما ولم یامره
بطلب الزیادة من الحال فلو عرف هذا القایل شرف العلم وکان عنده
منه ذوق صحیح لوافق الحق عز وعلا فی الذی شرف به العلما سبحانه ومن
حامی عن نفسه بان جعل الحال اشرف من العلم فهو عری عن العلم والحا ل
واما اصحاب الاحوال الالهیة الصحیحة رضی الله عنهم فهم عالمون بشرف
العلم علی الحال ومطلوبهم العلم فان الحال تحول بینهم وبین ما خلقوا له
فیتبرمون منه وصاحب الحال تراه عند الموت یتبرا منه ویزول عنه
ویتمنی انه لم یکن صاحب حال والحال لیس بامر مقرب الی الله تع سبحانه
والدنیا محل اسباب التقرب والآخرة محل القرب فالحال حکمه فی الآخرة
والعلم حکمه فی الدنیا والآخرة وفی کل موطن فشرف العلم هو الاتم وصفة
العلم هی التی وصف الحق سبحانه بها والخواص من عباده وملایکته وتمام در
کتاب کشف المحجوب است واهل معرفت گفته اند جمع بر دو گونه باشند
یکی جمع سلامت ویکی جمع تکسیر جمع سلامت آن بود که حق سبحانه در
غلبهٔ حال وقوت وجد وقلق شوق که در بنده پدید آرد حافظ بنده باشند
وامر خود بر ظاهر وی براند وبر اگزاردن فرمان وبمجاهدت می آراید و
نگاه میدارد چنانکه سهل عبد الله تستری وابو حفص حداد نیشابوری
وابو العباس سیار مروزی وابو یزید بسطامی وابو بکر شبلی وابو الحسین
الحصری وجماعتی از کبار مشایخ قدس الله ارواحهم پیوسته مغلوب
بودندی تا وقت نماز اندر آمدی آنگاه بحال خود باز آمدندی وچون نماز

بگزاردندی باز مغلوب گشتندی وجمع تکسیر آن بود که بنده در حکم
وله مغلوب شود وحکمش چون مجانین بود پس یکی ازین دو معذور
بود ویکی مشکور بود وروزگارش قوی تر از آن بود که معذور باشند
الی ههنا من کتاب کشف المحجوب وسید الطایفة الاستاد الامام
ابو القاسم عبد الکریم بن هوازن القشیری قدس الله تع روحه در
رسالهٔ نحو القلوب در اشارات نحو المسایل موافق این سخن فرموده
است الجمع علی ضربین جمع سلامة وجمع تکسیر کذلک یا یسمیه القوم الجمع
علی قسمین جمع سالم صاحبه فیه وحفظ علیه آداب الشرع فی اوقات
الغلبات وجمع صاحبه مکسور الصحة لم یحفظ علی مدعیه آداب العلم فهو
معانی سید وقته وامام زمانه ومن هو فی هذه الطریقة جمع جمع تکسیر فهو
صاحب بلا لا یهتدی الیه احد مردود عند من لا نصیب له من الطر
وهو فی عین التصریف ومن هو علی جانب من هذا الحدیث یظنه من
اهل التکلیف وکلا الجمعین فی الخطاب صحیح وان کان احدهما صوابا و
الآخر غیر صواب الا انهما شتی الفنون وانما تستوی بهما واحد من مهمل
وازجملهٔ مصطلحات مشایخ صوفیه قدس الله تع ارواحهم لفظ جمع و
تفرقه است وابتدا ابو العباس سیاری قدس الله سره طریقت
خود را اندرین دو عبارت مضمر کرده اند واین دو عبارت در میان
اهل حقایق متداول گشت واو در طبقات المشایخ در طبقهٔ خامسه مذکور
قال فی کتاب الطبقات ومنهم ابو العباس السیاری واسمه القاسم
بن القاسم بن المهدی بن بنت الامام احمد بن سیار کان من اهل مرو
وشیخهم واول من تکلم عندهم من اهل بلدهم فی حقایق الاحوال کان

وانکه مشکور بوده

وجمع السلامة القیاس وجمع المنکر کثر الفنون
مختلف القیاس مشکل المبانی کذلک من حفظ
علی شرط العلم

یتعه

بیان جمع و تفرقه

وحکایت شیخ ابو العباس سیاری

رحمه الله

ست ابن بنت ابو الحسن احمد بن سیار بن ایوب بن عبد الرحمن
المروزی کان من مشاهیر اهل مرو ومن محدثیهم قال الربیع بن
سلیمان تلمیذ الشافعی رحمهما الله ما رایت علی وجه
الارض احدا افضل من احمد بن سیار توفی فی
منتصف ربیع الاول سنة ثمان وستین ومائتین وهو ابن
سبعین سنة وقیل انه فی ... رسول الله صلعم وقبره بمکة
حفیده ابی العباس بمرو ... ان منه

فقیهاً عالماً کتب الحدیث الکثیر و رواه صحب ابابکر محمد بن موسی الفرغانی
الواسطی رحمه الله والیه ینتمی فی علوم هذه الطایفة کان احسن المشایخ
لساناً فی وقته وجمیع من تکور ته من اهل السنة فهم اصحابه توفی سنة اثنین واربعین
وثلثمایة وفی تاریخ مشایخ الصوفیة القاسم بن القاسم ابو العباس بن بنت
الامام احمد بن سیار المروزی له لسان فی علوم الحقایق واحد من بقی
من جلة من صحبه محمد بن محمد بن عمر بن شبویة ابو علی الشبوبی المروزی الذی هو
لسان الوقت بناحیته و عدیم النظیر بها وهو الیوم اعلی شاناً و
احسن قبولا علی لسان الولی والعدو وبقی من عقب ابی العباس بناحیته
ابن اخته عبد الواحد بن علی السیاری وهو الیوم اوحد المشایخ فی الفتوة
وفی احترام المشایخ وله اللسان العالی فی علوم الحقیقة ودوام الالتجاء الیه
و توفی عبد الواحد سنة خمس وسبعین وثلثمایة وله بها اصحاب ینتمون
و در کتاب کشف المحجوب ابو العباس سیاری امام مرو بوده اندر همه
علوم و صاحب ابوبکر واسطی رضی الله عنه وامروز اندر نسا و مرو از وی
طبقه بسیار اند و هیچ مذهب اندر تصوف بر حال خود چنان نمانده است
که مذهب وی که بهیچ وقت مرو و نسا از معتقدی خالی نبوده است که
اصحاب وی را بر اقامت مذهب وی رعایت میکرده است الی یومنا
هذا و مر اهل نسا را از اصحاب وی و اهل مرو را رسالهای لطیفست و
هم در کتاب کشف المحجوب است در ذکر مشایخ قدس الله تعالی ارواحهم
و منهم اندر فن خود امام عالی حال و لطیف کلام ابوبکر محمد بن موسی الواسطی
رضی الله عنه از محققان مشایخ بوده و اندر حقایق شانی عظیم داشت و درجه
بلند و نزدیک جمله مشایخ ستوده بوده و از قدماء اصحاب جنید بود رحمهم الله

عبارتی غامض داشت و ظاهریان را چشم اندران نیفتادی و اندر
هیچ شهر آرام نیافت و چون بمرو آمد اهل مرو بحکم لطافت طبع و
نیکو سیرتی خود وی را قبول کردند و سخن وی پسندیدند و عمر آنجا بگذاشت
و در کتاب کشف المحجوب ابوبکر شبلی و جعفر خلدی را که از کبار اصحاب
جنید و از قدماء ایشانند رحمهم الله بعد از ابوبکر واسطی یاد کرده است
و همچنین در کتاب الطبقات ابوبکر شبلی در طبقه رابعه و جعفر خلدی در
طبقه خامسه و ابوبکر واسطی در طبقه ثالثه مذکورند و الحسین بن منصور
الحلاج قدس الله تعالی روحه در طبقه ثالثه بعد از ابوبکر واسطی مذکور است
قال فی کتاب الطبقات فی الطبقة الثالثة ومنهم ابوبکر الواسطی وهو
محمد بن موسی اصله من خراسان من فرغانة وکان یعرف بابن الفرغانی
من قدماء اصحاب الجنید والنوری وهو من علماء مشایخ القوم لم یتکلم احد
من اصول التصوف مثل ما تکلم هو رحمه الله وکان عالما بالاصول و العلوم
الظاهرة دخل خراسان و استوطن کورة مرو ومات بها بعد العشرین و
ثلثمایة و مشایخنا احیاء وفی تاریخ الصوفیة محمد بن موسی الواسطی ابوبکر المعروف
بابن الفرغانی دخل نیسابور و دخل طوس و خرج الی ابیورد و منها
الی مرو و استوطنها الی ان توفی بها و بها قبره و بقی کلامه عندهم وهم
الذین اخذوا عنه طریقته وکان حسن اللسان عالما باصول العلم بلغنی
انه قیل له لم اخترت مرو من بلدان خراسان قال لحدة فهومهم و معنی آنکه
طریقت خود را الذین دو عبارت جمع و تفرقه مضمر کرداینده آنست که
امام عارف عالم ربانی ابو یعقوب یوسف بن ایوب همدانی قدس الله
تعالی روحه فرموده است اول درجه در بیان جمع و تفرقه آنست که جملهٔ دواعی

شیخ ابوبکر واسطی رحمه الله

وکلامه عندهم ولم ار بالعراق من کلامه شیئاً و ذلک انه خرج من العراق وهو شاب

واندامهای وی در ولایت دین و خانهٔ مسلمانی و حجرهٔ تقوی مقیم و مستقر
بوذ تا در وظایف و حقوق دین جمع باشند و اگر یکی ازین حواس بر
خلاف دین از بند وثاق امر و نهی و طاعت کتاب و سنت بیرون شوذ
در عالم دین تفرقه لازم او باشد درجهٔ دوم در بیان جمع و تفرقه آنست
که این حواس و اعضا اگرچه از محرمات دور بوذ و در اجتناب از
محرمات در مقام جمع بوذ لکن در شهوات حلالی در عین تفرقه بوذ زیراکه
شهوات حلالی چون بمقدار ضرورت و حاجت تن بوذ نفس پرستی
بوذ و نفس پرستی مایهٔ همه کدورتها و وحشتها بوذ گرفتاری شهوات
حلال و نهمات جایز شرع تفرقهٔ عالم دلست چون دل یکیست
خلقان را و این بیچاره در هشتده هزار عالم بنام وی جز این دل نبوذ
نشایذ و همان دل که یکی است در وادی شهوات مستغرق شد در طاعت
و خدمت بارخدای عز و جل اگر از کجا جمع گردد و علی الجمله میان حلال و
حرام تفاوتست از آنجا که یکی به دوزخ اندازد و آن دیگر در عهدهٔ حساب
افکند لکن از آنجا که مشاهدهٔ جلال حضرت سبحانه مرد و محجوب اند چون
زندانی گشتی از روضها و حدیقهای نظرواران دور گشتی و از درگاه مالک
الملوک جل ذکره بازماندی شهوات و هوای این جهان بیوفا چه حرام و چه
حلال زندان چه تنگ و چه فراخ تن را از غل زرین و سلسلهٔ سیمین چه سود
و چون روی بجمعیت نهد تا بحدی رسد که خوردن و پوشیدن و انواع
تمتعات کسی محنت و مصیبت روزگارش شوذ و عبادت و
طاعت پروردگار جل ذکره سلوت و قرة العینش گردد گرفتار طاعت
و خدمت شوذ درین محل تفرقهٔ گرفتاری شهوات حلالی رفت و در

[margin: وظلمتهای عالم دل]

گرفتاری

گرفتاری طاعت و خدمت جمع گشت درجهٔ سیوم در بیان جمع و
تفرقه آنست که چون طاعت بارخدای عز و جل مشرب وی
وی گشت و همچنانکه در ابتدا پیوسته دکان مکاسب معمور داشتی
بمعاملت تجارت اکنون دکان نیاز و سوز و عیب نهاد خویش
دیذن بقدر وسع و طاقت آباذان دارد درین معنی جمع باشد
اما تفرقهٔ وی درین درجه آن بوذ که بتن خدمت می کند لکن بدل
غایب می باشد بچشم مینگرد لکن باندیشه هر جا میرود بزبان عذر
میخواهد و بطبع هر جایی می دراود و این عین تفرقه بوذ درین درجه آنگاه
ازین تفرقه بعالم جمع رسد که دل در ارادت پادشاه جل ذکره
بایستد دایم متبری از جملهٔ خواستها چنانکه بتن پایستاذست در
قدمگاه طاعت عوض از همه شهوتها چون دل جمع گشت در یک ارادت
آنگاه هرچند دل گرمتر و خسته تر بود در مقام طلب تیزتر و برگزاردن
واجبات حریص تر و در خصومت اضداد راه تمامتر صفت جمعیت
درست تر و از قید تفرقه آزادتر شوذ درجهٔ چهارم در بیان جمع و تفرقه
آنست که دل اگرچه همه طاعت گردد و تن همه خدمت گردد چنانکه در
خدمت و طاعت هیچ شرکتی از هوا و نفس نماند و این هرچند جمعیت
طاعتست لکن تفرقه است از آنجا که نظر صادقان و مخلصان طاعت
از بهر آنکه نظارهٔ طاعت بوذن در حال طاعت و نگریستن بجمال خدمت
در حال خدمت متفرق شذنست از دیذن جمال توفیق طاعت
و نگریستن بغیر است خدمت و طاعت هرچند محموداست لکن بوی
مشغول شذن از توفیق بارخدای عز و جل نامبارکست همه عجب

[margin: ارادت]

[margin: است]

متعبدان ازین نظر خواست مومنان را بجرمی که بظاهر دیدند بدیده تحقیر
نگریستند و خود را بدان چند رکعت نماز بزرگ داشتند و این جرمی
بزرگست تو ای قرائچه دانی که این مجرم ظاهر کاری دیگر ندارد که
سبب خلاص او بود و تو در اسرار عیبی نداری که سبب هلاک تو بود
عارفان آنچه بظاهر بینند بچشم شفقت و مرحمت نگرند و روا دارند که
در اسرار ایشان کاری بود که بدان کار از بسیار متعبدان سبق برند
عارف بدیده قضا و قدر بخلق نگرد تا ویرا بخلق آویزی نبود نه
بصلح و نه بجنگ که دل یکیست چون بنمی بصلح و بنمی بجنگ نفقه شد
غارت شده
عارف بچه سرمایه با پادشاه جل ذکره تجارت کند و مقصود ازین
سقوط امر معروف و نهی منکر نیست عارف بر منکرات انکار کند
بامر حق سبحانه و از برای حق در هرچه نامشروع باشد نشان قهر و جلال
بیند و در هرچه مشروع و مرضی باشد نشان لطف و جمال بیند گوید
اعوذ برضاک من سخطک در کلام مجید فرموده است ولتکن منکم
امة یدعون الی الخیر و یامرون بالمعروف و ینهون عن المنکر الآیة باشند
از شما گروهی که خوانند بخیر و امر معروف و نهی منکر بجای آرند کلمه من در
آیة برای تبعیض است امر معروف و نهی منکر فرض کفایتست
بادای بعضی از دیگران ساقط شود و دیگر معنی تبعیض در آیة آنست
که امر معروف و نهی منکر کار هر کسی نیست کار کسی است که معروف
را از منکر وا دانند و مراتب مشروعات و نامشروعات را بشناسند
و ترتیب در امر و نهی نگاه دارد و اگر بنرمی مقصود حاصل نشود درشتی
بکند و اگر داند که عاصی بکفر در افتد بگذارد و نیت او طلب رضای

خدای تع

خدای تع و اعزاز دین حق سبحانه باشند و شفقت بر عاصیان و صبر
و حلم ورزند از غضب و انواع شوایب طبع خود را دور دارند و چون
ازین راه چیزی باو رسد تحمل کنند و امر بالمعروف و انه عن المنکر و
اصبر علی ما اصابک در آیة دیگر فرموده که اینها در تحمل بار خلق است
یافت مراد در بی مرادیست ای بیچاره فرا که چندین نماز و دلال طاعت
داری اگر هزار رکعت نماز گزاردی که منت توفیق رقم جان و دلت
نبوده قالبست بیجان و گر بر تست از نور حقیقت ایمان و منت
نهاده است بر جان منان جل ذکره مطیع که دیده در طاعتهای خود
دارد غافل از توفیق بوصف تفرقه است تا دیده سر و دل
و جان از طاعت بر نکند و بتوفیق حق جل جلاله مستغرق و مستهلک نشود
از دست تفرقه نجات نیابد و هرچند دید توفیق بیش بود جمعیت
بیش بود و هرچند جمعیت بیش بود انکسار و افتقار بیش بود و هرچند
افتقار و انکسار بیش بود ارتفاع و اعتلا بحضرت جبار بیش بود
و هرچند ارتفاع و اعتلا بحضرت جبار سبحانه بیش بود مشاهدت
بیش بود در جزء پنجم در بیان تفرقه و جمع آنست که هرچند بنده در نظارهٔ
توفیق جمع بود و لکن چون در محل طمع و عوض و ثوابست در تفرقه
بود نه بینی که اگر بنده از بندگان خلق با مجازیت خداوندی ایشان
و مجازیت بندگی ایشان اگر عوض طلب کند در کار خویش ویرا بنادانی
و دون همتی نسبت کنند و چون با وی نیکویی کند در خور همت او
کنند پس بندگان خداوند جل ذکره که بنده بر حقیقت اند و وی جل ذکره
که خداوند و مالک و پادشاه بر حقیقت است اولیتر که کار او بعوض

نکنند تا ایشان را به بی عقلی نسبت نکنند و از خلعتها و کرامتها محروم نکرداند
دولت جمعیت آنگاه روی نماید که خواست عوض از دلش پاک شود
و طلب بر دارد از فکر و خاطرش پژمرده شود بدان مقدار که ازین معانی
آزاد می شود از تفرقه خلاص می یابد و بجمعیت متزین میگردد و لله الامر
من قبل و من بعد **و علی هذا القیاس** یعنی آنکه گفته اند در طریقت
خود را درین دو عبارت فنا و بقا مضمر کردانیده اند بتامل مفهوم و معلوم
میگردد و درجات و مقامات فنا و بقا اجمالاً و تفصیلاً بتامل و تتبع سخنان
ایشان قدس الله تعالی ارواحهم روشن می شود و الله سبحانه هو الملهم و
الملهم و در کتاب کشف المحجوب است رسول صلی الله علیه و سلم مجاهدت
نفس را بر جهاد فضیلت نهاد و جهاد اکبر گفت در آن جهاد راندن هوا
بود و مجاهدت نفس قهر هوا بود و طریق مجاهدت نفس و سیاست او ظاهر
و واضح و مختص اند اهل این طریقت برعایت آن و سهل بن عبد الله
رضی الله عنه درین اصل غلو بیشتر کرد و وی از محتشمان اهل تصوف
بود و از کبار ایشان و در وقت خود سلطان وقت بود و از اهل حل
و عقد و ویرا اندرین طریقت براهین ظاهر بسیار است که در ادراک
حکایات آن عقل عاجز شود و هو من ائمة القوم و علمائهم و المتکلمین فی
علوم الاخلاص و الریاضات و عیوب الافعال توفی سنة ثلث
و ثمانین و مائتین و قیل سنة ثلث و سبعین و الاول اصح و هو مذکور فی الطبقة
الثانیة پرورش مریدان از روی مجاهدات و ریاضات طریق سهلیان
بود و بخدمت درویشان و حرمت ایشان طریق ابو صالح قصار که
شیخ اهل ملامت بود و هو مذکور فی الطبقة الاولی و توفی سنة احدی و

ومنهم شیخ جنید بغدادی

تسعین و مائتین بنیسابور و پرورش طالبان بمراقبت باطن
طریق جنیدیان بود و الجنید بن محمد رحمه الله و هو مذکور فی اول الطبقة
الثانیة و هو من ائمة القوم و ساداتهم و مقبول علی جمیع الالسنة توفی
سنة سبع و تسعین و مائتین و جمله محققان مجاهدت اثبات کرده اند
و مر آنرا اسباب مشاهدت گفته و سهل بن عبد الله رضی الله عنه
مجاهدت را علت مشاهدت گفته است و مر طلب را در کار حق
سبحانه تاثیری عظیم نهاده است و وی زندگانی دنیا را در طلب
فضل نهد بر حیوة عقبی در حصول مراد و دیگران گویند وصول حق
سبحانه علت نباشد که هر که بحق رسد بفضل رسد فضل را با فعل
چکار بود پس مجاهدت تهذیب نفس راست نه حقیقت قرب را
و هم در کتاب کشف المحجوب است و این خلاف در عبادت نیست نه در
معنی لمعه جمال تجلی خداوندی عز و علا می باید تا بنده را بمجاهدت دلالت
کنند و بران پیر بزرگوار سهل بن عبد الله رضی الله عنه مجاهدتی مرفت که
وی از آن آزاد بود و در عین آن عبادت او از آن منقطع بود و در
جمله مر اهل این قصه را مجاهدت و ریاضت موجودست باتفاق
اما رویت مجاهدت در مجاهدت آفتست پس آنکه مجاهدت نفی کنند
مراد نه عین مجاهدتست بلکه مراد رویت مجاهدتست و معجب باشد آن
بافعال خود در محل قدس بعمری از خودت دل نگرفت که چند بیند
هشالکی خود کنی مجاهدت دوستان فعل حق سبحانه باشد اندر
ایشان بی اختیار ایشان و آن قهر و گذازشی بود گذازشی که جمله
نوازش بود و مجاهدت غافلان فعل ایشان باشد اندر ایشان

باختیار ایشان وسبب تفرقه دل بود پس تا توانی از فعل خود عبارت
مکن و در هیچ صفت نفس را متابعت مکن هستی تو حجابست چون
کلیت تو حجابست تا بکلیت فنا نکردی شایسته لقا نکردی لان
النفس کلب باغ وجلد الکلب لا یطهر بالدباغ و مجاهدت نفس فنا آ
اوصاف نفس بوده فنا عین او را الآن النفس کلب نباح وامساک
الکلب بعد الریاضة مباح و مشایخ را رضی الله عنهم درین معانی
سخن بسیارست وقال ابرهیم بن احمد قدس الله تع روحه و هو من
کبار مشایخ الرقه وفتیانهم صحب ابن الجلا و ابرهیم بن داود القصار
وکان من اقی المشایخ واحسنهم سیرة و هو مذکور فی اواخر الطبقة
الرابعة من کتاب الطبقات من تولاه رعایة الحق اجل من ان یؤدبه
بسیاسة وقال ایضا نفسک سایرة بک وقلبک طایر بک فکن
من اسیر عنهما وصولا وقال الشیخ الامام العارف الولی ابو عبد الله
محمد بن علی الحکیم الترمذی قدس الله تع روحه و وی رضی الله عنه
یکی از ائمه وقت بوده در جمله علوم ظاهری و باطنی و وی را تصانیف
بسیارست و هو القایل ما صنعت حرفا عن تدبیر ولکن کان اذا
ضاق علی الوقت کنت اتسلی صحب یحیی بن الجلا و احمد بن
خضرویه و هو من کبار مشایخ خراسان کتب الحدیث الکثیر و روی
وله کتاب نوادر الاصول فی معرفة اخبار الرسول صلی الله علیه وسلم
و هو الملقب بسلوة العارفین ولسان الموحدین وحقایق الموقنین
وتوفی رحمه الله سنة خمس وخمسین و مائتین و هو مذکور فی الطبقة
الثانیة فی کتاب النوادر مضی فی السلف الصالح من الصحابة و

التابعین رضی الله عنهم اجمعین قوم اجتزوا بالدون من الحلال فلبسوا الصوف
والخلقان واکلوا الجشب وامتنعوا من الشهوات وشمروا الثیاب
وامتنعوا من المخالطة صدقا وتورعا واحتیاطا لدینهم وانما فعل القوم
ذلک لضعف یقینهم بمنزلة من امتنع من دخول البحر للسباحة مخافة الغرق
لعجزه من السباحة فلم یکتب الله عز وجل هذا علیهم بل احل لهم الطیبات
والزینة ووسع علیهم فابتدعوا اثرا کما رهبانیة من الله تعالی وکانوا فیها
فلم یعاتبوا ولم یذموا الا انهم رعوا ما ابتدعوا حتی خرجوا من الدنیا
صدق ما ابتدعوا ابتغاء رضوان الله تع فخلفهم من بعدهم خلف اتبعوهم
فی ما ابتدعوا وهم غرضا دین فیه فاقبلوا علی لبس الصوف والخلقان
واکل النخالة والخبز المکرج یریدون بذلک اظهار الزهد وقلوبهم متلطخة
بشهوات الدنیا فما رعوها حق رعایتها ثم روی رحمه الله باسناده عن
عبد الله بن مسعود رضی الله عنه انه قال قال لی رسول الله صلی الله علیه
وسلم یا عبد الله بن مسعود قلت لبیک یا رسول الله ثلث مرات قال
صلی الله علیه وسلم هل تدری ای عری الایمان اوثق قلت الله ورسوله
اعلم قال رسول الله صلی الله علیه وسلم فان اوثق عری الایمان الولایة
فی الله والحب فیه والبغض فیه یا عبد الله بن مسعود قلت لبیک یا
رسول الله ثلث مرات قال صلی الله علیه وسلم هل تدری ای الناس
افضل قلت الله ورسوله اعلم قال صلی الله علیه وسلم فان افضل
الناس افضلهم عملا اذا فقهوا فی دینهم یا عبد الله بن مسعود قلت
لبیک یا رسول الله ثلث مرات قال صلی الله علیه وسلم هل تدری
الناس اعلم قلت الله ورسوله اعلم قال صلی الله علیه وسلم فان اعلم

الناس ابصرهم بالحق اذا اختلف الناس وان كان مقصرًا في العمل
وان كان يزحف على استه الحديث وروى الامام محيي السنة ابو
محمد البغوي رحمه الله باسناده في شرح السنة عن انس بن مالك رضي الله
عنه عن النبي عليه السلام عن جبرئيل عليه السلام قال يقول الله عز و
جل من اهان لي وليًا فقد بارزني بالمحاربة واني لاغضب لاوليائي
كما يغضب الليث الحرد وما تقرب الي عبدي المومن بمثل اداء ما افترضت
عليه وما زال عبدي المومن يتقرب الي بالنوافل حتى احبه فاذا احببته
كنت له سمعًا وبصرًا ويدًا ومويدًا ان دعاني اجبته وان سألني اعطيته
وما ترددت في شيء انا فاعله ترددي في قبض روح عبدي المومن يكره الموت
واكره مسائته ولابد له منه وان من عبادي المومنين لمن يسالني الباب من
العبادة فاكفه عنه ولايدخله عجب فيفسده ذلك وان من عبادي المومنين
لمن لايصلح ايمانه الا الغناء ولو افقرته لافسده ذلك وان من عبادي
المومنين لمن لايصلح ايمانه الا الفقر ولو اغنيته لافسده ذلك وان
من عبادي المومنين لمن لايصلح ايمانه الا الصحة ولو اسقمته لافسده ذلك
وان من عبادي المومنين لمن لايصلح ايمانه الا السقم ولو صححته لافسده ذلك
اني ادبر امر عبادي بعلمي بقلوبهم اني عليم خبير **دیگر** بباید دانست که
چنین گفته اند توسعات در عبارات وتجوزات در کلمات بطریق
ترخص اهل معرفت را بیشتر در سه حالت است استغراق فنا
وسکر حال وانس ودلال وقد انشدوا في وصف المتانسين من
المحبوبين، قوم يجالجهم زنو لسيدهم، والعبد يزمي على مقدار مولاه
وقال بعض العارفين الحبيب لا يسب والعدو لايحسب له

32

يحب الله تع هذا النوع من الادلال الا ممن اقامه مقام الانس ولا يحسن
ذلك الا منه وقد اقام الله سبحانه كليمه موسى صلوات الله عليه مقام
البسط بين يديه واوجده حال الانس به فادل به عليه فحمل له ذلك حيث
قال ان هي الا فتنتك قال الامام القشيري رحمه الله جار الحق سبحانه
بنعت التحقيق ففارق الحشمة فقال صريحًا ان هي الا فتنتك تضل بها
من تشاء وتهدي من تشاء ثم عقبه ببيان التضرع فقال فاغفر لنا
وارحمنا ولقد قدم الثناء على هذا الدعاء فقال انت ولينا ولم
يحتمل ليونس عليه لما اقيم مقام القبض والخوف حتى عوقب بالسجن في
بطن الحوت الا ان هذا الفعل به وتنقله في هذه الاحوال مزيد له
وتعريف وفضل مرتبة وتخويف وفيها طرقات للعارفين واحوال
يحول على المقربين كذا في قوت القلوب وفيه ايضًا ومن ادلال المحبوبين
من المستانسين مناجات برخ العبد الاسود الذي امر الله تعالى
كليمه موسى صلوات الله وسلامه على نبينا وعليه وعلى ساير الانبياء و
المرسلين ان يساله ليستسقي لبني اسرائيل بعد ان قحطوا سنين فخرج
موسى عليه الصلوة والسلام واستسقى لهم في سبعين في الفا فاوحى
الله تع الى موسى عليه كيف استجيب لهم وقد اظلمت عليهم ذنوبهم
سرايرهم خبيثة يدعونني على غير يقين ويامنون مكري ارجع فان عبدا
من عبادي يقال له برخ قل له يخرج حتى استجيب له فسال عنه موسى
عليه فلم يعرف فبينا موسى عليه ذات يوم فاذا بعبد اسود قد استقبله
بين عينيه تراب من اثر السجود في شملة قد عقدها على عنقه فعرفه موسى
عليه الصلوة والسلام بنور الله عز وجل فسلم عليه وقال ما اسمك فقال

اسمی برخ قال انت طلبتنا منذ حین اخرج فاستسق لنا فخرج فقال فی
کلامه ما هذا من افعالک وما هذا من حلمک وما الذی بدلک انقصت
علیک عیونک ام عاندت الریاح فی طاعتک ام نفد ما عندک
ام اشتد غضبک علی المذنبین الست کنت غفارا قبل خلق الخطائین
خلقت الرحمة وامرت بالعطف فتکون لما تامر من المخالفین ام ترینا انک
ممتنع ام تخشی الفوت فتعجل العقوبة قال فما برح حتی اخضلت بنو اسرائیل
وانبت الله تع العشب فی نصف الیوم حتی بلغ الرکب فقال فر
برخ واستقبل موسی علیه فقال برخ کیف رایت حین خاصمت
ربی عز وجل کیف انصفنی فهم به موسی علیه فاوحی الله تع الیه ان برخا
یضحکنی کل یوم ثلث دفعات واحوال اهل کمال را از انبیا و اولیا
درجات بس متفاوتست قد علم کل اناس مشربهم هر یک از احوال
شربی تو ایشان را مراتب بی نهایت و درجات بی غایتست
ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات الآیة وهو الذی جعلکم خلایف
الارض ورفع بعضکم فوق بعض درجات الآیة قال فی حقایق السلمی
رحمه الله فی قوله سبحانه ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات قال سهل
رحمه الله فضلنا بعضهم علی بعض فی المعرفة والطاعة وقال الجنید رحمه الله
یعنی رفعنا بالتمیز وحفظ السر وقال بعضهم بالسخا والاخلاق وقال بعضهم
بالحلم والاناة وقال بعضهم بالثقة والتوکل وقال بعضهم بمعرفة کید النفس
ووسوسة الشیطان و از جمله ارباب احوال ومقامات عالیه وکرامات
و براهین بینه مستغرق معنی و مستهلک صورت دعوی ابو المغیث
الحسین بن منصور الحلاج بوذ قدس الله تع ارواحهم و روحه در کشف

المحجوب میکوید از مستان و مشتاقان این طریقت بوذ و حالی قوی
و همتی عالی داشت و وی در کتاب طبقات المشایخ در طبقه ثالثه
مذکورست پیش از ممشاد دینوری و خیر نساج و غیرهما و بعد از ابو بکر
واسطی و ابرهیم خواص و غیرهما قدس الله تع ارواحهم و وی را تصانیف
ظاهره است و رموز و کلام مهذب در اصول و فروع و کان له
حسن عبارة وشعر علی طریقة التصوف قبله الخاص والعام و
کان یتکلم علی اشرار الناس حسده بعضهم فتکلم فیه کذا فی انساب
الامام عبد الکریم السمعانی رحمه الله وهو من اهل بیضا فارس
ونشا بواسط العراق صحب الجنید واباالحسین النوری وعمرو بن
عثمان المکی وغیرهم من المشایخ قدس الله ارواحهم و در کتاب
کشف المحجوبست جمله متاخران قدس الله تع ارواحهم او را طعن
اندر دین وی بوذ مهجور معاملت مهجور اصل نباشد وقد قال فی کتاب
الطبقات سمعت محمد بن عبد الله یقول سمعت رویم بن احمد رحمه الله
یقول لا یزال الصوفیة بخیر ما تنافروا فاذا اصطلحوا اهلکوا و رویم
بن احمد ویقال رویم بن محمد والاول اصح مذکور فی الطبقة الثانیة
وهو من بنی شیبان ومن اهل بغداد ومن جملة مشایخهم واحد ایمة زمانه
وکان عالما بالقرائات توفی رحمه الله ببغداد سنة ثلث وثلثمایة و
قال الامام القشیری رحمه الله فی کتابه لطایف الاشارات فی التفسیر
فی قوله تع وقالت الیهود لیست النصاری وقالت النصاری لیست
الیهود علی شی وهم یتلون الکتاب الآیة الاشارة فی هذه الآیة العکسی
من حکم الظاهر الا عرایت بعضهم من بعض الیوم والاولیاء من و جه

قبول کرده اند و هجر بعضی از متقدمان
مشایخ قدس الله تع ارواحهم او را

التنافر التخاصم والاصطلاح
بایکدیگر ساختن کذا فی حاشیة
الطبقات منه

علی شی

کذلک قالوا الازالت الصوفیة بخیر ما تنافروا فلو یقبل بعضهم بعضا لـ
لو قبل بعضهم بعضا بقی بعضهم مع بعض ولکن الاعداء کلهم علی ابا طل
عند تنزه بعضهم من بعض هذا ما ذکرنا من حکم العکس و بنا بر سخنان
بعض از متقدمان کبار که مشایخ در شان حسین بن منصور قدس الله
تع روحه بجهت تربیت و تکمیل حالت او فرموده اند صاحب مرصاد
قدس الله تع روحه گفته است در فصل بیان وصول بحضرت
خداوندی جل ذکره بی انفصال و اتصال چون عاشق صادق جملگی
شجرهٔ انسانی با شاخهای بشری و بیخهای ملکوتی روحانی بخورد آتش
حقیقی دهد و شجرهٔ اخضر نفس انسانی فدای آتش حقیقی کرد و
آتش در جملگی اجزای وجود آن شجره تصرف کند وصال حقیقی
اینجا میسر کردد نودی من شاطی الواد الایمن فی البقعة المبارکة من
الشجرة ان یا موسی انی انا الله آیة مسکین حسین منصور را رحمه الله
چون آتش همگی شجرهٔ او فرو گرفت هنوز تمام ناسوخته شعلهای انا
الحق از و برخاست چون تمام نسوخته بود آن شعلها از دود انانیت
خالی نبود و هم در کتاب کشف المحجوب و اهل تحقیق منکر بیند کمال
فضل و صفای حال و کثرت اجتهادات وی را عزیزست برد لها و
بزرگست نزدیم و از متاخران سلطان طریقت و برهان حقیقت
شیخ ابو سعید فضل الله بن محمد المهنی قدس الله تع روحه در حق او
فرموده است حسین منصور حلاج قدس الله تع روحه در علو حال
در عهد وی در مشرق و مغرب کسی چون او نبود و قطب زمانه و در
عهد خود یگانه شیخ ابو القاسم علی بن عبد الله الکرکانی قدس الله تع

لت

34

روحه و الاستاذ الامام زین الاسلام ابو القاسم عبد الکریم بن هوازن
القشیری قدس الله روحه و غیر ایشان از متاخران مشایخ در حق
او سری داشتند و نزدیک ایشان بزرگ بوده هم در کتاب
کشف المحجوبست و بعضی از اهل اصول که بر بعضی از کلمات وی
اعتراض کرده اند بنا بر فهم ظاهر معنی اتحاد آن تشنیع در عبارتست
نه در معنی مراد چون معنی جلیل بود بعبارت مغلوب شکر در عبارت
در حقیقت معنی مدبر باشند و او را کرامات بسیارست و کرامات
جز ولی محقق را نبود و او را در توحید نکتهای لطیفست و تحمیدهای
مهذب و از متقدمان مشایخ ابو العباس ابن عطا که در طبقهٔ
ثالثه مذکورست و کان من علماء المشایخ له لسان فی فهم القرآن
یختص به و شیخ ابو القاسم ابرهیم بن محمد النصرابادی و کان اوحد
المشایخ فی وقته علما و حالا و او هم در طبقهٔ خامسه مذکورست صحب
ابا بکر الشبلی و غیره و برهان محققان شیخ ابو علی دقاق که شیخ امام
قشیری بوده مرید شیخ ابو القاسم نصرابادی بود با جملهٔ متاخران او را
قبول کرده اند اثنوا علیه و صححوا حاله و حکوا عنه کلامه و دونوا کلامه
و جعلوه احد المحققین و کل من هولاء المشایخ امام فی وقته و مقبول علی
جمیع الائمة و قال الشیخ ابو عبد الرحمن السلمی سمعت الشیخ ابا القاسم
ابرهیم بن محمد النصرابادی قال ان کان بعد النبیین و الصدیقین موحد
فهو الحلاج و عرض اعتقاد الحسین بن منصور علی ابی العباس ابن
عطاء رحمهما الله فقال هذا اعتقاد صحیح وان اعتقد هذا الاعتقاد
ومن لا یعتقد هذا فهو بلا اعتقاد فممن قال به و قبله و صحح اعتقاده حاله

ن

کذا فی کتاب کشف المحجوب

و شیخ المشایخ ابو عبد الله محمد بن خفیف
المقیم بشیراز که در طبقهٔ خامسه مذکورست

الموحدين

وجعله احد المحققين ولم يخرجه عن ايمة الصوفية العارفين السالكين المرشدين الشيوخ الاجلة المذكورين من المتقدمين والمتاخرين المحققين الذين اعتذروا عنه وبالغوا في تعظيمه القطب الاستاد العارفين الشيخ الشريف الحسيب النسيب محيي الدين عبد القادر بن موسى بن عبد الله بن يحيى بن محمد بن داود بن موسى بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن ابي طالب رضي الله عنهم الجيلي وقد توفي رحمه الله سنة احدى وستين وخمسماية وفي هذه السنة ايضا توفي الامام تاج الاسلام ابو سعيد عبد الكريم بن محمد بن منصور المروزي السمعاني محدث المشرق صاحب كتاب الانساب وغيره ومن المتاخرين الذين صححوا حاله الشيخ الكبير امام الطريقة ولسان الحقيقة الشيخ شهاب الدين ابو حفص عمر بن محمد بن عبد الله البكري السهروردي رحمه الله وقد توفي يوم الاربعاء مستهل المحرم سنة اثنتين وثلثين وستماية وغيرهما ممن يطول ذكرهم ويتعذر حصرهم وشيخ الوقت ابو عبد الله محمد بن خفيف الشيرازي رحمه الله مع علمه وجلالته وتقدمه وامامته كان تقدم الحسين بن منصور على كثير من مشايخ ويقول ذلك عالم رباني وكان الحسين بن منصور الحلاج احد المحققين في التوحيد ويقال انما سمي الحلاج لانه دخل واسط فتقدم الى حلاج وبعثه في شغل فقال الحلاج انا مشغول بصنعتي فقال اذهب انت في شغلي حتى اعينك في شغلك فذهب الرجل فلما رجع وجد كل قطن في حانوته محلوجا فسمي لذلك الحلاج وقيل انه كان يتكلم في ابتداء امره على الاسرار ويخبر عنها فسمي لذلك حلاج الاسرار فغلب عليه اسم الحلاج وقيل ان اباه كان حلاجا فنسب اليه كذا في تاريخ مشايخ الصوفية رحمهم الله تعالى وقال الشيخ ابو

عبد الرحمن السلمي رحمه الله سمعت عبد الواحد بن علي قال سمعت فارسا البغدادي يقول لما حبس الحلاج قيد من كعبه الى ركبته ثلث عشر قيدا وكان يصلي مع ذلك في كل يوم وليلة الف ركعة وقال الشيخ ابو عبد الرحمن السلمي رحمه الله سمعت عبد الواحد السياري رحمه الله سالت الحسين بن منصور رحمه الله عن المريد فقال هو الرامي باول قصده الى الله سبحانه فلا يعرج حتى يصل والمريد الخارج من اسباب الدارين اثرة لذلك على اسمها في ترجمة العوارف مريد ومراد را ابرد و معنى اطلاق كنند يكى بر معنى مقتدى و مقتدا و ديگر بر معنى محب و محبوب اما مريد بمعنى مقتدى آنست كه ديده بصيرتش بنور هدايت بينا گردد و بنقصان خود نگرد و آتش طلب كمال در نهاد او برافروزد و آرام نگيرد الا بحصول مراد و وجود قرب حق سبحانه و هر كه بسمت اهل ارادت موسوم بود و جز حق سبحانه در دو كون مراد ديگر دارد يا لحظه از طلب مراد بيارامد اسم ارادت بر وى عاريت بود و اما مراد بمعنى مقتدا آنست كه قوت ولايت او در تصرف بمرتبه تكميل ناقصان رسيده بود و اختلاف انواع استعدادات و طرق ارشاد و تربيت بنظر عيان ديده و قال الشيخ ابو عبد الرحمن السلمي سمعت محمد بن محمد بن غالب الشاشي يقول قال الحسين رحمه الله ان الانبياء عليهم الصلوة والسلام سلطوا على الاحوال فملكوها فهم يصرفونها لا الاحوال وهذا كما قال بعض الكبار رحمهم الله البقا مقام النبيين عليهم الصلوة والسلام البسوا السكينة فهم لا يمنعهم ما جعل لهم عن فرضه ولا عن فضله و ذلك فضل الله يوتيه من يشاء كذا في التعرف وقال في شرح التعرف چون حق جل جلاله با بنده لطفى فرمايد كه بنده بر حق و صواب بماند

يقول قال فارس البغدادي رحمه الله

التعريج على الشئ الاقامة عليه وكذا التعرج صحاح

اثرة اسم من الايثار ه منه

آنرا سکینه خوانند و این مختلف بوذ کس باشد که سکینهٔ وی نعمت باشد
اگر زوال یابذ دین وی تباه گردد و کس باشد که سکینهٔ وی بلا باشد
چنانکه در حدیثست خبرا عن الله تع انی ادبر امر عبادی بعلمی بقلوبهم انی
علیم خبیر و کس باشد که سکینهٔ وی در سر باشد و این نیز مختلف باشد
و مقام برترین انبیا را بوذ علیهم الصلوة والسلام که ایشان را به بلا و
نعمت از حق مشغول گردانند که ایشان از نعمت منعم ببینند و از بلا
مبلی باز مقام برترین از سکینه مهتر عالم راست صلی الله علیه وسلم
بلا و نعمت هر دو گون پیش او اورا دیذم بران صفت بوذ که پیش
ازان بوذ ما زاغ البصر وما طغی و موسی را علیه الصلوة والسلام تجلی
بر کوه سبب تغیر شذ که فلما تجلی ربه للجبل جعله دکا وخر موسی صعقا فنا
و بقا هر دو صفت مدح اند هر چند بنده از خلق فانی تر بحق سبحانه
باقی تر و این بر مقدار قوت مشاهده باشذ هر چند مشاهده بیشتر
وی مر حق را قوی تر حمی کرد ذ وی بحق باقی تر حمی کردذ و از خلق فانی
و بحکم آنکه حسین بن منصور قدس الله روحه مستغرق و مغلوب بوذ
فی سکر محبة الله سبحانه والفنا عما سوی الله عز وجل والمتجلی له لایشعر
بنفسه فضلا عن غیره ولا یری ذاته ایضا لانطهارها من مطالعة الحق سبحانه
واختفا الاغیار عند ظهور الواحد القهار فی نظر المتجلی له کاختفا الکواکب
عند طلوع الشمس مع بقا اعیانها بر زبان او میگذشت انچه میگذشت
بلکه میگذرانیدند انچه می گذرانیدند علی الحقیقة نشانه گفتار وی بود
و گوینده حق سبحانه چنانکه رسول صلی الله علیه وسلم فرموذ الحق ینطق
علی لسان عمر رضی الله عنه و چنانکه حدیث صحیح است خبرا عن الله تع

بوذ و بر مراتب و

تر

فنی

36

فنی بسمع و بی بصر و بی بعقل و بی بنطق خالی از خوذ بوذ و برا ذکر دوست
پس ذکر خوذ آن ترا و ذکا ندر وست در کتاب کشف المحجوب میگوید هر
خاطر که از اندیشهٔ غیر بر دل موحد بگذرد حجابی باشد و آفتی و بآن مقدار که
ان خاطر بر سر موحد گذرد وی از حقیقت توحید محجوب باشد حقیقت
توحید آن بوذ که بنده چون میکلی شوذ اندر جریان تصرف حق سبحانه
بر وی خالی از اختیار و ارادت خوذ چنانکه از سید الطایفه جنید
قدس الله روحه منقولست که فرموذ التوحید ان یکون العبد شبحا
بین یدی الله سبحانه یجری علیه تصاریف تدبیره سبحانه و این قول
اشارتست بفنا اوصاف بنده و صحت تسلیم اندر حال قهر کشف
جلال احدیت جل که بنده را از اوصاف خوذ فانی گردانند تا مجرد آلتی
گردذ شخص وی تعبیه گاه اسرار حق سبحانه بوذ بی تصرف از جمله فانی
باشذ و مر اثبات حجت را حکم شریعت بر وی باقی و وی از کل اوصاف
خوذ فانی و این صفت پیغمبرست صلی الله علیه وسلم در شب معراج در
فنا صفت بی صفت منجر شذ خواست تا بنیت خراب شوذ فرمان
آمذ که بر حال باش بدان قوت یافت و آن قوت قوت وی شذ از
نیستی خوذ بهستی حق عز و علا بدید آمد **ومن کلام الشیخ** شهاب
الحق والدین قدس الله تع روحه فی کتاب العوارف وما یحکی عن
ابی یزید رحمه الله من قوله سبحانی حاشا ان یعتقد فی ابی یزید رحمه الله
انه یقول ذلک الا علی معنی الحکایة عن الله عز وجل وهکذا ینبغی ان
یعتقد فی الحلاج رحمه الله من قوله انا الحق وهکذا فی کلام حجة الاسلام
رحمه الله وغیره من المحققین وباز استغراق اسرار علی الاطلاق یک

ذکر

درجه نیست در مقام فنا عما سوی الله عز وجل وسایر مقامات اختصاص
بلکه تفاوت درجات آن بحسب تفاوت استعدادات بس بسیار
وبی شمارست وآنکه گفته اند چنانکه در تعرف مذکورست الفنا و
غیره من مقامات الاختصاص صورها مختلفة وحقایقها واحدة لانها
لیست من جهة الاکتساب ولکن من جهة الفضل معنی این سخن چنانکه
در شرح تعرف مذکورست که مقصود ومقصد هریک از ارباب
احوال ومقامات حضرت سبحانه وحق سبحانه یکیست ووجود مقام
بقرب حاصل آید وعلت قرب تقریب حضرت سبحانه تقرب
بنده ولکن بر بنده بندگی کردنست چون دهنده هر مقام یکیست و
آن حضرت سبحانه حقیقت یکی باشد اما بر هر کسی بصفتی تجلی فرماید با
ضعیفان بمقدار ضعف ایشان وبا قویان بمقدار قوت ایشان
تا اهل معرفت گفته اند هر که طاقت دربانی دارد طاقت وزیری دارد
آنکس که اهل مقام برترست او را فروتر آری از یاس هلاک
کرداند و هر کسی که وی بمقام فروترست وی را بر مقام برتر بری از غرور
هلاک شوذ و در حدیث الهی فرموذ انی ادبر امر عبادی بعلمی بقلوبهم
انی علیم خبیر یکی را عذاب بلا باشد ویکی را عذاب نعمت باشد
تا سبب کمال دین هر دو گردد در صبر وشکر و در کتاب کشف
المحجوب آورده است که یکی از کبار مشایخ رضی الله عنهم میگوید در وقتی
بمکه اندر آمدم و در مشاهده خانه یکسال بنشستم که نه طعام خوردم و نه آب
ونه خفتم ونه بطهارت شدم از اجتماع همتش که رویت خانه که آن را
حق سبحانه بخوذ اضافت کرده است غذای تن ومشرب جان وی

کشته بوذ پس اولیتر که مشاهده حق سبحانه در سر بنده این استغراق وکمال آن
حال واجب کرداند **وفی رسالة القشیریة** للاستاذ الامام زین الاسلام علم الاعلام
شیخ الشیوخ سید الطایفة ابی القاسم عبد الکریم بن هوازن القشیری
النیسابوری قدس الله روحه وقد توفی رحمه الله فی سنة خمس وستین
واربعمایة فی تفسیر الالفاظ یدور بین هذه الطایفة الغیبة غیبة القلب
عن علم ما یجری من احوال الخلق لاشتغال الحس بما ورد علیه ثم قد
یغیب عن احساسه بنفسه وغیره بوارد من تذکر ثواب او تفکر فی
عقاب کما روی ان ربیع بن خثیم رضی الله عنه کان یذهب الی ابن مسعود
رضی الله عنه فمر بحانوت حداد فرای حدیدة محماة فغشی علیه ولم یفق الی
الغد فلما افاق سیل عن ذلک فقال تذکرت کون اهل النار فی النار
فهذه غیبة زادت علی حدها حتی صارت غشیة وربما یکون الغیبة
عن احساسه لمعنی یکاشف به من الحق سبحانه ثم انهم مختلفون فی
ذلک علی حسب احوالهم فمنهم من لا یمتد غیبته ومنهم من یدوم غیبته و
غیبة بوارد قوی والغیبة قد تکون للعباد بما یغلب علی قلوبهم من مقتضیات
الخوف والرجاء والسکر لا یکون الا لاصحاب المواجید وفی التعرف
السکر هو ان یغیب عن تمییز الاشیاء ولا یغیب عن الاشیاء وهو
ان لا یمیز الملاذ واضدادها وفی شرح التعرف در حال سکر منفعت
از مضرت نداند واز لذت والم غایب کردذ با وجود لذت والم
از نفس اشیا غایب نکرد ذکه این صفت میت باشد بلکه از تمییز میان
نفع وضر غایب کردذ فان غلبات وجود الحق تسقط العبد من التمییز
بین ما یولم ویلذ غلبات یافت حق سبحانه ساقط کرداند بنده را از تمییز کرد

الکسر ه

ت

ن

ن

آنست ه

الکره

رحمه الله ابو القاسم القشیری

میان انچه ویرا ازوی الم باشد یا لذت پس هر که میان عز و ذل و جاه
وسقوطش تمیز کند علی الحقیقة محب نیست والسکر من مقامات
المحبین خاصة وقال بعض کبار العارفین رحمهم الله قد کان الحلاج قدس
الله روحه علی جلال قدره فی استیلاء الحق سبحانه علیه وفنائه فیه احس
بالالم عند وقوع البلاء وعند ما احس تغیر بشرته للطخ وجهه بدمه غیرة علی
المقام فان حاله فی ذلک الوقت کان یعطی ذلک وهو القایل فی الو
ما قد لی عضو ولا مفصل الا وفیه لکم ذکر وقال فی ذلک الوقت ایضا
فلما دارت الکاس دعا بالنطع والسیف کذا من یشرب الراح مع التنین
فی الصیف فجعل تمثیلا وحسب العارف بالمقامات من هذا انه صاحب
ادلال لا صاحب سکر وفی کلام الامام القشیری رحمه الله اذا کوشف
العبد بنعت الجمال حصل السکر وطرب الروح وهام القلب وفی کلامه
ایضا الساکر الذی لم یستوف الوارد یکون للاحساس فیه مساغ و
فی قوت القلوب وفی مقام الانس یکون التملق والمناجات ومعه یکون
المحادثة فی المجالسة وعنده یوجد معنی من البسط فی الحضور والقرب ولا
یحب الله تعالی هذا النوع من الادلال الا ممن اقامه مقام الانس ولا یحسن ذلک
الا منهم فلا یلیق الا بهم وشیخ امام عالم عارف ابو ابرهیم اسمعیل بن
محمد بن عبد الله المذکر المفسر البخاری المعروف بالمستملی قدس الله
روحه وقد توفی ببخارا یوم الاثنین بعد الظهر السادس عشر من ذی
القعدة سنة اربع وثلثین واربعمایة ومرقده بتل میانه المنسوب
الی بعزایک وهو ممن صحب الشیخ العالم العارف الزاهد المجاهد ابا بکر
بن ابی اسحق محمد بن ابرهیم بن یعقوب الکلاباذی البخاری رضی الله عنه

بما وراء النهر مثله کان
شافی الروایة و
المذاکرة عارفا بالجامع
الصحیح لمحمد بن اسمعیل البخاری
رحمه الله ورد نیسابور واقام بها عن
من ذکره الحاکم ابو عبد الله الحافظ
فی تاریخه منه

38

واخذ عنه طریقة التصوف والشیخ ابو بکر بن ابی اسحق من کبار المشایخ
واقطاب السالکین وکان النهایة فی الزهد ودوام التبتل وملازمة
الریاضة والمجاهدت وکتابه التعرف قال فیه المشایخ لولا التعرف
ما عرف التصوف وتوفی رحمه الله ببخارا یوم الجمعة التاسع عشر من جمادی
الاولی سنة ثمانین وثلثمایة ومرقده مشهور بزاویه تبرک به ودر شرح تعرف
آورده است فی شرح قولهم فی الغلبة الغلبة حال یبدو للعبد لا
یمکن معها ملاحظة السبب ولا مراعاة الادب از الفاظ مصطلحه
ایشان یکی لفظ غلبه است وقت باشد که از تجلی عظمت حق
سبحانه در بنده هیبتی پدید آید که دوزخ که سبب بلاست در ان
ساعت از پیش روی ساقط کرد ذات مغلوب برجای باشد
ولکن صفات وی از تاثرات فرو ماند چنانکه نور ستارگان مر شب
تاریک را غلبه کند باز چون آفتاب بر آید نور ستارگان را غلبه کند
هر چند نور ایشان برجای باشد ولکن کس نه بیند منطمس کرد و بدین
صفت که یاد کردیم حکایت ابو حامد دوستانی قدس الله
روحه تعظیم حق سبحانه بروی چنان غالب گشته بود که بنماز ایستاده
بودی گفتی الله پیش از انکه اکبر گفتی بیهوش شدی و چنین افتادی سالها
عمر برین بگذشت و هم برین وفات کرد باز مقام انبیا علیهم الصلوة
والسلام برترین همه مقامات هر حالتی که بعضی از اولیا بدان
مغلوب کردند قوت وقت انبیا آنرا غالب مغلوب کرد اند ایشان
مشکور باشند نه معذور و غیر ایشان مشکور شایند و معذور شایند
معذور را اعتقاد را شاید اما اقتدا را نشاید و ذکر فی التعرف فی باب

الاولى وزن بفتح الزاء وسكون النون وفتح الباء الموحدة وبشر بفتح الباء وكسر الشين المعجمة ه منه

الغلبة قصة ابي لبابة بن عبد المنذر رضي الله عنه غلب عليه الخوف من الله
سبحانه حتى ارتبط في المسجد الى عمود من عمده وقال لا ابرح مكاني هذا حتى
يتوب الله علي مما صنعت وليس في الشريعة الارتباط بالسواري والعمد
وقصة عمر رضي الله عنه لما غلب عليه حمية الدين حين اراد رسول الله صلى
الله عليه وسلم ان يصالح المشركين عام الحديبية وحين اراد صلى الله عليه
وسلم ان يصلي على عبد الله بن ابي راس المنافقين فكان عمر رضي الله
عنه يقول فما زلت اصوم واتصدق واصلي واعتق من الذي صنعت
يومئذ حتى رجوت ان يكون خيرا قال فعجبت مني ومن جرائتي على رسول
الله صلى الله عليه وسلم وذكر ايضا قصة ابي طيبة رضي الله عنه حين حجم
النبي صلى الله عليه وسلم فشرب دمه وذلك محظور في الشريعة ولكن فعله
في حال الغلبة اي غلبة المحبة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم قد احتظرت
بحظاير من النار ثم قال في التعرف فهذه وامثالها كثيرة كلها تدل على ان
حال الغلبة حالة صحيحة ويجوز فيها ما لا يجوز في حال السكون ويكون السكون
فيما سوا رفع منه في الحال واتم واجل كما كان ابو بكر رضي الله عنه و در شرح
تعرف ميفرمايد معنى اين سخن آنست كه چون حال يک حال باشد و
دو تن باشند و هر دو از انجا شرب باشند يكي با سكون و يكي با غلبه
اين ساكن را مقام برتر باشد از ان مغلوب از بهر انكه مغلوب
از ضعف تغير يابد و ساكن از قوت برجاي باشد اما چون مغلوب
را حالي باشد كه ساكن از ان حال خبر ندارد مغلوب ازين ساكن فاضلتر
باشد اين ساكن در حجب آن مغلوب محجوب باشد و آن مغلوب
كه در حجب اين ساكن كه مقام وي برتر گفتيم محجوب باشد ابو بكر رضي الله

39

عنه از ان حالي كه عمر داشت رضي الله عنه خبر داشت و لكن وي را مقام
سكون بوده و عمر را مقام غلبه اضطراب عمر رضي الله عنه حيث قال فتحوك
حتى قمت في مقابلته صلى الله عليه وسلم صورت اعتراض بوده و اگر حال
حال غلبه نبودي مذموم بودي ابو بكر رضي الله عنه مشكور بوده و عمر رضي الله
عنه معذور مقام عمر فروتر از مقام ابو بكر و برتر از مقام ديگران بوده
رضي الله عنهم اجمعين و ازين تفاوت درجات در مقامات اختصاص
معلوم و مفهوم ميشود آنچه سلطان طريقت شيخ ابو سعيد ابو الخير قدس
الله تع روحه فرموده است حسين منصور حلاج قدس الله تع روحه
در علو حالت در عهد وي در شرق و مغرب كسي چون او نبوده و
الحق شيخ طريقت شيخ ابو عبد الرحمن سلمي در تاريخ مشايخ الصوفيه
از شيخ كبير ابو عبد الله محمد بن خفيف شيرازي رحمه الله نقل فرموده اند
و گفته و شيخ الوقت ابو عبد الله محمد بن خفيف قدس الله تع روحه
مع علمه و جلالته و تقدمه و امامته كان يقدم الحسين بن منصور قدس
الله تع روحه على كثير من مشايخه قدس الله تع ارواحهم اجمعين
ديگر اجماع منعقد است عند المشايخ المتاخرين الذين هم ائمة العلما
والمشايخ رحمهم الله على كون الحسين بن منصور رحمه الله شهيدا والاجماع
المتاخر يرفع الخلاف المتقدم و ان كان خلافا مبنيا على الاجتهاد
الصحيح و ذلك غير الواقع والمفتريات التي قد اشتهرت في قصته
كثيرة لا اصل لها عند اهل العلم والخبرة كما قد يشتهر كثير من الاحاديث
المفتريات بين الناس على رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس
لهذه الاحاديث اصل عند اهل العلم بالحديث فاذا لا عبرة لما

اشتهر بین الناس ولا اصل له عند اهل العلم و از جملهٔ مفتریات درین
قصه قصهٔ فتوی دادن سید الطایفه جنید بغدادیست قدس الله
تعالی روحه بقتل او و نزد اهل علم بالتواریخ روشن و مبرهن شده است
که این سخن افترا محض است و سید الطایفه جنید قدس الله تعالی روحه
وفات حضرت او پیش از شهادت حسین بن منصور الحلاج بیازده
سال کما بیش بوده است استشهد الحسین بن منصور قدس الله
تعالی روحه ببغداد بباب الطاق یوم الثلثا لست بقین من ذی قعده
سنه تسع و ثلثمایه و توفی سید الطایفه الجنید قدس سره سنه سبع و
تسعین و مایتین یوم السبت یوم نیروز الخلیفه و قیل توفی آخر ساعه من
یوم الجمعه و دفن یوم السبت کذا فی کتاب المشایخ رحمهم الله و همچنین
آنچه منقولست از بعضی از کبار علما افترا محض است بر ایشان
و اهل تحقیق این را روشن کرده اند مثل امام عالم فقیه نبیه محمد بن داود
بن علی الاخباری الظاهری که از کبار فقها و ایمه حدیثست و آنچه از او
نقل کرده اند و شهرت گرفته که هو من جمله من افتی بقتل حسین بن
منصور افترا محض است بر وی و اهل العلم بالاخبار این نوع افترا
تحقیق کرده اند و قد توفی محمد بن داود الاخباری رحمه الله قبل قصه
الحسین بن منصور الحلاج باثنتی عشره سنه و از جمله اکابر علما و مجتهدا
آن عصر ابو العباس احمد بن عمر بن سریج است کان مجتهدا و ایه فی
علوم الشریعه و به انتشر مذهب الشافعی رحمه الله فی الآفاق و قیل ان
مصنفاته بلغت اربعمایه درین قصه عکس آنچه بطریق افترا از بعض
علما نقل کرده اند از ایشان ثابت شده است بنقل صحیح کان

یعظم المشایخ و ارباب الاحوال و یحترمهم و یقول عن کمال ورعه و علمه
هذه رموز قوم لا یعرفها الا الفاهم و کلامهم صولته ما هی بصوله مبطل و چون
اجماع متاخران برین معنی منعقد است و آن خلاف متقدم اگر
ثابت شود مرتفع است با اجماع متاخر طعن طاعنان درین
زمان عین بدعت و ضلالت باشد و خلاف اجماع بود و
حفظ لسان و حفظ عقیدت بر همه مومنان در مثل این قصه
فرض و لازم باشد و امام عالم عارف فقیه نبیه ابو محمد عبد الله
بن اسعد بن علی الیافعی الیمنی نزیل الحرمین الشریفین قصیده
انشا کرده گرسنت و سماها بالدر المنضد فی جید الملاح فی بیان
کون الحسین بن منصور رحمه الله شهیدا عند المشایخ رحمهم الله
لان الغایب بالحال ما علیه جناح با آنکه حق تعالی و تقدس را با
دوستان خود الطاف خفیه است در لباس بلا عطاها فرستد
و در کسوت محنت نعمت میدهد عجایب و غرایب حکم الهی
بس بسیارست اسرار قضا و قدر مدرک عقول ضعیفه البشر
نیست از اینجاست که سنت انبیا و سیرت اولیا رضای بقضاست
بیت گر بگدازد ترا و گر بنوازد بر خاک درش نشین و زاری میکن
در حدیث است اذا احب الله تعالی عبدا صب علیه البلاء صبا و
سحه سحا یعنی چون حق تعالی بنده را بدوستی برگزیند از سحاب قضا
و قدر باران بلا بر سر او باران کند تا صادق از کاذب و
محق از مبطل پدید آید محبت مرتبه بلندست و مقام عالیست
برهان این دعوی صبر بر بلاست و رضا بقضا صبا دند در بلا

علیه صبا
سحه سحا اذا صب علیه الماء
[illegible]

ابتدا آنگاه شکور بند در بلا در انتها و شیخ بزرگوار با خطر وفانی از صفات
بشر العالم العارف الولی ابو عبد الله محمد بن علی الحکیم الترمذی قدس
الله تع روحه ونور ضریحه در کتاب نوادر الاصول فی معرفة اخبار الرسو
صلی الله علیه وسلم فی الاصل السابع عشر والمائتین فی شرح قوله سالک وا
العافیة من کل بلیة فرموده است والبلاء علی ثلثة اضرب منها
تعجیل عقوبة للعبد ومنها امتحان لیبرز ما فی ضمیره فیظهر للخلق درجت
این هو من ربه ومنها کرامة لیزداد عنده قربة وکرامة فاما تعجیل العقوبة
فمثل ما نزل بیوسف علیه السلام من لبثه فی السجن بالهم الذی هم
ومن لبثه بعد مضی المدة فی السجن بقوله اذکرنی عند ربک فانساه
الشیطان ذکر ربه فلبث فی السجن بضع سنین واما الامتحان فمثل
ما نزل بایوب علیه السلام قال الله عز وجل انا وجدناه صابرا نعم
العبد انه اواب واما الکرامة فمثل ما نزل بیحیی بن زکریا علیهما السلام
الذی لم یعمل خطیئة ولم یهم بها فذبح ذبحا واهدی راسه الی بغی من
بغایا بنی اسرائیل فسال العافیة من ذلک کله والعافیة ان یکون
فی کل وجه من هذه الوجوه اذا حل بشیء من ذلک ان لا یکله الی نفسه
ولا یخذله وان لا یکلاه ویرعاه فی کل هذه الوجوه هذا وجه والوجه الآخر
ان یسال ان یعافیه من کل شیء فیه شدة فان الشدة انما تحل اکثرها من
اجل الذنوب فکانه سال ان یعافیه من البلاء ویعفو عنه الذنوب
التی من اجلها تحل الشدة بالنفس فقد قال عز وجل وما اصابکم من
مصیبة فبما کسبت ایدیکم وقال الله تع ولنذیقنهم من العذاب الادنی
دون العذاب الاکبر و خداوند عز وجل و علا بحکمت خود کامی بکامی

ل

سال

نزا

41

سبب ابتلاء دوستان خود میکرداند چنانکه در حدیث از رسول صلی
الله علیه وسلم منقولست در تفسیر آیة ان الذین یکفرون بآیات الله
ویقتلون النبیین بغیر حق ویقتلون الذین یامرون بالقسط من الناس
فبشرهم بعذاب الیم روی الامام محیی السنة فی کتاب معالم التنزیل
فی تفسیر هذه الآیة باسناده عن الامام ابی اسحق الثعلبی رحمهما الله
باسناده عن ابی عبیدة بن الجراح رضی الله عنه انه قال قلت یا رسول الله
ای الناس اشد عذابا یوم القیامة قال صلی الله علیه وسلم رجل
قتل نبیا او رجل امر بالمنکر ونهی عن المعروف ثم قرا رسول الله صلی
الله علیه وسلم هذه الآیة والآیة التی بعدها اولئک الذین حبطت
اعمالهم فی الدنیا والآخرة وما لهم من ناصرین ثم قال صلی الله علیه
وسلم یا ابا عبیدة قتل بنو اسرائیل ثلثة واربعین نبیا من اول
النهار فی ساعة واحدة فقام مائة رجل واثنا عشر رجلا من عباد
بنی اسرائیل فامروا من قتلوهم بالمعروف ونهوهم عن المنکر
فقتلوا جمیعا من آخر النهار فی ذلک الیوم فهم الذین ذکرهم الله
تع فی کتابه وانزل الآیة فیهم و گاهی بحکمت خود آشنایان را سبب
ابتلاء دوستان خود میکرداند برادران یوسف علیه وعلیهم
الصلوة والسلام کیدی اندیشیدند وحضرت او را بچاه بردند تا
اهانت او کردند حق تع از راه تدبیر ایشان او را بر سریر مملکت
نشاندند والقصة مشهورة فی القرآن ودر معالم التنزیل محیی السنة رحمه الله
در تفسیر آیة قولوا آمنا بالله وما انزل الینا وما انزل الی ابرهیم واسمعیل
واسحق ویعقوب والاسباط الآیة آورده است قیل الاسباط

او رجل امر بمعروف ونهی عن منکر ۵ منه

قلت

در حق یوسف ع

پر

منهم بنو يعقوب عليه وعليهم السلام من صلبه كلهم صلحاء وانبياء وذريه
فرموده است ظاهر القرآن يدل على انهم انبياء لذكر الانزال عليهم
وقد اختلف فيه ودر قوت القلوب كه مجمع اسرار طريقت
وهو تاليف الشيخ الامام العالم العارف ابي طالب محمد بن علي
بن عطية المكي قدس الله سره ونور ضريحه قالوا لم يصنف في
الاسلام مثله في دقايق الطريقة ولمؤلفه كلام رحمه الله في هذه العلوم
لم يسبق الى مثله وقد توفي رحمه الله ببغداد في جمادي الآخرة ست
وثمانين وثلثماية نشا بمكة اشرف البقعة على وجه الارض منزل الانبياء
عليهم الصلوة والسلام ومهبط الوحي ومنها دحيت ساير الارضين
والقرى فسميت ام القرى زادها الله تع شرفا ثم دخل البصرة و
قدم بغداد وتوفي بها وكان من اهل الجبل وقد تتبع كلام الامام حجة
الاسلام رحمه الله في تاليف احيا العلوم فرموده است احتمل
سبحانه لاخوة يوسف عليه وعليهم السلام ما عزموا عليه واعتقدوه و
ما فعلوه وباشروه من قولهم اقتلوا يوسف او اطرحوه ارضا يخل لكم
وجه ابيكم الى نحو ذلك من الكلام والفعال ولقد عددت من اول قولهم
ليوسف واخوه احب الى ابينا منا الى اخباره سبحانه عنهم في قوله و
كانوا فيه من الزاهدين نيفا واربعين خطيئة بعضها اكبر من بعض وقد يجتمع
في الكلمة الواحدة الثلاثة والاربعة والخمسة من الخطايا ودون ذلك
دقوقه بدقايق الاستخراج ومعرفة خفايا الذنوب فغفر لهم ذلك اذ
كانوا في مقام محبوبين ولم يحتمل جل وعلا للعزير عليه الصلوة والسلام
مسالة واحدة سال عنها في القدر حتى روي مما اوحى الله تع اليه

42

لئن لم تنته لامحون اسمك من ديوان النبوة فان شاء سبحانه
ان يعفو عفا عن العظايم فلم يعظم عليه شي وصغر في فضله كل شي
وان شاء سبحانه طالب وناقش على الصغاير فلا يصفو الذرة
عن مطالبته وكيف يصفو ذنب ممن واجه به الملك الجبار سبحانه
فقد كبر لكبريايه وحسن استخراجه لتحقيق عدله وقد لا ينفع معه عمل ولا
يكفره توبة ولا يغني عنه شفاعة لا الخلق والامر يحكم بامره في خلقه ما
يشا كيف يشا فمن آمن بما ذكرنا لزمه الخوف ووجب عليه الحذر
فعن هذه المعرفة فزع العارفون وبهذا الوصف عرفه الشاهدون
ودیگر چون بحکمت خداوند عز وجل بدوستان او بواسطه بیگانه
یا آشنا بلا وعنا رسد وایشان در مقام عفو و رحمت باشند
ومقتضای حال ومقام ایشان آن بود زیرا نی با خود ایشان
صلح ونه باکس جنگست واز جمله مقامات ایشان مقام فتوتست
که آنرا نهایت مقامات سیر الی الله عز وجل گفته اند والفتوة اسم
لمقام القلب الصافي عن صفات النفس وذلك الصفا هو زيادة
الهدى بعد الايمان قال الله سبحانه انهم فتية آمنوا بربهم وزدناهم
هدى الآية واشرف خصال الفتوة وخاصتها التي بها تمتاز عن
غيرها هو ان لا تشهد لنفسك فضلا على احد ولا ترى لك حقا قطا
به احدا بل ترى الحقوق واجبة عليك للكل لا لك فان من خصوصية
الصفا شهود فضل الناس ومحو انانية الشيطة ورعونة النفس
وحقيقة الفتوة تقتضي الحرية عن رق الكون وقالوا من احوج عدوه
الى شفاعة ولم يخجل من المعذرة اليه لم يشم رايحة الفتوة هذا حسن

عشرته مع العدو فكيف بالصديق والفتوة تقتضي السماحة بالنفس و
استهلاك الكل في طلب رضا الحق سبحانه بصدق المحبة ولما سال
موسى صلوات الرحمن وسلامه على نبينا وعليه وعلى ساير الانبياء و
المرسلين ربه عز وجل عن الفتوة قال عز من قايل ان ترد نفسك
الى طهارة كما قبلتها مني طهارة اما ايمن نتوان بود از انكه خداوند
سبحانه صفت انتقام خود ظاهر كرد انداز اسماء حسنى حضرت
او سبحانه المنتقم است داد دوستان خود از ديگران مى ستاند
وباز نيز مى شايد كه آن انتقام را اگرچه صورت بلا بود سبب
رحمت از ديگران كردد فالمنتقم هو الذي يقصم ظهور العتاة وينكل
بالجناة وذلك بعد الاعذار والانذار وبعد التمكين والامهال و
استحقاقهم غاية النكال فان الله تع يمهل ولا يهمل ومن اسمايه سبحانه
الصبور وهو الذي لا يحمله العجلة على المسارعة الى الفعل قبل اوانه و
لا يستعجل استعجال من يخشى الفوت بل ينزل الامور كلها بقدر معلوم
على وفق حكمته وارادته وقد ينتقم ممن عصاه تطهيرا له من ذلك اما في
الدنيا بالاسقام والآلام وغيرها واما في الآخرة بما شاء در قصه پر
غصه سيد الشهدا شهيد كربلا الحسين بن علي رضي الله عنهما چنين
گفته اند اگر چند شوربخت بى ادبى كرده اند و وبال آن در دنيا و عقبى
با خود آمدند و كمال درجه سعادت و شهادت مران سروران
دين را حاصل شد رضي الله عنهم اجمعين آن قصه را پيكو بسخن
خود گو انديشه خود خور كه در وجود تو حالى حسين و يزيد است ميان
ايشان حرب قايم است بيت

دير شد تا در برم دل زحمت تن مى كشيد • دوست مى بينى چگونه رنج دشمن ميكشد
و كمال حال فتوت مرخاندان نبوت راست ومن درجات الفتوة ان تقرب
من يقصيك وتكرم من يوذيك وتعتذر من يجنى عليك قيل لبعضهم الحق
ادع على من ظلمك فقال انى مشغول بالحزن عليه عن الدعاء عليه واذا
غضبوا غضبوا لله عز وجل لا لانفسهم ولا لابنائهم وقال بعض العلماء
لرجل قد شكا اليه قطع الطريق واخذ ماله يا اخى ان لم يكن غمك لاجله قد صار
في المسلمين من يعمل هذا اكثر من غمك لمالك فما نصحت للمسلمين وقيل
لبعض السلف رحمهم الله ادع الله سبحانه على من ظلمك فقال الا يكفي
المسكين ظلمه لنفسه حتى ازيده شرا ومقام الخصوص تفويض الامر
اليه وترك التدبير بين يديه سبحانه فهو سبحانه يطالب ويعافي ويحكم
في الآخرة بما يريد كما قدر في الاولية ما اراد و در اين قصه حسين بن
منصور رحمه الله نيز بعضى نقل كرده اند كه جمعى از مستفتيان بطريق
تلبيس از سر حسد و غدر صورت فتوى ظاهر كردند و جمعى از
ايمه فتوى قبل تحقيق حقيقة الحال بنا بر ان صورت جواب نوشتند
و مجيب اتفاقا بنا بر ترك تثبت و احتياط شريك ساير گشت
دران غدر چنانكه قبول كننده نميمت شريك ميگردد با نمام در وبال
نميمت بنا بر ترك تثبت و احتياط و از اينجا مصعب بن زبير
رضي الله عنهما گفته است نزد من پذيرفتن غمز از غمز بتر است
زيرا غمز مجرد دلالت پيش نيست و اثر قبول و تنفيذ ظاهر ميگردد
و از اينجا درين قصه گفته اند بيت چون قلم در دست غدارى بود
لاجرم منصور بر دارى بود و حجة الاسلام ميفرمايد چون غماز غمز

ضر او عند چ

کنذ بر شنونده چند چیز لازم میکردد یکی انکه باور ندارد زیرا که عمر سقط
عدالت وسخن غیر عدل مسموع نباشد وتبیین وتثبت بر شنونده
فرضست قال الله تعالی یا ایها الذین امنوا اذا ضربتم فی سبیل الله
فتبینوا الآیة وقال ایضا سبحانه یا ایها الذین امنوا ان جاءکم فاسق
بنبا فتبینوا ان تصیبوا قوما بجهالة الآیة وقرأ الکوفی غیر عاصم فی السورتین
فتثبتوا وقرا الباقون فتبینوا ومعنی القراءتین اطلبوا بیان الامر
وثباته ولا تتهوکوا فیه من غیر رویة والاصل التثبت والتبیین فرع علیه
لانه لا یتبین الشیء الا بعد التثبت و دیکر انکه این فعل مذموم را دشمن
کیرذ وار تکاب مثل آن نکند قال الله سبحانه قال انی لعملکم من القالین
وقال الله سبحانه وقل انی بریء مما تعملون و بدانکه غمز متضمن چند کناه
بزرکست غیبت وغدر وخیانت وغل وحسد ونفاق و
تخلیط و مردم فریبی و تهمت نهاذن چون اقرار کرده باشند والتهمة
علی البریء اثقل من سبع سموات وسبع ارضین وروی فی الخبر ان داود
سال سلیمان علیهما السلام ما اثقل شیء فقال البهتان علی البریء و
روی عبد الله بن المبارک باسناده عن ابن عمر رضی الله عنهما انه
قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم یجاء بالعبد یوم القیامة فیوضع
حسناته فی کفة وسیئاته فی کفة فترجح السیئات فیجیء بطاقة فیقع فی کفة
الحسنات فترجح بها فیقول یا رب ما هذه البطاقة فما من عمل عملته
لیلی ونهاری الا وقد استقبلت به قال عز من قائل هذا ما قیل فیک وانت
منه بریء قال صلی الله علیه وسلم فینجو بذلک اخرجه الشیخ العارف
ابو عبد الله الترمذی رحمه الله فی الاصل الثانی والثلاثین من کتاب

تبین

التهوک التحیر فی الحدیث ... والتهوک ایضا هو الوقوع فی الشیء بقلة المبالاة

ماقیل ح

44

النوادر قال حدثنا عمر بن ابی عمر ح نعیم بن حماد ح عبد الله بن المبارک
عن ابن عجلان عن نافع عن ابن عمر رضی الله عنهما وروی الشیخ العارف
فی ذلک الاصل ایضا باسناده عن علی رضی الله عنه انه قال البهتان
علی البریء اثقل من السموات وسمی بهتانا لانه یبهت القلب ویحیره
من ظلمه فان الظلم ظلمات وقد نهی الله عز وجل وقرنه بالشرک
فقال عز من قائل فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول
الزور الآیة وبقیت الکلمة فی عنق صاحبها ومنک ستر الم یهتک
وکتب فی شهداء الزور واکر راست فتنه انکیز باشذ در حق او کفته
اند که غماز است که راست از همه کس نکو بوذ مکر از وی و در خبر است
که در بنی اسرائیل قحط افتاذ موسی علیه الصلوة والسلام چند بار
با بنی اسرائیل باستسقا بیرون آمذند باران نیامذ وحی آمذ که دعای
شما از ان اجابت نکنم که در میان شما نمامیست موسی علیه الصلوة
والسلام مناجات کرد که آن کیست تا وی را بیرون کنم وحی آمذ
که از نمامی بنذکان را باز میدارم چون نمامی بکنم موسی علیه الصلوة و
السلام فرموذ بنی اسرائیل را تا همه توبه کنند از نمامی توبه کردند باران
آمذ و علی الجملة کفته اند سر مختلط و نمام لبس عظیم است خوار نباشذ اثبات
و باشذ که بسبب وی خونها بسیار ریخته شوذ والله سبحانه الموفق والعاصم
بفضله وحسن بصری رضی الله عنه میکوید که سخن دیکران بتو آرذ
سخن تو بدیکران برذ از وی حذر کن ودیکر تقلد فتوی در امور دین
وبیان الاحکام فیما بین المسلمین را اشفاقا علی خلق الله عز وجل و
نصیحة لهم درجه بزرکست وخطا او نیز علی حسب درجه ام حسیم است

عنه ح

یهتک ح

ن

خط فتوی

وخطر عظيم وكان الامام الاعظم ابو حنيفة رضي الله عنه اذا اراد ان [يفتي]
في مسالة يسال عنها ثم تغشى الصعدا ور رفع راسه الى السماء وعيناه تد[معان]
فقال اللهم لا تواخذنا اللهم انك تعلم اني اريد وجهك وان اخوف
ما اخاف ان تدخلني النار وما انا عليه من الفتيا من تكلم في شيء من العلم
ويقلده وهو يظن ان الله عز وجل لا يساله عنه كيف افتيت في دينه فقد
سهل عليه نفسه ودينه ولولا الفرق من الله عز وجل ان يضيع العلم وان
الله عز وجل قد اخذ الميثاق من العلماء ليبيننه للناس ولا يكتمونه ما
افتيت احدا يكون لهم المهناء وعلي الوزر وكان رضي الله عنه ربما لا [يجيب]
عن مسالة سنة وكان الشافعي رحمه الله يقول وددت ان الناس
انتفعوا بهذا العلم ولم ينسب الي منه شيء والصحابة رضي الله عنهم كانوا
يتدافعون اربعة اشياء الامانة والوديعة والوصية والفتوى وقال
عبد الرحمن بن ابي ليلى رضي الله عنه ادركت في هذا المسجد مائة وعشرين
من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي الله عنهم ما منهم من احد
يسال عن حديث او فتوى الا ود ان اخاه كفاه ذلك وايمه فتوى اگرچه
تثبت واحتياط بجاى آرند وبر تقدير خطا نيز مثاب باشند وبحسب
ظاهر شرع نيز مصيب باشند وهذا معنى ما نقل عن الائمة الاربعة ابي حنيفة
ومالك والشافعي واحمد رحمهم الله ان كل مجتهد مصيب ومرادهم انه ادى
ما كلف به حتى صار معذورا بل ماجورا وان فالمصيب واحد باجماع الصحابة
رضي الله عنهم وهذا اذا كان جامعا لشروط الاجتهاد ولم يال جهدا في
طلب الحق فهو يوجر على اجتهاده والاثم في الخطاء عنه موضوع فاما من لا يكن
محلا للاجتهاد فهو متكلف لا يعذر بالخطاء في الحكم بل يخاف عليه اعظم الوزر

ربما سكت طويلا ح

انما ح

ان ح

به ح

اما بظاهر فتوى آنچه عند الله است ديگر نمى شود وفي الكافي شرح الهداية
وغيره من شروح الهداية وشروح المبسوط وغيرها كل شيء قضى به القاضي
في الظاهر بتحريم فهو في الباطن كذلك عند ابي حنيفة رضي الله عنه وكذا اذا
قضى باحلال وهذا اذا كان الدعوى بسبب معين كالبيع والشراء و[الهبة]
النكاح والطلاق والاقالة والرد بالعيب وفي الهبة والصدقة [روايتان] [عنه]
وفي المنظومة في كتاب ادب القضاء وفي العقود والفسوخ لو قضى بالشاهد
الكاذب جاز ومضى اي جاز ظاهرا ومضى من الظاهر الى الباطن و[قال]
ابو يوسف ومحمد وزفر والشافعي رحمهم الله لا يكون في الباطن كذلك
ولقب المسالة قضاء القاضي وفي العقود كالبيع والشراء والاجارة والنكاح
والفسوخ كالاقالة والفرقة بطلاق ونحو ذلك ينفذ ظاهرا اي فيما بيننا
وباطنا اي فيما بينه وبين الله تعالى وان كان بشهادة الزور عند ابي
حنيفة رضي الله عنه وعند الباقين لا ينفذ باطنا اذا كان بشهادة الزور
وصورة المسالة في العقود كثيرة منها اذا ادعى على امراة نكاحا وهي تجحد و
اقام عليها شاهدي زور وقضى القاضي بالنكاح بينهما حل للرجل وطيها
وحل للمراة التمكين منه عند ابي حنيفة رضي الله عنه وعند الباقين لا يحل
لهما ذلك وصورة المسالة في الفسوخ ايضا كثيرة منها اذا ادعى احد
المتعاقدين فسخ العقد واقام بينة زور ففسخ القاضي يحل للبائع وطي
الجارية المبيعة واجمعوا ان في الاملاك المرسلة ينفذ ظاهرا لا باطنا فاذا
ادعى ملكا مطلقا بان ادعى جارية انها ملكه ولم يذكر السبب واقام على
ذلك بينة وقضى القاضي بها له لا يحل وطيها بالاجماع وكذا لا ينفذ القضاء
باطنا بالاجماع لو كان الشهود عبيدا او كفارا او محدودين في القذف

ط

بمسالة

ح

وكذا اذا ادعى على امراة نكاحا وهي منكوحة الغير ولم يدعي الطلاق او هي
معتدة الغير او مجوسية او مرتدة او اخته من الرضاعة واقام على ذلك
شاهدي زور وقضى القاضي لا ينفذ باطنا بالاجماع والاصل في هذه المسالة
ان البينة اذا اقيمت عند القاضي وتفحص عن احوال الشهود وزكوا عنده
سرا وعلانية يجب على القاضي القضاء حتى لو لم يجب الوجوب على نفسه
يكفر ولو امتنع عن ذلك يفسق ويأثم كذا في شرح الاترازي للهداية وفي شرح
المصنف في بيان الاصل في هذه المسالة والقضاء اثبات ما هو ثابت واظهار
ما كان لا اثبات ما ليس بثابت ولا اظهار امر لم يكن والمدعي متيقن بما لو
تيقن القاضي به امتنع من القضاء فلا ينفذ قضاؤه في حقه وان كان
القاضي معذورا لخفاء حقيقة الحال عليه ولكن ابا حنيفة رضي الله عنه عمل
باثر علي رضي الله عنه واحتج به فانه روي ان رجلا ادعى على امراة
نكاحا بين يدي علي رضي الله عنه واقام شاهدين فقضى علي رضي
الله عنه بالنكاح بينهما فقالت المراة ان لم يكن بد يا امير المومنين
فزوجني منه فانه لا نكاح بيننا فقال علي رضي الله عنه شاهداك زوجاك
ولو لم ينعقد النكاح بينهما بقضايه لما امتنع من تجديد العقد عند طلبها و
رغبة الزوج فيها وقد كان في ذلك تحصينها من الزنا وكان الشهود
زورا بدليل القصة ثم لم يشتغل رضي الله عنه بالنكاح وبين ان
ان مقصودها قد حصل بقضايه فقال شاهداك زوجاك اي الزماني
القضاء بالنكاح بينكما فثبت النكاح بقضائي وما نقل عنه رضي الله عنه
كالمرفوع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ لا طريق الى معرفة حقيقته او لا
بالراي وتبين بان قوله تعالى ولا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل وتدلوا بها

الى الحكام الآية وقوله صلى الله عليه وسلم فمن قضيت له بحق مسلم فانما هي
قطعة من النار في الاملاك المرسلة وبه نقول والمعنى في اثر علي رضي الله عنه
انه قضى بامر الله تعالى فيما له فيه ولاية الانشاء فيكون نافذا حقيقة وقضاء القاضي
اقوى من انشاء الخصمين عن اتفاق ولو ان رجلا وامراة اقرا بالنكاح و
هما يعلمان انه لا نكاح بينهما لم يثبت النكاح بينهما باطنا بهذا الاقرار
مع انهما يملكان الانشاء فان قيل لو كان قضاؤه متضمنا انشاء العقد
سابقا فليشترط الشهود عند قوله قضيت قلنا قد قال شمس الايمة السرخسي
رحمه الله وغيره انه لا ينفذ باطنا عنده بقوله قضيت الا بمحضر الشهود و
لا شك ان المحل شرط حتى لو كانت منكوحة الغير او محرمة عليه بسبب
لا ينفذ قضاؤه لعدم المحل وكذلك الشهادة شرط الا ان مجلس القاضي
لا يخلو عن شاهدين وقيل يصح النكاح بغير محضر من الشهود لانه انما ثبت
مقتضى صحة قضايه في الباطن وما ثبت مقتضى صحة الغير لا يثبت بشرايطه
كالبيع في قوله اعتق عبدك عني بالف بخلاف ما اذا كان الشهود كفارا
او عبيدا او محدودين في قذف لان الوقوف على هذه الاشياء ممكن و
الوقوف على حقيقة الصدق متعذر فبني الامر على كون الشهود صادقين عنده
وقد وجد وبخلاف الاملاك المرسلة لان الملك لا بد له من سبب وليس
بعض الاسباب اولى من البعض لتزاحم اسبابها فلا يمكن اثبات السبب
سابقا على القضاء بطريق الاقتضاء وفي النكاح والشراء يقدم النكاح و
الشراء اقتضاء تصحيحا للقضاء والحاكم نايب عن الله تعالى ولله ولاية الاثبات
وان لم يوجد الرضا لان المولى ولاية اجبار العبد وكلنا عبيده واماؤه و
هذا المعنى الفقهي حكمه بالغة وهي ان لا يجتمع رجلان على امراة واحدة احدهما بنكاح

ظاهر والآخر بنكاح باطن وفي ذلك من القبح ما لا يخفى والدين مصون عن
مثل هذا پس فتوی هیچ مفتی وحکم هیچ خلیفه وسلطان وقاضی بالاتراز
حکم وفتوی حضرت مصطفی صلی الله علیه وسلم نیست وحضرت او صلی
الله علیه وسلم در حدیث صحیح صریح فرموده است واین حدیث در همه اصول
ستة است أم سلمة رضي الله عنها خ م ط د ت س ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم سمع جلبة خصم بباب حجرته فخرج اليهم فقال صلى الله عليه
وسلم انما انا بشر وانه يأتيني الخصم فلعل بعضهم ان يكون ابلغ من بعض فاحسب
انه صادق فاقضي له فمن قضيت له بحق مسلم فانما هي قطعة من النار فليحملها
او يذرها وفي رواية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما انا بشر و
انكم تختصمون الي ولعل بعضكم ان يكون الحن بحجته من بعض فاقضي بنحو
ما اسمع فمن قضيت له بحق اخيه فانما اقطع له قطعة من النار وفي
اخرى بنحوه وقال صلى الله عليه وسلم فمن قضيت له من اخيه شيئا فلا
يأخذه الحديث اخرجه البخاري ومسلم رحمهما الله واخرج الباقون رحمهم
الله الرواية الثانية وقال الامام اليافعي رحمه الله في تاريخه في سنة تسع
وثلثمائة في اواخر قصة الحلاج قدس الله تعالى روحه قالوا وكان قد جرى
منه كلام في مجلس حامد بن العباس وزير المقتدر بحضرة القاضي ابي عمرو
فافتى بحل دمه وكتب خطه بذلك وكتب معه من حضر المجلس من الفقهاء
وقال لهم الحلاج رحمه الله ظهري حمى ودمي حرام وما يحل لكم ان تتأولوا علي
ما يبيحه انما اعتقادي الاسلام ومذهبي السنة وتفضيل الائمة الاربعة
الخلفاء الراشدين وبقية العشرة من الصحابة رضي الله عنهم اجمعين ولي
كتب في السنة موجودة في الوراقين فالله الله في دمي فلم يزل يردد هذا القول

وهم يكتبون خطوطهم الى ان استكملوا ما احتاجوا اليه وانفضوا من المجلس
وحمل الحلاج رحمه الله الى السجن وكتب الوزير الى المقتدر يخبره بما جرى في
المجلس فعاد جواب المقتدر بان القضاة اذا كانوا قد افتوا بقتله
فليسلم الى صاحب الشرطة وليتقدم بضربه الف سوط فان مات والا ضربه الف سوط اخرى ثم تضرب
عنقه فسلمه الوزير الى الشرطي وقال له ما رسم المقتدر وقال له ايضا ان
لم يتلف بالضرب يقطع يده ثم رجله ثم يحز رقبته وتحرق جثته وان خدعك
وقال لك انا اجري لك الفرات ودجلة ذهبا وفضة فلا تقبل ذلك
منه ولا ترفع العقوبة عنه فليسلمه الشرطي ليلا واصبح يوم الثلثاء لسبع
بقين من ذي الحجة من السنة المذكورة فاخرجه الى باب الطاق وهو
يتبختر في قيوده واجتمع من العامة خلق لا يحصى عددهم وضربه الجلاد الف
سوط ولم يتأوه ولما فرغ من ضربه قطع اطرافه الاربعة ثم حز راسه ثم احرق
جثته ولما صار رمادا القاه في الدجلة ونصب الراس ببغداد على
الجسر وادعى بعض اصحابه انه لم يقتل ولكن القي شبهه على عدو من
اعداء الله عز وجل وشرح هذه القصة يطول وفيما ذكرناه كفاية وعبرة
لاولي العقول قال الامام اليافعي رحمه الله وقد اقتصرت في هذه القصة
على نقل ابن خلكان وهو اقرب وانسب واما نقل الذهبي فلا يناسب
ما قدمناه عن المشايخ رحمهم الله بل يناسب اعتقاد الطاعنين في شطحات
الصوفية ويناسب عقائد الحشوية في السادات من اولي الاحوال
السنية قدس الله تعالى ارواحهم واگرچه حسین بن منصور قدس الله
تعالى روحه بحکم شفقت ورأفتی که اولیاء الله بران مجبولند وبحسب مقتضای
مقام او همه را دعای خیر فرموده واز حضرت عزت سوال کرده که ان

ترحم علی من سعی فی قتلی ومبداء دعاء او بحکم لو لا این بود آلهی افنیت ناسوتیتی فی لاهوتیتک فبحق ناسوتیتی علی لاهوتیتک ان ترحم علی من سعی فی قتلی کذا انقل هذا الدعا الشیخ العارف نجم الحق والدین ابو بکر عبد الله بن محمد الاسدی الرازی روح الله تع روحه فی کتاب مرصاد العباد و واهیدوا اتغت که لطف ربوبیت بحکم ان بورک من فی النار ومن حولها چنانکه دران آیه فرموذ فلما جاءها نودی ان بورک من فی النار ومن حولها وسبحان الله رب العالمین و درایت دیکر فرموذ فلما اتیها نودی من شاطی الواد الایمن من الشجرة ان یا موسی انی انا الله رب العالمین دعای او را ایه مستجاب کرد اینده باشند اما بحسب ظاهر بنا بر حکمت وسنت آلهی صور انتقامات واقع میشوذ و اسرار قضا وقدر بدرک عقول ضعیفه بشریت والله سبحانه اعلم بالاسرار الآلهیة والحکم و در کتب تواریخ درین قصه مذکورست وزیر خلیفه دران محل حامد بن العباس واسطی بوذ وسعی تمام درین معنی او میکرد بغضب الشیطان استولی علیه کما ورد فی الحدیث ان الغضب جمرة من نار جهنم ینفخ فی تلک الجمرة ان الغضب یفسد الایمان کما یفسد الصبر العسل وکان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا غضب غضب لله تع ولا یغضب لنفسه ولا للدنیا واذا کان الغضب لله فللحق نفخة فی تلک الجمرة ولا یفسد ذلک الغضب الایمان ثم علیه الخلیفة فقتل افظع قتله واوحشها بعد ان قطعت یداه ورجلاه واحرق داره ونهبت وخلیفه دران وقت المقتدر ابو الفضل جعفر بن المعتضد ابی العباس احمد بن طلحة الموفق بن المتوکل ابی الفضل جعفر بن المعتصم محمد بن الرشید هارون بوذ

حال ح

فی البقعة المبارکة ح

ن

فاستوحش مونس الخادم من المقتدر وجهز العساکر الی بغداد وکان معظم جیش مونس البربر فعطف جماعة من البربر المقتدر علی فصیرة رجل من خلفه ضربة فسقط علی الارض وجز راسه بالسیف ورفع علی رمح ثم سلب ما علیه وبقی مکشوف العورة حتی ستر بالحشیش ثم حفر له حفرة وعفی اثره قالوا وکان مسرفا مبذرا ناقص الرای یوثر اللعب والشهوات غیر ناهض باعباء الخلافة قالوا وفی ایامه اضمحلت دولة الخلافة العباسیة وضعفت و خداوند سبحانه در کلام مجید فرموده است وما اصابکم من مصیبة فبما کسبت ایدیکم ویعفو عن کثیر میفرماید که مصائب در دنیا جزای مکاسب شماست وعفو میکند خداوند سبحانه از بسیاری از کناهان شما بی رنج وبی مصیبت اصابت مصیبت مومن را محض رحمتست وکفارت کناهست و در حدیثست ما یصیب ابن آدم خدش عود ولا عثرة قدم ولا اختلاج عرق الا بذنب وما یعفو سبحانه عنه اکثر بنده مومن را خاشاک نخراشد ونه سایذ ورکی بجنبد که او را ازان کراهت آید الا ان رنج مکفر کناه او شوذ وآنچه عفو می کند خداوند سبحانه از بنده مومن بمحض رحمت بی وسیلة زحمتی بیشترست قال محمد بن حامد الترمذی رحمه الله وهو مذکور فی الطبقة الثالثة من کتاب الطبقات لقی قدماء المشایخ ببلخ مثل احمد بن خضرویه ومن دونه رحمهم الله العبد ملازم للجنایات فی کل وقت وجنایاته فی طاعاته اکثر من جنایاته فی معاصیه لان جنایة المعصیة من وجه وجنایة الطاعات من وجوه والله سبحانه یطهر عبده من جنایاته بانوا

فی المغرب البربر قوم بالمغرب حفاة کالاعراب
نادرة الدین وقلة العلم ۵

النفس

ترجمة محمد بن حامد الترمذی رحمه الله

ع

من المصایب لیخفف عنه اثقاله فی القیمة والعبد یزداد خزنه وخجله لعلمه
بکثرة ذنوبه وعصیانه وغایة کرم ربه عز وجل وعفوه وغفرانه ومنقولست
که حسین بن منصور قدس الله تع روحه روزی بخاطر گذرانید که
حضرت مصطفی صلی الله علیه وسلم در شب معراج شفاعت مؤمنانرا
درخواست کرد چرا همه را درخواست نکرد و نگفت همه را
بمن بخش فی الحال حضرت مصطفی صلی الله علیه وسلم متمثل و متجسد
گشته از در درآمد و فرمود که ما بفرمان حق تع میخواهیم آنچه میخواهیم
و دل ما فرمان خانه اوست از غیر ارادت و فرمان او پاک و معصوم
شده است اگر فرمودی همه را بخواه همه را بخواهستی حسین منصور
دستار از سر برداشت یعنی در حضرت مصطفی صلی الله علیه و
سلم بغرامت می ایستم مصطفی صلی الله علیه وسلم فرمود درین
غرامت سر نیز با دستار می باید تا راضی شوم سبب صلب او
آن بود و آن بهانه شد و او بر سر دار میگفت من میدانم که این
از کجاست و این خواست کیست از خواست او روی نگردانم
و عاشق صادق هر آینه چنین باشد و او چون در آن سکر و غلبات
حال صادق بوده معذور بود و بر زبانش میگذرانید لاجرم عاقبت
حقیقت حال او روشن شد و محقق گشت و اگر کاذبی بدعوی
انا گوید بفرعون ملحق گردد تا صادق از کاذب و حقیقت از مجاز
ممتاز بود **نظم** آن انا را لعنة الله در عقب
وین انا را رحمة الله ای محب ❊ آن انا گفت و زخود پر باد شد
وین انا گفت و زخود آزاد شد ❊ این انا بود در سرای فضول

زانکه دنور نه از راه حلول ❊ جهد کن تا سنگیت کمتر شود
تا بلعلی سنگ تو انور شود ❊ صبر کن اندر جهاد و در عنا
دم بدم می بین لقا اندر فنا ❊ هر که رنجی دید گنجی شد پدید
هر که جدی کرد در جدی رسید ❊ و دیگر خداوند عز وجل اسرار و حکم در
اظهار آثار و نعم به نسبت همه خلایق بسیارست و خداوند سبحانه
مجازی علی الاطلاقست در کلام مجید فرموده است جزا
وفاقا قیل فی التفسیر ای جوزوا علی وفق اعمالهم وعلی وفق ما
سبق به التقدیر وجری به الحکم فی الازل و هم خداوند سبحانه در
کلام مجید فرموده است واتقوا یوما ترجعون فیه الی الله ثم
توفی کل نفس ما کسبت وهم لا یظلمون و بترسید از آن روزی
که باز گردانیده شوید بدان روز بخداوند تع و پرهیز کنید از عذاب
آن روز باز تمام داده شود هر نفسی جزای آنچه کرده است
خیر را ثواب و شر را عقاب و ایشان یعنی کل نفوس ستم
کرده نشوند نه از ثواب نیکان کم کنند و نه بر عقاب بدان بیفزایند
عبد الله بن عباس رضی الله عنهما میگوید که این آیة آخرین
آیتی است که جبرئیل علیه السلام بر رسول الله صلی الله علیه وسلم
آورد و گفت این آیة را بر سر دویست و هشتاد آیة بنهید
از سورة البقره و رسول صلی الله علیه وسلم بعد از نزول این آیة
اندک بقا یافت و آمدن جبرئیل علیه السلام بوحی منقطع گشت
مهاجر و انصار را رضی الله عنهم اجمعین بی مشاهده روی مبارک
سید ابرار مدینه بیت الاحزان شد و هم در کلام مجید فرموده است

یوميذ يصدر الناس اشتاتاً ليروا اعمالهم فمن يعمل مثقال ذرة
خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره آن روز باز کردند دما
از گورها پراکنده کان بموقف حساب بعضی سفید روی و
آمن ونامه بدست راست وبعضی سیاه روی وخایف و
نامه بدست چپ تا نموده شوند جزای اعمال ایشان را پس هر که
کند هم سنگ مورچه خرد یا هم سنگ گردی که در شعاع آفتاب می
نماید نیکی بیند آنرا و ثواب آن بیابد و هر که کند بدین وزن و بدین
مقدار بدی بیند آنرا و جزای آن بیابد هر یک ازین دو آیت
تمامست در وعد و در وعید چون دانستی که ذره از خیر ضایع نیست
کاهلی چرا و چون دانستی که ذره از شر ضایع نیست دلیری چرا
وعن کعب رضی الله عنه لا تحقروا شیاً من المعروف فان رجلاً
دخل الجنة باعارة ابرة فی سبیل الله عز وجل وان امراة اعانت بحبة
فی بنایت المقدس فدخلت الجنة الاثم الصغیر یصیر فی عین
صاحبه یوم القیامة اعظم من الجبال وجمیع محاسنه اقل فی عینه من
کل شی قیل اذا کان الامر الی هذا الحد فاین الکرم قیل هذا من عین
الکرم اذا المعصیة وان قلت استخفاف والکریم لا یحتمله و
وان قلت تعظم والکریم لا یضیعه وقد قرن سبحانه التشریف
بالتکلیف والتخفیف بالتخویف وذلک من مقتضی رحمته بعباده

بیت

در چه در خوفی نزاران ایمنی • در سواد چشم چندین روشنی •
روضه اندر آتش نمرود درج • دخلها رویان شده از بذل و خرج •

و روی الشیخ الامام العارف الولی ابو عبد الله محمد بن علی الحکیم

الترمذی رحمه الله باسناده عن ابی بکر بن زهیر الثقفی رضی الله عنه
انه قال لما نزلت من یعمل سوءاً یجز به قال ابو بکر الصدیق رضی الله عنه
کیف الفلاح یا رسول الله مع هذا کل شی عملنا جزینا به فقال صلی
الله علیه وسلم غفر الله تعالی لک یا ابا بکر الست تنصب الست
تحزن الیس یصیبک اللاواء قال رضی الله عنه بلی قال صلی الله علیه و
سلم فذلک ما تجزون به اللاواء الشدة وضیق المعیشة رنج دنیا مؤمن
دافع رنج آخرتست تا کار او هم اینجا فذلک شود باجرا بقیامت
نیفتد اما کافر را عقوبت این جهان دافع عقوبت آن جهان نیست
وان کانت حسناته تخفف من عقوبته هر روز که نو بلایی و تازه
جفایی از خلق به ابو یزید بسطامی قدس الله تعالی روحه گفتی الهی
نان فرستادی نان خورش کو و امیر المومنین علی رضی الله عنه فرموده
است سبحان من اتسعت رحمته لاولیایه فی شدة نقمته واشتدت
نقمته علی اعدایه فی سعة رحمته و خواجه امام عالم عارف شیخ الشیوخ
امام العارفین ابو علی الفضل بن محمد بن علی الفارمدی الطوسی
قدس الله تعالی روحه و کان رحمه الله لسان خراسان وشیخها وقال
الشیخ عبد الغافر الفارسی الراوی لصحیح مسلم رحمه الله هو شیخ الشیوخ
فی عصره المتفرد لطریقته فی التذکیر الذی لم یسبق الیها فی حسن
عبارته وملیح استعارته وحسن ادایه ورقة الطافه صحب الاستاذ
ابا القاسم القشیری ثم الشیخ ابا القاسم علی بن عبد الله الکرکانی
واخذ فی الاجتهاد البالغ الی ان نال ما نال و توفی رحمه الله سنة سبع
وسبعین واربعمایة و خواجه امام عالم عارف ربانی ابو یعقوب

ذکر شیخ ابو علی فارمدی الطوسی رحمه الله

رحمه الله

یوسف بن ایوب همدانی در تصوف انتساب بشیخ ابو علی فارمدی
کرده اند فرموده است در بیان بعضی از اسرار قضا و قدر که
مدرک عقول ضعیفه بشر نتوانند بود در راه دین خویش را پاک کن پیش از
مرگ تا از شمار مردگان نباشی هر چه تو از خویشتن بدانی از عیب و هنر
همه ذنبست بآتش توبه بسوز تا مورد این فتوی باشی که التایب
من الذنب کمن لا ذنب له و بر قطع میدان که هر خاری که در بن پای
از راه خویش برباید گرفت و بر نگیری روزی آن خار را تیری کرده اند
و بر دلت زنند کلیم الرحمن موسی بن عمران صلوات الله علی نبینا و علیه

و سلام

او را از درگاه ربوبیت کارها نموده اند که او را خود آن تمنی نبود صد و بیست
و چهار هزار و چهارده کلمه بی واسطه بر مسامع او گزارانیدند هر کلمه که بوی
در آمدی متلاشی گشتی در نهاد خویش پس صد و بیست و چهار هزار
و چهارده بار متلاشی می گشت و مشاهده و کلم الله موسی تکلیما او را
دیگرباره هست می گردانیدند هزار هزار نواخت فرو آمدی بر دل
موسی علیه الصلوة والسلام تا نقطه دل او پرورده نواخت گشتی
آنگاه صفای آن دل را باین قهر سنگسار کردندی که و قتلت نفسا
بی وجه یا قبطی را هلاک کردی در چنان نواخت خاری که موسی در راه
خویش گذاشته بود قصد تیغ دولت کرد چه پنداری که تو

او

عزیزتر از موسی خواهی بود هر ناگفتنی و ناکردنی که گفته و کرده هر
یک خاری خواهد بود که بر راه دل خویش نهاده اگر پیش از مرگ
برنداری بتیغ جفای تو سرت بر گیرند مردار تیغ خویش باشی
نکشته تیغ دین حدیث عمر خطاب رضی الله عنه نشنیده که شمشیر

51

کشیده می آمد و جبرئیل علیه الصلوة والسلام از سدرة المنتهی می آمد
که یا محمد دوش در لوح محفوظ نام عمر بر سر دیوان صدیقان نهاده
و اینک می آید مصطفی صلی الله علیه وسلم او را مهذب کرد و تیغ از

پیش و از او شد مبینه مصطفی صلعم ایم

دست او بیفتاد و اسلام آورد هر بار که این حدیث بر دل
او تازه گردیدی ببطحاء مکه بیرون شدی و روی در خاک مالیدی و
گفتی اللهم اقبضنی غیر خایب خداوندا جان عمر برگیر تا پیش در
آیینه جفای خود نباید دید آخر گفتند یا عمر با آن جفای خویش آشتی
باید کرد و زخم آن تیغ را در جان خود جای باید داد ابولؤلؤه را
فرستادند تا دو خنجر بر جان عمر زد برای آنکه دو قدم پیش برای
مصطفی برتش برنگرفته بود اقدام دیگر همه در حیرت و تردد بود
گفتند دو قدم بانکار را دو خنجر بغرامت نهادیم اگر انکار زیا

دت

بودی خنجر زیادت زدیمی اگر دو قدم بانکار را از عمر رضی الله عنه
با آنکه الاسلام یهدم ما قبله کان از دست ضایع نمی گذارند و بحکمت
خود مکافات می فرمایند چندین تمرد ترا بر شرع مصطفی صلی الله
علیه وسلم کی فرو خواهند گذاشت حمزة بن عبد المطلب رضی
الله عنه چندان بر درگاه عزت اسلام آثار شجاعت داشت که
از غیب او را این لقب فرستادند که اسد الله تعالی و اسد رسوله صلی
الله علیه وسلم و علی بن ابی طالب رضی الله دو اشتر کرده داشت
یکی مصطفی صلی الله علیه وسلم با او بخشیده بود و یکی خود از غنایم
نصیب او آمده بود و حمزه رضی الله عنه آن اشتر را که بر نام فاطمه
بود رضی الله عنها شکم بر درانید در حال سکر و آن وقت هنوز می حرا

م

نشنذه بوذ علی رضی الله عنه بر رسول آمذ و ازین حال خبر داذ رسول صلی الله
علیه وسلم برخاست و پیرهن برکردن مبارک فرو انداخت و
بخانه حمزه رضی الله عنه آمذ آن مسکر خوردن در حمزه اثر کرده بوذ بزبان
بر چیزی می کفت مصطفی صلی الله علیه وسلم چون او را چنان دید
برکشت روز احد وحشی را بر کماشتند تا شکم حمزه را رضی الله عنه
بدرانیذ مصطفی را صلی الله علیه وسلم خبر کردند مصطفی صلی الله علیه
در زیر لب می فرموذ اشترفای فاطمة تتبع یا حمزة مصطفی صلی الله
علیه وسلم خبر داذ که از عصر آدم علیه الصلوة والسلام تا رستخیز
بعد الانبیا علیهم الصلوة والسلام هیچکس قدم در شهادت بیش
از حمزه رضی الله عنه ننهذ برای آنکه زخم خورده شتر فاطمه رضی الله عنها
بوذ وصلی الله علی محمد و آله و اصحابه اجمعین وسلم تسلیما کثیرا و زخم خورده
شتر فاطمه ما را رضی الله عنها بحکمت آلهی چنین مرتبه در شهادت
بحکم حدیث حاصل می آیذ اکر زخم خورده غیرت مصطفی را صلی الله
علیه وسلم بحکمت آلهی درجه بلند در شهادت و دبدبه علو حالت
و دار و کیری بحسب مقام ولایت در میان اولیاء امت محمد
مصطفی صلی الله علیه وسلم و رضی الله عنهم اجمعین بحاصل آیذ از
حکمت و رحمت آلهی غریب و عجیب نباشذ **بیت**

تا ز سر شاذی برون ننهند مردان خذا ٭ دست نتوانند زد در بارکاه مصطفی
خرمی کی باشذ اندر کوی دین کز بهر حق ٭ خون روان کشتست از خلق چنان در کربلا

وفی الحدیث ان العبد اذا سبقت له من الله تع منزلة فلم یبلغها ابتلاه
الله تع ثم صبره علی ذلک حتی یبلغه المنزلة التی سبقت له من الله سبحانه

52

اخرجه ابو داود رحمه الله وعن رسول الله صلی الله علیه وسلم ایضاً انه
قال یود اهل العافیة یوم القیامة حین یعطی اهل البلاء الثواب لو ان
جلودهم کانت قرضت فی الدنیا بالمقاریض رواه جابر رضی الله عنه
اخرجه الترمذی رحمه الله وقال رسول الله صلی الله علیه وسلم من یرد الله
عز وجل به خیراً یصب منه رواه ابو هریرة رضی الله عنه اخرجه البخاری
والموطا رحمهما الله تعالی وقال الامام حجة الاسلام رحمه الله تع فی
المقصد الاسنی فی شرح اسماء الله تع الحسنی اعلم انه انما حملنی علی ذکر
هذه التنبیهات ردف هذه الاسامی والصفات ویعنی بالتنبیهات
ذکر حظ العبد من کل اسم من هذه الاسامی والصفات قول
رسول الله صلی الله علیه وسلم تخلقوا باخلاق الله عز وجل وقوله صلی
الله علیه وسلم ان لله تع مایة وسبعة عشر خلقاً من تخلق بواحد منها دخل
الجنة وما تداولته السنة مشایخ الصوفیة رحمهم الله تع من کلمات یشیر الی ما
ذکرناه یعنی بحظ العبد من کل اسم من الاسماء الحسنی لکن علی وجه
یوهم عند غیر المحصل شیئاً من الحلول والاتحاد وذلک غیر مظنون بعاقل
فضلا عن المتمیزین بخصایص المکاشفات وقال وحیث یطلق الاتحاد
ویقال هو هو لا یکون الا بطریق التوسع والتجوز اللایق بعادة الصوفیة
والشعراء فانهم لاجل تحسین موقع الکلام من الافهام یسلکون سبیل
الاستعارة کما یقول الشاعر **مصرع** انا من اهوی ومن اهوی انا
وذلک مأول عند الشاعر فانه لا یعنی به انه هو تحقیقاً بل کانه هو وانه مستغرق
الهم به کما یکون هو مستغرق الهم بنفسه ومن قال انا الحق فهو باحد تاویلین
اما ان یکون جاریاً علی لسانه فی معرض الحکایة عن الله تع فی سکر وغلبات

حال واما ان يكون مستغرقا بالحق سبحانه حتى لا يكون فيه متسع لغيره واذا لم يحل
في القلب الا جلال الله وجماله حتى صار مستغرقا به يصير كانه هو لا انه هو
تحقيقا فيعبر عن هذه الحالة بالاتحاد على سبيل التجوز ويعني به الاستغراق
وعليه ينبغي ان يحمل كلام ابي يزيد قدس الله تع روحه حيث قال انسلخت عن نفسي كما ينسلخ الحية
من جلدها فنظرت فاذا انا هو ويكون معناه انه من ينسلخ من شهوات
نفسه وهواها وهمها لا يبقى فيه متسع لغير الله تع ولا يكون له هم سوى الله تع و
اذا لم يحل في القلب الا جلال الله وجماله حتى صار مستغرقا به يصير كانه
هو لا انه هو تحقيقا وفرق بين قولنا كانه هو وبين قولنا انا هو هو ولكن قد
يعبر بقولنا انا هو هو عن قولنا كانه هو كما ان الشاعر تارة يقول كاني من
اهوى وتارة يقول انا من اهوى وهذه مزلة قدم فان من ليس له قدم
راسخ في المعقولات ربما لا يتميز له احدهما عن الآخر فينظر الى كمال ذاته
وقد تزين بما تلالا فيه من حلية الحق سبحانه فيظن انه هو الحق سبحانه وهو
غالط غلط النصارى حيث راوا ذلك في ذات عيسى فراوا اشراق
نور الله تع قد تلالا فيه فغلطوا فيه كمن يرى كوكبا في مرآة او في ماء فيظن ان
الكوكب في المرآة او في الماء فيمد اليه يده لياخذه وهو مغرور والصبي
اذا راى انسانا في المرآة ظن ان الانسان في المرآة فكذلك القلب خالي
عن الصور في نفسه وعن الهيئات وانما هيئته قبول معاني الهيئات
والصور والحقايق فما يحل القلب يكون كالمتحد به لا انه متحد به تحقيقا ومن
لا يعرف الزجاج والخمر اذا راى زجاجة فيها خمر لم يدرك تباينهما
ويلتبس بالزجاج بالزجاج فتارة يقول لا خمر وتارة يقول لا زجاجة
كما عبر عنه الشاعر حيث قال شعر رق الزجاج ورقت الخمر

فتشابها وتشاكل الامر فكانما خمر ولا قدح وكانما قدح ولا خمر
وقال الامام حجة الاسلام رحمه الله ولقد سمعت الشيخ ابا علي الفا رمدي
قدس الله تع روحه يحكي عن شيخه ابي القاسم الكركاني قدس الله روحه انه قال ان اسماء الله التسعة والتسعين يصير وصفا للعبد
السالك وهو بعد في السلوك غير واصل قال الامام حجة الاسلام
رحمه الله هذا الذي ذكره ان اراد به شيئا مما يناسب ما اوردناه
في التشبيهات وبيان حظ العبد من كل اسم من اسمائه الحسنى فهو
صحيح ولا يظن به غير ذلك ويكون في اللفظ نوع من التوسع والاستعارة
فان معاني الاسماء هي صفات الله تع وصفاته لا تصير صفات لغيره و
لكن معناه انه يحصل له ما يناسب تلك الاوصاف ويكون مثلها
من حيث الاسم والمشاركة في عموم الصفات دون خواص المعاني
واما ان يثبت للعبد امثال صفات الله تع مماثلة تامة على التحقيق وتماثل صفات العبد صفاته تع فان من جملتها
ان يكون له علم واحد محيط بجميع المعلومات حتى لا يعزب عنه ذرة في الارض
والسموات وان يكون له قدرة واحدة تشمل جميع المخلوقات حتى يكون
بها خالق الارض والسموات وما بينهما وكيف يكون العبد خالق الارض
والسموات وما بينهما وهو من جملة ما بينهما فكيف يكون خالق نفسه كل ذلك
ترهات ومحالات ظاهر الاستحالة ومعنى قوله وهو بعد في السلوك غير واصل
هو ان السلوك تهذيب الاخلاق والاعمال والمعارف وذلك اشتغال
بعمارة الظاهر وفي الباطن والعبد في جميع ذلك مشغول بنفسه عن ربه عز و
جل الا انه مشتغل بتصفية باطنه ليستعد للوصول وانما الوصول هو ان
ينكشف له جلية الحق ويصير مستغرقا به فان نظر الى معرفته فلا يعرف
الا الله وان نظر الى همته فلا همة له سواه فيكون كله مشغولا به سبحانه مشاهدة

وهما لا يلتفت في ذلك الى نفسه وينسلخ من نفسه بالكلية ويتجرد له عز وجل
فيكون كانه هو الى ههنا ملتقط من كلام حجة الاسلام رحمه الله وقال
حجة الاسلام ايضا رحمه الله نقول قولا مطلقا ان قول القايل ان شيا
صار شيا آخر فاتحد به مح على الاطلاق لانا نقول اذا عقل زيد وحده
وعمرو وحده ثم قيل ان زيدا صار عمروا فاتحد به فلا يخلو عند الاتحاد
اما ان يكون كلاهما موجودين او كلاهما معدومين او زيد موجود وعمرو
معدوم او بالعكس ولا يمكن قسم وراء هذه الاقسام الاربعة فان كانا
موجودين فلم يصر احدهما عين الآخر بل عين كل واحد منهما موجودة
وانما الغاية ان يتحد مكانهما وذلك لا يوجب الاتحاد فان العلم والارادة
والقدرة قد يجتمع في ذات واحدة ولا يتباين محالها ولا يكون القدرة
هي العلم ولا الارادة ولا يكون قد اتحد البعض بالبعض وان كانا معدومين
فما اتحدا بل عدما ولعل الاتحاد شي ثالث وهو الذي يكون بطريق
التوسع والتجوز كما مر وان كان احدهما معدوما والآخر موجودا فلا
اتحاد اذ لا اتحاد حقيقة اذ لا يتحد موجود بمعدوم فالاتحاد بين شيين مطلقا
مح وهذا جار في الذوات المتماثلة فضلا عن المختلفة فانه يستحيل ان يصير
هذا السواد ذلك السواد كما يستحيل ان يصير هذا السواد ذلك
البياض او ذلك العلم وحيث يطلق الاتحاد ويقال هو هو لا يكون الا
بطريق التوسع والتجوز وان جاوزت هذه التاويلات الى ظاهر المعنى الاتحاد
فذلك مح قطعا واعلم انه لا يجوز ان يظهر في طور الولاية ما يقتضي العقل باستحالته
نعم يجوز ان يظهر في طور الولاية ما يقصر العقل عنه بمعنى انه لا يدرك بمجرد العقل
ومن لا يفرق بين ما يحيله العقل وبين ما لا يناله العقل فهو اخس من ان

54

يخاطب فليترك وجهله وكلمات الصوفية نبا عن مشاهدات انفتحت
لهم في طور الولاية ومجرد العقل يقصر عن درك ذلك والله سبحانه
الموفق الى ههنا ايضا ملتقط من كلام الامام حجة الاسلام رحمه الله
وقال بعض مشايخ المتاخرين رحمهم الله في تعريف الاتحاد المتعارف
المتداول بين اهل التصوف الاتحاد هو شهود الواحد الحق
سبحانه الذي به الكل موجود فالحق سبحانه يتحد به الكل من حيث
كون كل شي موجودا به معدوما بنفسه لا من حيث ان له وجودا
خاصا اتحد به فانه مح وقال بعضهم الاتحاد هو ظهور سلطان الحق
عز وعلا على العبد بحيث يعزله عن التصرف وينوب منابه و
هو اشارة الى معنى الحديث الصحيح حكاية عن الله عز وعلا على
العبد بحيث يعزل عن التصرف وينوب منابه يرى في الحس ظهور
الصفات والافعال من العبد وهي في الحقيقة لمولاه عز وجل المتصرف
بصفاته الذاتية في العبد كما ورد في نص كنت له سمعا وبصرا والوصف
الذاتي للحق سبحانه هو احديته ووجوبه الذاتي وغناه عن العالمين
واعلم ان الصراط المستقيم هو طريق التوحيد ودين الحق سبحانه
وبه يتحد طرق الانبياء عليهم الصلوة والسلام كما قال سبحانه قل يا
اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ان لا نعبد الا الله ولا
نشرك به شيا الآية در تفسير اين آية گفته اند ان راحت كه حق پرستانرا
از حق پرستي باشد ملوك وسلاطين از ملك وسلطنت ندارند
اين الملوك وابن ابناء الملوك من هذه اللذات لذت حق پرستي
وصفاي وقت وشهود بي غيبت وحضور بي غفلت بهشت

كنت سمعه وبصره واذا ظهر
سلطان الحق ح

على ح

نقد است نماز با پی نیاز را زکفش است اشتغالست بحق سبحانه
بظاهر و باطن روزه شرف الصوم لی دار ذ تشنه است بجا یکه
روحانیت بر جسمانیت غالب می اید زکوة برهان محبت
آلهی است تطهیر دلست از تعلق بما سوای حضرت او سبحانه
سفر حج بر مثال سفر آخرتست بظاهر مقصد خانه ایست و بباطن
مقصد خداوند خانه است جل ذکره حج کمال حال اسلام است
نماز و حج و روزه شکر نعمت تن است زکوة شکر نعمت مال ذکر
نور باطن است قرائت قران از حق شنیدنست قیام شب
در عمر افزودنست تحویل است از منزل غفلت برج شرف
فی الحدیث شرف المومن قیامه باللیل وعزه استغناؤه عن
الناس پس در هر عبادتی راحتیست از لذید لذت تا یافتن دلیل
فساد مزاجست عمل صالح وسیلت قرب و زلفت است
بحق تعالی و تقدس اهل کتاب را باین سعادت دعوت کن
بگوی ای اهل توریة و انجیل وای خوانندگان دو کتاب منزل تعالوا
بیایید یعنی بعزم قبول و قصد عمل بسخنی که برابرست میان ما و شما
در توریة و انجیل و قرآن در ان سخن خلاف نیست مجمع علیه است
از محکماتست قابل نسخ نیست ان لا نعبد الا الله و لا نشرک به
شیئا این کلمه است که گویند و مراد کلام بود اگرچه دراز
باشد آن کلمه عدل که کتب آسمانی بران ناطق است آنست که
نپرستیم مگر معبودی بحق را سبحانه و شریک نگیریم بوی چیزی را در
الوهیت ای لم یختلف فی کلمة التوحید نبی و لا کتاب قط سواء

اضلالت

ای مستویة وسواء کل شیء وسطه واعدل الامور وافضلها اوسطها
وقال ابو بکر الواسطی رحمه الله تعالی هو اظهار العبودیة عند ملاحظة الصمدیة
وقال ابو عثمان رحمه الله اعلمک سبحانه طریق التعبد فی هذه الآیة وهو ان
لا تطالع سرک عند اشتغالک بالعبادة سوی معبودک ولا تفوض
امرا من امورک الی غیره لتتخذه بذلک ربا وقال الامام القشیری رحمه الله
هو ان لا تطالع سرک مخلوقا وکما لا یکون غیره معبودک لا یکون غیره
مقصودک ولا مشهودک وهذا هو انتفاء الشرک وانت اول الاغیار
الذین یجب ان لا یشهدهم ویجب اتحاد الطرق الموصلة الی الله عز
وجل فان اختلاف الطرق یوجب الغوایة والضلال قال عز من
قائل وان هذا صراطی مستقیما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بکم عن
سبیله الآیة اتباع راههای مختلف مکنید که متفرق گردانند شما را
از صراط مستقیم و دور افکنند و در بوادی ضلالت حیران شوید و راه
نجاة گم کنید و طریق التوحید اعظم الطرق واقرب الطرق واسهلها
واوضحها والصراط فی اللغة الطریق الواضح والجادة وهی الطریق الاعظم
الذی یجمع الطرق ولا بد من المرور علیه والمستقیم المستوی الذی لا
زیغ فیه ولا اعوجاج ومن سلکه افضی به الی المقصد وهو الله تعالی ومن
تولاه الله تعالی برعایته وجذباته اندرجت صفاؤه جمیع المقامات فی حاله
ولم یتقید بمقام وفی دعاء امیر المومنین علی رضی الله عنه واسالک
بتوحیدک الذی فطرت علیه العقول واخذت به المواثیق وارسلت
به الرسل صلوات الله وسلامه علیهم وانزلت به الکتب وجعلته
اول فرائضک ونهایة طاعتک فلم تقبل حسنة الا معه ولم تغفر سیئة

الا بعده واستقامة هذا الطريق جامعة لكل ما يتعلق بالعقايد والاعمال
والاخلاق والاحوال ومقامات المعرفة وجميع ابواب العبودية ولكل منها
طرفا افراط وتفريط والوقوف على الوسط الحقيقي الاعتدالي من كل
منها في غاية الصعوبة ثم العبور عليه اصعب وهو مزلة الاقدام من
الخواص والعوام ونسال الله سبحانه التاييد والتسديد واللام في
قوله سبحانه اهدنا الصراط المستقيم للعهد والمعهود طريق التوحيد ودين
الحق الذي جميع الانبياء عليهم الصلوة والسلام ومتابعيهم عليه ولا
يرشد الى حقايق التوحيد مجرد العقل والذكاء بل هي اسرار يكاشف
بها من حظيرة القدس قلوب الانبياء ثم متابعيهم من الاولياء وقال
بعض الكبار رحمهم الله في قوله سبحانه اهدنا الصراط المستقيم انه الاستقامة
معه على توحيده والاستغناء بهدايته عز وجل عن وسايط المقايسات
وقطع الحجب بالجذبات الالهية والطرق الى الله وان كانت تتكثر
بتكثر السالكين وتكثر استعداداتهم المتكثرة ولهذا قيل الطرق الى
الله بعدد انفاس الخلايق وعن الشيخ ابي يزيد قدس الله تع روحه انه
قال الطرق الى الله تع بعدد الخلق والسعيد من هدي الى طريق من
تلك الطرق لكن الاختلاف والتعدد في صور سلوك طريق التوحيد
وكيفية سلوكها مع ان المقصد والمراد وحقيقة الطريق واحد فاصل
طرق الانبياء عليهم الصلوة والسلام واحد وان اختلفت اديانهم و
شرايعهم لاجل اختلاف اممهم وذلك لان اهل كل عصر تختص باستعداد
واحد يشمل استعدادات افراد ذلك العصر وقابلية معينة كذلك
ومزاج يناسب ذلك العصر والنبي المبعوث اليهم انما بعث بحسب

56

قابلياتهم واستعداداتهم فاختلف شرايعهم باختلاف القوابل وذلك
لا يقدح في وحدة حقيقة الدين كما لا يقدح اختلاف الثقب والشبابيك
في وحدة نور الشمس ولان اصل طرق الانبياء عليهم الصلوة والسلام واحد
صدق اللاحق منهم السابق وما وقع بينهم التخالف في التوحيد ولوازمه
والاختلاف الواقع في التوابع ليس الا في الجزئيات من الاحكام بحسب
الازمنة ولواحقها واختلاف صور الطرق مع اتحاد حقيقة طرق التوحيد
مثاله الخطوط الواصلة بين المركز ونقط المحيط فانها طرق شتى باعتبار
اختلاف محاذيات المركز لكل واحدة من النقط المفروضة في المحيط
مع ان الكل طريق من المحيط الى المركز والمعالجات المختلفة التي يعالج
بها طبيب الامراض مختلفة فان المراد منها واحد وهو الصحة وكلها
في كونها طريق رد المريض الى الصحة واحد فطريق التوحيد واحد لكن
اختلاف استعدادات الامم اقتضى اختلاف صور الشرايع فان
اصطلاح كل امة يكون بازاء فساد يختص بها وهدايتهم الى الحق وطريق
التوحيد انما تكون من مراكزهم ومراتبهم المختلفة بحسب طباعهم ونفوسهم
ولما كان نبينا صلى الله عليه وسلم صاحب الاسم الاعظم الجامع الالهي
واستعداده اكمل الاستعدادات واعظمها واسلمها عن الافات
وكان استعدادات امته بالنسبة الى ساير الامم كذلك ختمت
بكمال نبوته ورسالته النبوة والرسالة ونسخ بكمال شرعه ودعوته كل
دعوة ودلالة واندرجت طرق جميع الانبياء ومتابعيهم من الاولياء
السابقين واللاحقين بحسب الظهور والزمان في وحدة الصراط
المستقيم المحمدي صلى الله عليه وسلم وعلى اله وصحبه وشريعته المرضية

عند الله عز وجل قال الله سبحانه وتعالى ومن يبتغ غير الاسلام دينا فلن
يقبل منه الآية وقال بعض الكبراء رحمهم الله الصراط المشروع الذي كان
معنى في الدنيا ينصب في الآخرة محسوسا وهذا هو صراط التوحيد
ولوازمه وحقوقه فالمشرك لا قدم له على صراط التوحيد والمشرك ما وحد الله
تعالى ههنا فهو من الموقف الى النار مع المعطلة ومن هو من اهل النار
الذي هم اهلها الا المنافقين فلا بد لهم ان ينظروا الى الجنة وما فيها من
النعيم فيطمعون فذلك نصيبهم من نعيم الجنان ثم يصرفون الى النار
وهذا من عدل الله عز وجل فعوقبوا باعمالهم وقد جاء في الخبر في صفة الصراط
انه ادق من الشعر واحد من السيف وقد ورد في خبر آخر ان الصراط
يظهر يوم القيامة منه للابصار على قدر نور المارين عليه فيكون دقيقا
في حق قوم وعريضا في حق آخرين والصراط على متن جهنم غاب فيها و
اخذت النار سبعة ما بين الخافقين سوداء مظلمة والجنة من ورائها
وعن ابي عثمان النهدي رضي الله عنه انه قال يمد الصراط على النار في
مثل حد الموسى فترعد فرائص الملائكة فيقولون ربنا من يجوزها فيقول سبحانه
من شئت من خلقي وعن الحسن البصري رضي الله عنه انه قال الصراط
مسيرة ثلاثة آلاف سنة ادق من الشعر واحد من السيف الف
صعود والف استواء والف هبوط وقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم شعار المؤمنين على الصراط يوم القيامة رب سلم سلم اخرجه الترمذي
وقال صلى الله عليه وسلم اما ثلاثة مواطن فلا يذكر احد احدا عند الميزان
حتى يعلم اخف ميزانه ام يثقل وعند تطاير الصحف حتى يعلم اين
يقع كتابه في يمينه ام في شماله ام من وراء ظهره وعند الصراط اذا

57

وضع بين ظهراني جهنم حتى يجوز اخرجه ابو داود رحمه الله وان الله تبارك
وتعالى اسمه خلق الصراط من رحمته اخرجها للمؤمنين فالصراط
للموحدين خاصة والكفار لا جواز لهم عليه لان النار قد التقطت
من الموقف جبابرتهم وساير الكفار قد اتبعوا ما كانوا يعبدون من
دون الله عز وجل الى النار فغشيهم النور بين الموحدين على قدر ما جاؤوا
به من الدنيا والصراط يدق ويتسع على حسب منازل الموحدين فالدقة
للمذنبين والسعة للمتقين والاصل الواسع للانبياء والاولياء يصير
لهم كالبساط سعة وبسطا ولهم السرعة والابطاء ولهم كلمح البصر و
آخرهم كعمر الدنيا سبعة آلاف سنة تزل قدم فتخرق ثم يخرجها فيتراءا
من الرحمة ثم تزل قدم والاخرى قد برات فالاسلام خرج لهم من
الرحمة فلما قبلوه ولم يبغوا ضرب لهم جسرا من تلك الرحمة فيمروا
عليها فمن ضيع منهم شيئا من اعمال الاسلام فانما ضيع الرحمة
التي رحم بها فزلت قدمه فالدقة والاتساع على قدر الرحمة من الله
تعالى للعبد فحظ العبد من الرحمة الذي قسمه سبحانه له في ايام الدنيا
يتسع الصراط هناك عليه والسرعة والابطاء في قطع الصراط على قدر
القرب فحظ العبد من نور القربة يسرع ويبطؤ فاوائلهم زمرة
يقطع في مثل طرف العين ولمح البرق وهم الانبياء عليهم الصلوة و
السلام والثانية في مثل الريح والطير وهم الصديقون والاولياء
والثالثة مثل حضر الفرس واجاويد الخيل والركاب وهم الصادقون
الذين جاهدوا انفسهم حتى صدقوا الله سبحانه في جميع حركاتهم والصد يقون
صدقوا الله تعالى في حركاتهم وخطراتهم ايضا والرابعة تمثل الراكب

رحلة وهم المتقون والخامسة في مثل سعي الرجل وهم العابدون والسادسة
شيئًا وهم العمال المستورون والسابعة حبوًا وهم المتهتكون من
الموحدين وكل زمرة لها نور نور النبوة ونور الولاية ونور الصدق ونور
التقوى ونور العبادة ونور الستر ونور التوحيد فمنهم من نوره مد بصره
ومنهم من نوره عند ابهام قدمه وهو آخرهم فليس النور هناك
بكثرة الاعمال انما النور بعظم نور الاعمال وانما بعظم نور الاعمال على قدر
ما في القلب من النور وانما بعظم نور القلب على قدر القربة فكل ذي نور
نوره اقرب الى الله تع فنوره انور واعظم وانفذ بصرًا واثقل وزنًا فكم
من رجل قل عمله هناك سبق الى الجنة من اربى بعمله هناك اضعافًا الا ترى
الى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لمعاذ رضي الله عنه اخلص يكفك
القليل من العمل فلا يصل العبد الى الاخلاص الا بعظم النور وانما زكت
اعمالهم ونمت بعظم النور تحقق بما قلنا ان الرجل من هذه الامة قد سبق
من عمر الف سنة من الاولين وكذلك روي في الحديث يا حبذا نوم
الاكياس وفطرهم كيف يغبنون سهر الحمقى وصيامهم ولمثقال
حبة من خردل من صاحب تقوى ويقين افضل عند الله سبحانه
من امثال الجبال عبادة من المغترين والنجاة من الله تع للعبد في
هذه المواطن على قدر محله عنده ومحله على قدر ما من به عليه من المعرفة به
سبحانه وهو اليقين الذي جعل له من ذلك حظًا وفي الحديث عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال يرد الناس النار ثم يصدرون
عنها باعمالهم اخرجه الترمذي رحمه الله وقد روي هذا الحديث
موقوفًا على ابن مسعود رضي الله فانما ذكر في الحديث الاعمال لان

سبق

العمل

58

العمل ظاهر وما في الباطن غيب الا عن خالق الغيب سبحانه فالظاهر
صاحبه بمعرفته ادرك معرفة الباطن فاذا كان يوم الجزاء جيء بالعمل فوضع
فيه ذلك النور الذي خرج منه العمل وقدر بالعمل في ذلك النور منذ
يوم العمل الى يوم الجزاء فصار اضعافًا مضاعفة فهو قوله سبحانه فيضاعفه
له اضعافًا كثيرة والكثير من الله تع لا يحصى وقال عم وذكر رسول الله
صلى الله عليه وسلم ويضرب الصراط بين ظهراني جهنم فاكون اول من
يجوز من الرسل صلوات الله وسلامه عليهم بامته ولا يتكلم يومئذ احد
الا الرسل وكلام الرسل يومئذ اللهم سلم سلم رواه ابو هريرة رضي الله
عنه اخرجه البخاري ومسلم والترمذي رحمهم الله وقال عم يس
رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يضرب الجسر على جهنم ويحل الشفاعة
ويقولون اللهم سلم سلم رواه ابو سعيد الخدري رضي الله عنه اخرجه البخاري
ومسلم والنسائي رحمهم الله والطائفة التي لا تخلد في النار قد تسال و
تعذب على الصراط تمسكهم اعمالهم على الصراط فلا ينهضون الى الجنة
ولا يقعون في النار حتى يدركهم الشفاعة والعناية الالهية فمن تجاوز منا
عن عباد الله تجاوز الله عنه هناك ومن انظر معسرًا انظره الله تع ومن
عفى عفى الله تع عنه ومن استقصى حقه منا من عباده استقصى الله
تع حقه منه هناك ومن شدد على هذه الامة شدد الله تع عليه وانما هي اعمالكم
ترد عليكم فالزموا مكارم الاخلاق فان الله تع غدًا يوافيكم بما عاملتم به
عباده اليوم كان العمل ما كان وكانوا ما كانوا قال عم الصراط المستقيم
طريق التوحيد وهو دين الحق الذي جميع الانبياء والرسل عليهم الصلوة
والسلام ومتابعيهم عليه وجميع الاحوال السنية وجميع مقامات

عنه

السالکین فی السیر الی الله وفی الله عز وجل راجعة الیه وعلم التوحید انفع
العلوم وارفعها بل اصفاها وانقاها وهو المقصد الاقصی والمطلب
الاعلی ولیس وراء عبادان قریة ولا مطمع فی النجاة الا باقتنائه ولا فوز
بالدرجات الا باحتسابه ولعلو رتبته ورفعة منزلته انقلبت البصایر
عنه کلیلة والعقول علیلة والنواظر خواسر خلق بزاة الهمم العالیة
لقصد ادراکه فی جو الطلب فحیل بینها وبین الارب وجالت
جیاد العقول السلیمة لطلب غایته فی میدان النظر فحرت فی
بدایة غیر منقضیة الوطر فهو کما قال الشیخ ابو علی الحسن بن محمد الدقاق
قدس الله تع روحه التوحید غریم لا یقضی دینه وغریب لا یودی
حقه وحقیقة التوحید تجل عن ان یحیط بها فهم او یحوم حول حماها وهم اذ
هو بحر وقف بساحله العقول واشرع علی الارواح والقلوب الی
کنه الوصول واهل المکاشفات الصحیحة والمشاهدات الصریحة والمواصلات
الروحیة والمنازلات القلبیة والمعاملات النفسیة الذین کشف
عن ابصارهم حجب الکون نفثوا عن فضل مواجیدهم نفثة المصدور
وباحوا بسر توحیدهم بوح السکران المسرور وتکلموا فی علم التوحید بلسان
الذوق والاشارة لضیق ظروف العبارة وغیر هذه الطایفة من
المستدلین بالاثر علی الموثر وبالصورة علی المصور ما کشف لهم هذا
المطلوب عن وجهه فضلا عن القناع لکمال التنزه والامتناع و
هذا هو العلم الذی یرثه العلماء من الانبیاء علیهم الصلوة والسلام علما
ومقاما وحالا فهو فی الحقیقة من علوم الوراثة وغیره من العلوم من علوم
الدراسة وقال الامام القشیری رحمه الله فی تعریف التوحید سقوط

الرسم

59

الرسم عند ظهور الاسم وفناء الاغیار عند طلوع الانوار وتلاشی الخلایق
عند ظهور الحقایق ففقد رؤیة الاغیار عند وجد قربة الجبار جل ذکره
وقال الامام حجة الاسلام ابو حامد محمد بن محمد الغزالی قدس الله تع
روحه شرح توحید درازست وعلم وی نهایت همه علمهاست
ومیان شرع وعقل وتوحید هیچ تناقض نیست نزدیک کسی که
چشم بصیرت وی را گشاده اند وقال الشیخ الامام العارف الربانی
شیخ شیوخ العالم ابو الفتح احمد بن محمد الغزالی قدس الله تع روحه وکان
رحمه الله صاحب کرامات واشارات وصاحب قبول تام وکان
ملیح الوعظ حسن المنطق وکان من الفقهاء غیر انه مال الی الوعظ والتصوف
فغلب علیه ودرس بالنظامیة نیابة عن اخیه ابی حامد لما ترک التدریس
زهادة فیه واختصر کتاب اخیه المسمی باحیاء علوم الدین فی مجلد واحد
وسماه لباب الاحیاء وله کتاب اخر سماه الذخیرة فی علم البصیرة طاف
البلاد وخدم الصوفیة وخدموه وصحبهم وصحبوه وکان مایلا الی الانقطاع
والعزلة اثنی علیه العلماء توفی رحمه الله بقزوین سنة عشرین وخمسمایة
کذا قال الامام الیافعی رحمه الله اعلموا اخوانی زادکم الله تع انوار التوحید
که توحید ذروه علیای احوال است وعروه وثقی مقامات انبیاست وتاج
وحلیه اولیاست وحقایق توحید نه بر روی که راه رفت یافت
هر که جواهر تمکین یافت وبمعادن تحقیق برسید دانست که لطفیست ونه
قهریست منزل اول عشقست دوم نیستی سیوم مستی وبالای
مستی هیچ نیست منزل اول عشقست اشارتست بهمه مقامات
محبت ذاتی که این مقامات نهایت مقامات سیر الی الله است

برادر شیخ احمد غزالی رحمه الله

اخیه ع

والاولیا ع

نهایت

عز و جل منزل دوم نیستی است اشارتست بهمه مراتب سیر
فی الله عز و جل که مراتب فنا فی الله است سبحانه حیث یتولی الحق
عز و علا بذاته امر عبده فلا تصرف للعبد اصلاً و مقامات الغنا
بید المغنی بفضل بعیده مابیشا منزل سیوم نیستی است اشارتست
بمقامات بقا بالله عز و جل و المقامات التی تحصل للعبد بعد السکون
والوصول لیس ورا عبادان قریة و فی کتاب کشف المحجوب
معرفت خداوند عز و علا بر دو گونه است علمی و حالی و معرفت
علمی قاعده همه خیرات دنیاست و آخرت و مهم ترین چیز بنده را
اندر همه اوقات و احوال شناخت خدایست عز و جل و بیشتر
خلق ازین معرض اند جز آنانکه خداوندشان سبحانه برگزیده است
و از ظلمات دنیا باز رهانیده و دلهای ایشانرا بخود زنده کرده است
قال الله سبحانه او من کان میتا فاحییناه الآیة پس معرفت حق
حیات دل بود بحق سبحانه و اعراض سر از جز حق عز و علا و قیمت
هر کسی بمعرفت بود هر کرا معرفت نبود بی قیمت بود و مردمان
صحت علم را بخداوند سبحانه معرفت خوانند و مشایخ این طایفه
قدس الله تع ارواحهم صحت حال را با خداوند عز و جل معرفت
خوانند و از آن بود که معرفت را فاضلتر از علم گفتند عارف نبود
بحق که عالم نبود اما عالم باشد که عارف نبود و از توحید بجز علم آن
نتوان گفت هر خاطر که از اندیشه غیر بر دل موحد بگذرد حجابی باشد
و آفتی و بدان مقدار که آن خاطر بر سر موحد بگذرد وی از توحید
محجوب باشد و قهر کشف جلال احدیت جل ذکره بنده را از اوصاف

~~بنده را از اوصاف~~ خود فانی کرداند شخص بنده تعبیه گاه اسرار
حق سبحانه بود و مر اثبات حجت را حکم شریعت بروی باقی
بود و وی از رویت کل فانی و کمال این حال صفت پیغمبر است
صلی الله علیه و سلم نفس بمحل دل رسد و دل بدرجه جان و جان
بمرتبه سر و سر بصفت قرب در همه از همه جدا از عقول خلق
بعید و از اوهام منقطع گردد کون ویرا گم کند و وی خود را گم کند در
فنای صفت بی صفت متحیر گردد و ترتیب طبایع و اعتدال
مزاج مشوش شود بنیت خواهد که خراب شود و بگذارد و
چون مراد حق سبحانه از بنیت اقامت حجت بود فرمان آید
که بر حال باش بدان قوت یابد و آن قوت قوت وی شود
از نیستی خود بهستی حق عز و علا بدید آید و اندر عبارات توحید
مشایخ را قدس الله ارواحهم سخن بسیارست و مولف کتاب
کشف المحجوب رحمه الله میگوید توحید از حق سبحانه به بنده اسرارست
و بعبارت هویدا نشود تا کسی آنرا بعبارت بیاراید عبارت
و معبر غیر باشند و اثبات غیر اندر توحید شرک بود آنگاه آن لهو
گردد و موحد آلهی بود نه لاهی محمد بن واسع رضی الله عنه میگوید من
عرف الله عز و جل قل کلامه و دام تحیره و ابوبکر واسطی رحمه الله
میگوید من عرف الله سبحانه انقطع بل خرس و انقمع و قال النبی
صلی الله علیه و سلم لا احصی ثنا علیک فرمان آمد که یا محمد لعمرک اذا
سکت عن ثنائی فالکل منک ثنائی اگر تو نگویی ما بگوییم همه اجزای
عالم را نایب تو کرده ایم تا ثنای ما گویند و حوالت آن بتو کنند چیزی

که حقیقت آن در عقول ثبات نیابد از ان بر زبان چگونه عبارت
توان کرد جز بمعنی جواز لان المشاهدة قصور اللسان بحضور الجنان
پس اندرین معنی سکوت را درجه برتر از نطق باشد سکوت علامت
مشاهده بود و نطق نشان طلب مشاهده در درجه دوستی یگانگی
بود ذات کما اثنیت علی نفسک یعنی گفته تو گفته من باشد و ثنای تو
ثنای من شعر تمنیت من اهوی فلما رأیته * بهت فلم املک لسانا و
لا عینا وقال حجة الاسلام رحمه الله ان کلمة الشهادة وهی لا اله الا الله
محمد رسول الله علی ایجازها یتضمن اثبات ذات الاله واثبات صفاته
واثبات افعاله واثبات صدق الرسول صلی الله علیه وسلم فبنا الایمان
علی هذه الارکان واول ما یستضاء به من الانوار ویسلک من طریق الاعتبار
ما ارشدنا الیه القرآن فلیس بعد بیان الله عز وجل بیان وقد قال الله
تع الم نجعل الارض مهادا والجبال اوتادا الی قوله وجنات الفافا
ولیس یخفی علی من معه ادنی مسکة اذا تامل بادنی فکرة مضمون هذه الایات
وادار نظره علی عجایب خلق الله سبحانه فی الارض والسموات
وبدایع فطرة الحیوان والنبات ان هذا الامر العجیب والترکیب
المحکم الغریب لا یستغنی عن صانع یدبره وفاعل یحکمه ویقدره بل یکاد
فطرة النفوس تشهد بکونها مقدورة تحت تسخیره ومصرفة بمقتضی تدبیره
ولذلک قال سبحانه افی الله شک فاطر السموات والارض ولهذا بعث
الانبیاء علیهم السلام کلهم لدعوة الخلق الی التوحید لیقولوا لا اله الا
الله وما امروا ان یقولوا لنا اله وللعالم اله فان ذلک کان مجبولا
فی فطرة عقولهم من مبدا نشاتهم فی عنفوان شبابهم ولذلک قال

در یگانگی عبارت یگانگی بود صح

الصلوة صح

61

تع ولئن سالتهم من خلق السموات والارض لیقولن الله وقال
تع فاقم وجهک للدین حنیفا فطرة الله التی فطر الناس علیها
فاذا فی فطرة الناس وشواهد القرآن ما یغنی عن اقامة البرهان
ولکنا علی سبیل الاستظهار والاقتدا بالعلما النظار نقول من
بدایة العقل ان الحادث لا یستغنی فی حدوثه عن محدث یحدثه
والعالم حادث فاذا لا یستغنی فی حدوثه عن محدث یحدثه الی
ان قال فالعالم لا یخلو عن الحوادث وما لا یخلو عن الحوادث فهو
حادث فاذا اثبت حدوثه کان افتقاره الی المحدث من المدرکات
بالضرورة واجسام العالم لا تخلو عن الحرکة والسکون وهما حادثان و
من عقل جسما لا ساکنا ولا متحرکا کان لمتن الجهل راکبا وعن نهج العقل
ناکبا ویدل علی حدوث الحرکة والسکون تعاقبهما وذلک مشاهد فی
جمیع الاجسام وما لم تشاهد فما من ساکن الا والعقل قاض بجواز حرکته
وکذا علی القلب فالطاری منهما حادث لطریانه والسابق حادث
لانه لو ثبت قدمه لاستحال عدمه وقال العلامة حافظ الملة والدین
ابو البرکات عبید الله بن احمد بن محمود النسفی فی عمدة عقاید اهل السنة
والجماعة قدس الله تع ارواحهم ایمان المقلد صحیح لوجود التصدیق
وان کان عاصیا بترک الاستدلال خلافا للمعتزلة وقال القاضی
الامام الزاهد ابو زید عبید الله بن عمر بن عیسی الدبوسی صاحب
الاسرار والتقویم للادلة والامد الاقصی وقد توفی رحمه الله ببخارا
سنة ثلثین واربعمایة ودفن بقرب الامام ابی بکر بن طرخان رحمه الله
وزرت قبره مرة کذا فی الانساب التقلید لیس مال الجهل وبه

[illegible] عن الطریق [illegible] واعدل [illegible]
[illegible] الحجاز [illegible] اذا اصابتوا [illegible]
والتقلید [illegible] فلان [illegible] منه

بیت قاضی ابو زید دبوسی رحمه الله

وغیرها صح

بدل الدين من بدل او قال وبه يتبدل الدين وقال الشيخ الامام الزاهد
الاستاد نور الملة والدين احمد بن محمود البخاري الصابوني رحمه الله في
بداية الكلام اختلف اهل القبلة في صحة ايمان المقلد قال ابو حنيفة رضي
الله عنه وسفيان الثوري ومالك والاوزاعي وعامة الفقهاء واهل الحديث
رحمهم الله صح ايمانه ولكنه عاص بترك الاستدلال وقال الشيخ الامام
ابو الحسن الرستغفني علي بن سعيد والامام ابو عبد الله الحسين بن
الحسن بن محمد بن حليم الحليمي توفي الامام ابو عبد الله الحليمي الفقيه الشافعي
رئيس اصحاب الحديث ببخارا ونواحيها سنة ثلث واربعماية في جمادى
الاولى وقيل في شهر ربيع الاول وكانت ولادته بجرجان في سنة
ثمان وثلثين وثلثماية وحمل الى بخارا وهو صغير وهو احد الشافعيين بما وراء
النهر وانظرهم بعد استاذيه ابي بكر القفال وابي بكر الاودني واودنه
من قرى بخارا بناحية خرقه وهو نهر تلك الناحية وامام اصحاب الحديث
ابو بكر محمد بن عبد الله بن محمد بن نصير الاودني امام اصحاب الشافعي
في عصره روى عنه الغنجار وابو العباس المستغفري وتوفي ببخارا
في شهر ربيع الاول سنة خمس وثمانين وثلثماية وقبره مشهور بكلاباد
والامام ابو محمد حليم بن محمد بن علي بن الحسين بن احمد بن حليم الذيموني
فقيه اصحاب الشافعي وذيمون قرية قديمة على فرسخين ونصف من
بخارا بفتح الذال المعجمة اكثرها اصحاب الحديث درس الامام حليم بن محمد
الكلام على الاستاذ ابي اسحق الاسفرايني وكان امام اهل الحديث
بصيرا بعلم كلام الاشعري يدرس به وتوفي ببخارا في شهر ربيع الاول
سنة ست وعشرة واربعماية ودفن براس سكة الصفة مقابلة الخا نقاه

الرستغفني بضم الراء من قرى سمرقند ٥

62

ومشهده معروف بزارزنة غيرمرة كذا في الانساب وفي الانساب
ابو بكر محمد بن علي بن اسمعيل القفال الشاشي امام عصره بلا مدافعة
وكان اماما اصوليا لغويا محدثا شاعرا روى عنه الحاكم ابو عبد الله
الحافظ وابو عبد الله الغنجار وابو عبد الرحمن السلمي وغيرهم ولد
لبنذا براة سنة خمس وستين وثلثماية وابو بكر عبد الله بن احمد القفال
المروزي الفقيه رحمهما الله شرط صحة الايمان ان يعرف صحة قول الرسول
صلى الله عليه وسلم بدلالة المعجزة وعند الشيخ ابي الحسن علي بن اسمعيل
الاشعري رحمه الله ان يعرف ذلك بدلالة العقل وعند المعتزلة
ما لم يعرف كل مسالة بدلالة العقل على وجه يمكنه دفع الشبهة لا يكون
مومنا والصحيح ما عليه عامة اهل العلم فان الايمان هو التصديق مطلقا
فمن اخبر بخبر فصدقه صح ان يقال آمن به وآمن له وهذا الخلاف فيمن
نشا على شاهق الجبل ولم يتفكر في العالم ولا في الصانع عز وعلا اصلا
فاخبر بما يجب الايمان به فصدقه واما من نشا في بلاد المسلمين وسبح
الله تعالى عند رؤية صنايعه فهو خارج عن حد التقليد وقال الامام حجة
الاسلام رحمه الله سعادة الخلق في ان يعتقدوا الشيء على ما هو عليه اعتقادا
جازما لتنتقش قلوبهم بالصورة الموافقة لحقيقة الحق حتى اذا ماتوا و
انكشف لهم الغطاء فشاهدوا الامور على ما اعتقدوا لم يفتضحوا ولم
يحترقوا بنار الخزي والخجل ولا بنار جهنم ثانيا وصورة الحق اذا انتقش
بقلبه فلا نظر الى السبب المفيد له هو دليل حقيقي او رسمي او اقناعي
او قبول لحسن الاعتقاد في قايله او قبول بمجرد التقليد من غير سبب
فليس المطلوب الدليل المفيد بل الفايدة وهي حقيقة الحق على ما هي

الحافظ ٩

عليه فمن اعتقد حقيقة الحق في الله سبحانه وصفاته وكتبه ورسله واليوم الآخر
على ما هو عليه فهو سعيد وان لم يكن ذلك بدليل محرر كلامي ولم يكلف
الله عز وجل عباده الا ذلك وذلك معلوم على الضرورة بجملة اخبار منقولة
من رسول الله صلى الله عليه وسلم في موارد الاعراب عليه وعرضه الايمان
عليهم وقبولهم ذلك وانصرافهم من غير تكليفه اياهم التفكر في ادلة الوحدانية
وساير الصفات فالواجب على الخلق الايمان والايمان عبارة عن
تصديق جازم لا تردد فيه ولا يشعر صاحبه بامكان الخطا فيه وهذا التصديق
الجازم على مراتب نعم لا ننكر ان للعارف درجة على المقلد ولكن المقلد
في الحق مؤمن كما ان العارف مؤمن ثم ما يعالج به المريض بحكم الضرورة يجب
ان يوفى عنه الصحيح وليس الضرر في استعمال الدواء مع الاصحاء باقل من
الضرر في اهمال المداواة مع المرضى قال سبحانه ادع الى سبيل ربك
بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي احسن الآية فالمدعو بالحكمة
قوم وبالموعظة الحسنة قوم آخر وبالمجادلة بالاحسن قوم آخر والله سبحانه
الموفق وقد قال بعض العارفين رحمهم الله لا شك عند ذوي البصاير النافذة
في حجب الغيب وسرادقات الملكوت في وجود معنى صدر عنه الوجود
على الوجوه واكملها وهو الذي عبر عنه خارج الحجب في لسان العرب بقولهم
الله واعني بذوي البصاير من يدرك وجود ذلك المعنى من غير مقدمة علمية
كما هو حال اهل النظر وذلك المعنى يتعالى ويتقدس عن ان يطلع على حقيقته
نظر ناظر سواه سبحانه ان يطمع طامع في جواز ذلك فهو المتعزز بذاته
فذاته هي التي اقتضت هذا التعزز على غيره كما ان الشمس بذاتها تقتضي
في كمال سلطنة اشراقها ان تكون متعززة عن ان يمتد اليها ابصار

الخفافيش

63

الخفافيش ولله المثل الاعلى ومن آياته الشمس ولولا اذنه وكرمه الفياض
المقتضي للاذن لما اجترا احد من البشر على ضرب مثل له فكيف لا يستحيل
ضرب المثل في حقه اذ ليس كمثله شيء وهو منزه في بصاير العارفين عن الكمال
الذي يمكن ادراكه للخلق حسب تنزهه عند الجاهلين عن كل نقصان وقال
ايضا اهل النظر حققوا القول في مسالة اثبات موجود قديم من وجوه
كثيرة وبعضهم استدل على وجود القديم سبحانه من طريق النظر في
الحركة وذلك وان كان طريقا واضحا وبالمقصود وافيا فسلوكه يطول
ويحتاج الى فيه اتقان مقدمات يستغنى عنها من يسلك الطريق المستقيم
وكثير من اهل النظر سودوا اوراقا كثيرة في تلك المسالة وذلك فضول
مستغنى عنه والحق اليقين في اثبات القديم سبحانه من طريق النظر ان
يستدل عليه بالوجود الذي هو اعم الاشياء اذ لو لم يكن في الوجود قديم
لما كان في الوجود موجود اصلا والبتة وذلك لان الوجود ينقسم قسمة حاصرة
الى الحادث والقديم اعني ما لوجوده بداية والى ما ليس لوجوده بداية
فلو لم يكن في الوجود قديم لم يكن اصلا حادث اذ ليس في طبيعة الحادث
ان توجد بذاته فان الموجود بذاته يكون واجب الوجود والواجب بذاته
لا يتصور له بداية ويتنقح من هذه الكلمات قياس برهاني فيقال لو كان
في الوجود موجود لزم بالضرورة ان يكون في الوجود قديم ثم يقال الوجود
معلوم قطعا فينتج من الاصلين وجود موجود قديم بالضرورة ومن حصل
له علم ضروري يغنيه من طريق النظر بوجود الباري تع وتقدس وبوجود
صفاته فينبغي ان لا يسكن بذلك فورة طلبه ولا يزيده التبحر في العلوم النظرية
الا جدا في الطلب وتشوقا الى مزيد الاستبصار وتطلعا الى ما وراء

العلم والعقل من کشف ذوقی یختص به خواص الحق عز وعلا وفریق من
العلما النظار یسلکون طریق البحث العقلی والنظر البرهانی الا انهم اذا
قطعوا منازل العلم ظنوا انهم وصلوا الی الکمال الکلی فیما هم بصدده و
غرورهم لا بما حصلوا من العلوم النظریة عظیم فانهم یظنون ان تحصیل
العلم بالله عز وجل مثلا وصول الیه سبحانه وتعالی عین السعادة المطلوبة
وهذه حماقة عظیمة یصعب الخلاص عنها الا لمن اخذته عنایة ازلیة
حتی لا یزیده التبحر فی العلوم النظریة الا جدا فی الطلب وتطلعا الی ما وراء
العلم والعقل من الکشف الذوقی وطلب العارف لا یسکن بالعلم کما
لا یسکن الجایع بالما والعطشان بالخبز فالعلم بذات المعشوق وصفاته
مثلا لیس عین الوصول الیه والمعرفة یلزمها شوق عظیم الی الحق سبحانه و
طلب تام لا یتصور العبارة عنه والعلم لا یلزمه ذلک الشوق ولکن التجلی
الالهی علی قدر هذا العلم وصورته ولا یسعی المومنون الی لقاء الله عز وجل
الا بانوار هذا العلم و باز عقلا که از کون گردیده بوحدانیت مکون جل
ذکره سفر کردند طریق سفر ایشان این بود که چون نهاد عالم را
دیدند که بر یک تدبیر همی رود از نهاد خویش همی نگردد مثلا آفتاب
نکاهد و ماه کاهد و افزاید و روز و شب بر یک تدبیر همی روند و خلقت
حیوانات بر یک نهاد است و منافع آسمان با منافع زمین متصل است
قال الله تعالی ما تری فی خلق الرحمن من تفاوت نمی بینی ای بیننده در آفرینش
خداوند بخشاینده جل ذکره هیچ خلل و عدم مناسبت و ملایمت
و کاینات در گشته یک نظم دارد چون یک سلسله است و هر چند
که باجزا متعدد و متفرقست در تعلق بعض ببعض و حاجت بعض ببعض

فسلکوا

گشت

64

یکروی دارد و یک مزه دارد درست شد ایشان را که مدبر عالم جل ذکره
یکیست هر کاری که وی را مدبر بیش از یکی باشند در آن کار اختلاف
افتد و خلل به آن کار راه یابد و چون مدبر یکی باشد آن کار متسق
و منتظم بود و قرآن کریم بدین معنی اشارت فرمود قال عز من قایل
لو کان فیهما آلهة الا الله لفسدتا فسبحان الله رب العرش عما یصفون
و قال عز من قایل سنریهم آیاتنا فی الآفاق وفی انفسهم حتی یتبین لهم
انه الحق الآیه و باز اهل معرفت در یگانگی خداوند عز وجل عجایبها گفته‌اند
اندر رمزی از آن آنست که در شرح تعرف می فرماید دوست
یکی باید تا بنده خدمت تواند کردن خلق اولین و آخرین در قضای
حق یک مخدوم مقصرند خدمت دو چگونه توانند گزاردن پیر
عارفان بدین خوشست که آنکه یکی است تا وی را خدمت توانند
کردن چون دو گردد محبت منقسم شود و انقسام اندر محبت دلیل
نابودن محبت است و نیز چون دو باشد این ترا آن ماند و آن
با این ماند بنده اندر میانه ضایع گردد و نیز اگر دو باشند اگر یکی را گذارد
دیگری وی را بدل شود و آنکه وی را بدل باشد دوستی را نشاید و نیز
اگر دو باشند سر با هر دو پیوندد یا یکی اگر هر دو پیوندد شرکت و شرک
اندر محبت محالست و اگر یکی پیوندد از آن دیگر ممنوع گردد و از دوست
ممنوع گشتن محالست دیگر دوست یکی باید تا عزیز بود چون دو
باشند خوار گردد و دوست خوار محالست والله سبحانه الملهم
و قال حجة الاسلام رحمه الله ایضا القرآن هو البحر المحیط و منه
ینشعب علم الاولین والآخرین کما ینشعب عن سواحل البحر المحیط

انهارها وجداولها وسر القرآن ولبابه الاصفى ومقصده الاقصى دعوة
العباد الى جبار الاعلى رب الآخرة والاولى خالق السموات العلى والارضين
السفلى وما بينهما وما تحت الثرى ومعرفة الله تع تشتمل على معرفة ذات الحق
عز وجل ومعرفة الصفات ومعرفة الافعال ومعرفة الذات اضيقها
مجالا واعسرها مقالا واعصاها على الفكر وابعدها عن قبول الذكر ولذلك
لا يشتمل القرآن منها الا على تلويحات واشارات ويرجع اكثرها الى ذكر
التقديس المطلق كقوله سبحانه ليس كمثله شيء وهو السميع البصير وكسورة
الاخلاص والى التعظيم المطلق كقوله سبحانه وتعالى عما يصفون و
اما الصفات فالمجال فيها افسح ونطاق النطق فيها اوسع ولذلك يكثر
الآيات المشتملة على ذكر العلم والقدرة والحيوة والكلام والحكمة والسمع
والابصار وغيرها واما الافعال فبحر متسع اكنافه فلا ينال بالاستقصاء
اطرافه بل ليس في الوجود الا الله سبحانه وافعاله فكل ما سواه فعله عز
وجل لكن القرآن اشتمل على الجلي منها الواقع في عالم الشهادة كذكر
السموات والارض والكواكب والجبال والبحار والحيوان والنبات
وانزال الماء الفرات وساير اسباب النباتات والحيوة وهي التي
ظهرت للحس واشرف افعاله سبحانه واعجبها وادلها على جلال صانعها
عز وجل ما لا يظهر للحس بل هو من عالم الملكوت وهي الملائكة والروحانيات
والروح والقلب اعني العارف بالله عز وجل من جملة اجزاء الآدمي فانه
ايضا من عالم الغيب والملكوت وخارج عن عالم الملك والشهادة
واعلم ان اكثر افعال الله تع واشرفها لا يعرفها اكثر الخلق بل ادراكهم
مقصور على عالم الحس والتخيل وانها النتيجة الاخيرة من نتايج عالم

الملكوت

الملكوت وهو القشر الاقصى عن اللب الاصفى ومن لم يتجاوز هذه
الدرجة فكانه لم يشاهد من الرمان الا قشرته ومن عجايب الانسان
الا بشرته والآيات الواردة في معرفة الله عز وجل زبدة القرآن ولبابه
وقلبه وسره ومثال الطالب والمطلوب مثال صورة حاضرة
مع مرآة ولكن ليس تتجلى في المرآة لصدا في وجه المرآة فمتى صقلتها تجلت
فيها الصورة لا بارتحال الصورة الى المرآة ولا بحركة المرآة الى الصورة
ولكن بزوال الحجاب قال الامام حجة الاسلام رحمه الله في كتاب الجام
العوام في علم الكلام ان قال قايل ما الذي دعا رسول الله صلى الله عليه
وسلم الى اطلاق هذه الالفاظ الموهمة مع الاستغناء عنها فالجواب
هذا الاشكال منحل عند اهل البصيرة وبيانه انه صلى الله عليه وسلم ما ذكر
كلمة منها الا مع قراين واشارات يزول معها ايهام التشبيه وقد ادركها
الحاضرون المشاهدون واعظم القراين المعرفة السابقة بتقديس الله
تع عن قبول معاني هذه الظواهر ومثاله اذا جرى في كلام الفقيه لفظ الصورة
بين يدي الصبي او العامي فقال صورة هذه المسالة كذا ولقد صورت
هذه المسالة صورة في غاية الحسن ربما توهم الصبي او العامي الذي لا يفهم
معنى المسالة ان الصورة انف وفم وعين على ما عرفه واشتهر عنده
اما من عرف حقيقة المسالة بانها عبارة عن علوم مرتبة فهل يتصور
ان يفهم عينا وانفا وفما وعوارضها فان قيل لم لم يكشف الغطاء
عن المراد قلنا لان ذلك يدعو الى التعطيل في حق الاكثر وهذا يعود
الى التشبيه في حق الاول وعلاج وهم التشبيه اسهل من علاج التعطيل
اذ يكفي مع الظواهر ليس كمثله شيء وامور الضرر بين اولى بالاحتمال

ان

هكذا

هذه

چیزی از شش جهت نفی و

وکرامیه شبهه کفته اند که نفی آن چیز باشند که از شش جهت است و
جواب آنست که نفی چیزی از شش جهت نفی آن چیز باشد
اکر آن چیز را جهت باشد وخدای را عز وجل جهت نیست و در جهت
نیست و در مکان نیست و بر مکان نیست و سلطان محمود
سبکتکین رحمه الله این شبهه کرامیه راست نموده است تا از
استاذ ابن فورک رحمه الله پرسیده است و او از استاذ ابو اسحق
اسفراینی رحمه الله سوال کرده است و جواب کفته و الاستاذ الامام
الکبیر الشهیر الفقیه الزاهد الاصولی المتکلم ابو اسحق ابرهیم بن محمد بن ابرهیم
الاسفراینی رحمه الله توفی یوم عاشورا سنه ثمان وعشر واربعمائه
بنیسابور وحمل الی اسفراین ومشهده یستجاب عنده الدعوة کذا فی
الانساب قال الاستاذ ابو اسحق الاسفراینی کنت فی جنب
الشیخ ابی الحسن الباهلی کقطرة فی البحر وسمعت الشیخ ابا الحسن الباهلی
یقول کنت فی جنب الشیخ ابی الحسن الاشعری کقطرة فی البحر وقال القاضی
ابو بکر الباقلانی الاشعری محمد بن طیب بن محمد رحمه الله کنت انا والاستاذ
ابو اسحق الاسفراینی والاستاذ ابن فورک معا فی درس الشیخ ابی الحسن
الباهلی تلمیذ الشیخ ابی الحسن الاشعری قال وکان من شدة اشتغاله
بالله سبحانه وتعالی مثل واله او مجنون وکان یدرس لنا فی کل جمعة مرة واحدة
وکان منا فی حجاب یرخی الستر بیننا وبینه وتوفی الامام الباقلانی سنه
ثلث واربعمایة ببغداد وتوفی بها ایضا الشیخ ابو الحسن الاشعری بعد
سنه عشرین وقیل سنه نیف وثلثین وقیل سنه ثلثین وثلثمایة وکانت
ولادته فی سنه ستین ومایتین کذا فی الانساب وغیره وقال الامام حجة

ضی

الاسلام

66

ع

الاسلام رحمه الله والسلوک الی الله بالتبتل والانقطاع الیه والانقطاع
الیه یکون بالاقبال علیه والاعراض عن غیره وترجمة قول لا اله الا
الله والاقبال علیه انما یکون بملازمة الذکر والاعراض عن غیره یکون
بمخالفة الهوی والتنقی عن کدورات الدنیا وتزکیة القلب عنها و
الفلاح بالضرورة نتیجتها قال الله تعالی قد افلح من تزکی وذکر اسم ربه
فصلی فعمدة الطریق امران الملازمة والمخالفة الملازمة لذکر الله تعالی
والمخالفة لما یشغل عن ذکر الله تعالی وهذا هو السفر ولیس فی هذا السفر
حرکة لا من جانب المسافر ولا من جانب المسافر الیه فانهما معا اما
سمعت قوله تعالی وهو اصدق القائلین ونحن اقرب الیه من حبل الورید
فالله تعالی متجلی بذاته لا یختفی اذ یستحیل اختفاء النور وبالنور یظهر کل خفاء
والله نور السموات والارض وانما خفاء النور علی الحدقة باحد امرین اما
لکدورة فی الحدقة او لضعف فیها فلا یطیق احتمال النور العظیم الباهر
کما لا یطیق نور الشمس ابصار الخفافیش فما علیک الا ان تنقی عن عین
القلب کدورته وتقوی حدقته فاذا هو فیه کالصورة للمرآة حتی اذا غافصتک
تجلیه ولم تتثبت فیه بادرت وقلت انه فیه الا ان یثبتک الله تعالی بالقول
الثابت فتعرف ان الصورة لیست فی المرآة بل تجلت لها ولو حلت
فیها ولو حلت لما تصور ان یتجلی صورة واحدة فی مرایا کثیرة بل کان
اذا حلت فی مرآة ارتحلت عن غیرها وهیهات فانه سبحانه یتجلی لجملة من
العارفین دفعة نعم یتجلی فی بعض المرایا اصح واوضح واظهر واقوم
وفی بعضها اخفی وامیل الی الاعوجاج عن الاستقامة وذلک بحسب
صفاء المرایا وصفائها وصحة استدارتها واستقامة بسیطها وجهها فلذلک

فصل
فی الالباس غافصت الامر فاجاه
علی غرة واخذه مغافصة و ارتحلت
[illegible] تجلی [illegible]
[illegible]

قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تع يتجلى للناس عامة ولابي بكر رضي الله
عنه خاصة ومعرفة السلوك والوصول ايضا بحر عميق من بحار القرآن والعلم
الاعلم والاشرف علم معرفة الله تع فان ساير العلوم يراد له ومن اجله
وهو لا يراد لغيره وطريق التدريج فيه الترقي من الافعال الى الصفات ثم من
الصفات الى الذات فهي ثلث طبقات اعلاها علم الذات ولا يحتملها
اكثر الافهام فعلم معرفة الله تع اشرف العلوم ويتلوه في الشرف علم الآخرة
وهو علم المعاد وهو متصل بعلم المعرفة وحقيقته معرفة نسبة العبد الى الله تع
عند تحققه بالمعرفة او مصيره محجوبا بالجهل ويتلوه في الشرف علم معرفة الله تع و
هو علم المقصد العلم بالصراط المستقيم وطريق السلوك وهو معرفة كيفية
تزكية النفس وقطع عقبات الصفات المهلكات وتحليتها بالصفات
المنجيات والعجب منك ايها المسكين المشغول بجاهك الحقير المنغص
ومالك اليسير المشوش كيف تتغابى عن النظر الى جمال الحضرة الربوبية و
جلالها فانه اظهر من ان يطلب واوضح من ان يفقد ولن يمنع القلوب
من الاستنارة بذلك الجمال مع تزكيتها عن كدورات شهوات
الدنيا الا شدة الاشراق مع ضعف الاحداق فسبحان من اختفى
عن بصاير الخلق بنوره واحتجب عنهم لشدة ظهوره واعلم انك اذا ظننت
ان هذا يلقى اليك دفعة من غير ان تقدم الاستعداد لقبوله بالرياضة و
المجاهدة واطراح الدنيا بالكلية والانحياز عن غمار الخلق والاستغراق في
محبة الخالق سبحانه وطلب الحق فقد استكبرت وعلوت علوا كبيرا وعلى
مثلك يتمثل فيقال **شعر** جنيتماني لتعلماني سعدي بجدائي بتر سعدي
شتيي بل لا يصالح الطهارة هذا العلم الاعلى من انتقش بعلم النظار وسلك

في قمع

في قمع الصفات المذمومة من النفس طريق المجاهدة حتى ارتاضت نفسه و
استقامت على سواء السبيل فلم يبق له حظ في الدنيا ولم يبق له طلب الا
الحق ورزق مع ذلك فطنة وقادة وقريحة منقادة وذكاء بليغا و
فهما صافيا واعلم يقينا ان اسرار الملكوت محجوبة عن القلوب المدنسة
بحب الدنيا التي استغرق اكثر همها طلب العاجلة وانما ذكرنا هذا القدر
تشويقا وترغيبا ثم ان صدقت رغبتك تشمرت للطلب واستغنيت فيه
برايك والله سبحانه الموفق قال بعضهم المعرفة اخص من العلم لانها تطلق
على معنيين كل منهما نوع من العلم احدهما العلم بامر باطن يستدل عليه باثر
ظاهر قال سبحانه ولو نشاء لاريناكهم فلعرفتهم بسيماهم ولتعرفنهم في لحن
القول الآية وثانيهما العلم بمشهود سبق به عهد كما رايت شخصا رايته قبل
ذلك بمدة فعلمت انه ذلك المعهود فقلت عرفته بعد كذا فاسمه عهدية
فالمعروف على الاول غايب وعلى الثاني شاهد فمن العارفين من ليس
له طريق الى معرفة الله تع الا الاستدلال بفعله على صفته وبصفته على اسمه
وباسمه على ذاته اولئك ينادون من مكان بعيد ومنهم من خص بحكم العناية
الازلية فيشهده سبحانه بعد المشاهدة السابقة في معهد الست بربكم
ويعرف به اسماءه وصفاته عكس ما يعرفه العارف الاول وبين العارفين
بون بين وتفاوت بعيد اذ الاول يعرفه كنايم يرى خيالا غير
مطابق للواقع والثاني لشهوده يعرفه كمستيقظ يرى مشهودا حقيقيا
مطابقا للواقع والحق سبحانه وحداني الذات والصفات والاسماء و
والافعال بمعنى ان كل شيء نسب اليه ذات او صفة او اسم او فعل فنسبتها
اليه مجازية لانها في الحقيقة عكوس انوار تجليات الذات والصفات

الازلیة والاسماء والافعال الالهیة فی مظاهر الکون ولیس لمظاهرها شی منها
حقیقة کما للمراة من الصور المتجلیة فیها فالسمع والبصر وغیرهما من الصفات
فی ای موصوف کان فهو لله سبحانه حقیقة وقوله تع وهو السمیع والبصیر
اشارة الی تخصیصه عز وجل بالصفات والاسماء واظهار الحق من ذاته
وصفاته ما کان لخفایه علیه قبل ذلک ولکن لیتجلی باسم الظاهر آخرا کما کان
متجلیا باسم الباطن اولا والعجب کل العجب انه سبحانه ما ظهر لشی من مظاهر
افعاله الا وقد احتجب به وذلک لاتقان صنعته وبلیغ حکمته ولا نعنی
بالاسم اللفظ بل مدلوله وهو الذات الموصوفة بصفة کاللطیف والقهار
وهذا معنی قول العلماء رحمهم الله الاسم هو المسمی وعلامة المتحقق باسم
من اسماء الله تع ان یجد معناه فی نفسه کالمتحقق باسم الحق علامته لا یتغیر
بشی کما لم یتغیر الحلاج قدس الله روحه تحقیقا لتحققه بهذا الاسم وقال
بعض کبار العارفین رحمهم الله تع ادراک الحق للاشیاء علی ما هی علیه من
حقایقها فی حال عدمها ووجودها ادراک واحد فلهذا لم یکن سبحانه فی
ایجاد الاشیاء عن فقر وهذه مسالة هی من مزلة الاقدام زل فیها کثیر و
التحقوا فیها بمن ذم الله تع فی کتابه من قولهم ان الله فقیر الآیة فما وجد الممکن
ولا وجدت المعرفة الحادثة الا لکمال رتبة الوجود وکمال رتبة المعرفة لا
لکمال الله سبحانه بل هو عز وجل الکامل فی ذاته سواء وجد العالم او لم یوجد
وعرف بالمعرفة المحدثة او لم یعرف کما ان سبحانه علی الحقیقة لا یعرف
ولا یعرف منه ممکن الا نفسه وفی ترجمة العوارف اول تجلی که بر سالک
آید در مقام سلوک تجلی افعال بود آنگاه تجلی صفات وبعد از ان تجلی
ذات زیرا که افعال تجلی نزدیکتر از صفات بود وصفات نزدیکتر از

ل

از ذات وشهود تجلی افعال را محاضره خوانند وشهود تجلی صفات را مکاشفه
وشهود تجلی ذات را مشاهده ومشاهده حال ارواحست ومکاشفه
حال اسرارست ومحاضره حال قلوب ومشاهده از کسی درست
آید که بوجود مشهود قایم بود نه بخود که تا نزا طاقت نور قدیم نشواند بود
شعر فبدا البنظر کیف لاح فلم یطق نظرا الیه ورده اشجانه تا
شاهد در مشهود فانی وبدو باقی نگردد مشاهده نشواند وقال فی التعرف
فی باب شرح قولهم فی التوحید واجتمعت الصوفیة علی ان الله تع واحد
احد فرد صمد موصوف بکل ما وصف به نفسه من صفاته مسمی بکل ما سمی به
نفسه لم یزل قدیما باسمایه وصفاته غیر مشبه للخلق بوجه من الوجوه لا یشبه
ذاته الذوات ولا صفته الصفات لا قدیم غیره ولا اله سواه لا تحده
الاوقات ولا تبینه الاشارات ولا یحویه مکان ولا یجری علیه زمان و
لا یحیط به الافکار ولا تحجبه الاستار ولا یدرکه الابصار وقال بعض
الکبراء رحمهم الله فی کلام له ان قلت متی فقد سبق الوقت کونه وان قلت
کیف فقد احتجب عن الوصف ذاته وان قلت این فقد تقدم المکان
وجوده وان قلت ما هو فقد باین الاشیاء هویته لا یجتمع صفتان لغیره
فی وقت ولا یکون بهما علی التضاد وهو باطن فی ظهوره ظاهر فی استتاره
فهو الظاهر الباطن القریب البعید امتناعا بذلک من الخلق ان یشبهه
فعله من غیر مباشرة وهدایته غیر ایما لیس لذاته تکلیف ولا لفعله تکلیف
وقال فی قولهم فی الصفات اجمعوا ان لله تع صفات علی الحقیقة هو بها
موصوف وانها لیست باجسام ولا اعراض ولا جواهر وان له سبحانه سمعا
وبصرا ووجها ویدا علی الحقیقة لیست کالاسماع والابصار والوجوه والایدی

خلق گفتند وی بار کفتند وچو بصفتی ونامی که خود را
وصف کرد ونام گفت نیاز شد گفتش خلق
مرا ورا بحقیقت واصف نه اند حاکی اند
شرح تعرف
منه

خداوند عز وجل تعالی اثری سمان بیند شرح تعرف
ونیز عرش سمان بیند
منه

رویت دوا بود ادراک روا نبود
رویت بر موجود وادراک بر کیفیت
شرح تعرف
منه

واجمعوا انها ليست هي هو ولا غيره وليس معنى اثباتها انه محتاج اليها وانه
يفعل الاشياء بها ولكن معناها نفي اضدادها واثباتها في نفسها وانها قايمات
به وليس معنى العلم نفي الجهل فقط ولا معنى القوة نفي العجز ولكن اثبات العلم
والقدرة ومن جعل صفة الله عز وجل وصفة كمن غيران يثبت لله سبحانه
صفة على الحقيقة فهو كاذب عليه في الحقيقة وذاكر له بغير وصفه واجمعوا انها
لا يتغاير وليس علمه قدرته ولا غير قدرته وكذلك جميع صفاته من السمع والبصر
والوجه واليد ليس سمعه بصره ولا غير بصره كما انه ليس هي هو ولا غيره وقالوا
ان الله تعالى لم يزل خالقا بارئا مصورا غفورا رحيما شكورا وكذلك جميع صفاته
التي وصف بها نفسه يوصف بها كلها في الازل وقال في التعرف ايضا
في قولهم في الاسماء واختلفوا في الاسماء فقال بعضهم اسماء الله تعالى ليست هي
الله ولا غيره كما قالوا في الصفات وقال بعضهم اسماء الله تعالى هي الله واين
كروه حجت كردند بانكه اسم مسمى بود وكروهي چنين كفتند كه اسم مسما
نيست واندر ميان اين دو كروه مناظره بسيارست كه آنرا نهايت
نيست كذا في شرح التعرف وقال حجة الاسلام رحمه الله في كتاب
مقصد الاسنى في شرح اسماء الله تعالى الحسنى في بيان معنى الاسم والمسمى
والتسمية قد اكثر الناس الخوض في الاسم والمسمى وتشعبت بهم الطرق و
زاغ عن الحق اكثر الفرق ثم قال في آخر هذا الفصل وهذا القدر يكفيك في
كشف هذه المسألة وان كانت المسألة لعدم جدويها لا تستحق هذا الاطناب
ولكن قصدنا بالشرح تعليم طرق التعرف لامثال هذه المباحث ليستعمل في
مسايل اتم من هذه المسألة فان اكثر تطواف النظر في هذه المسألة حول
الالفاظ دون المعاني وقال في التعرف في قولهم في القرآن اجمعوا ان القرآن

كلام الله

كلام الله عز وجل على الحقيقة وانه ليس بمخلوق ولا محدث وانه متلو بالسنتنا
مكتوب في مصاحفنا محفوظ في صدورنا غير حال فيها كما ان الله تعالى معلوم بقلوبنا
مذكور بالسنتنا معبود في مساجدنا غير حال فيها واختلفوا في الكلام ما هو
فقال الاكثرون كلام الله تعالى صفة لله تعالى في ذاته وانه لا يشبه كلام المخلوقين بوجه
من الوجوه وليست له ماهية كما ان ذاته ليست له ماهية الا من جهة الاثبات
كلام خداي عز وجل صفتي است خداي را عز وجل قايم بذات وي لم يزل
همواره متكلم بوده وبر اكلام صفت بوده نماند مر كلام مخلوقانرا هيچ روي
از روي بهم كلام وي را ايچ ماهيتي نيست چنانچه مر ذات وي را ماهيت
نيست الا من جهة الاثبات مكر از روي هستي يعني چون ما را كويند كه
خداوند عز وجل هست كوييم هست چون كويند وي را صفات هست
كوييم هست ازين مقدار چاره نيست واين مقدار جواب درست است و
اكر ازين كويند ما هو كوييم سوال خطاست كه ماهيت جنس جويند وآنجا
جنس نيست جنس جمع انواع باشد انواع بايد بسيار تا جمله كردد باز
آن انواع را جنس كويند تا سوال درست آيد وچون خداي عز وجل يكيست
سوال ماهيت بروي محالست كذا في شرح التعرف وقال في التعرف
والحروف المعجمة في المصاحف تسمى قرآنا وتسمى كلام الله عز وجل قرآنا والقرآن
اذا ارسل واطلق لم يفهم به غير كلام الله عز وجل فهو اذا غير مخلوق وفي شرح
الكشاف للطيبي في اوايل حم الزخرف على قول صاحب الكشاف وخلقه قرآنا
عربيا اهل الاصول يوافقونهم في الحروف المتوالية والكلمات المتعاقبة ونحن
معاشر السنية نقتفي آثار السلف الصالح رضي الله عنهم في الامساك عن امثال
هذه الجرأة وبذل الجهد في تعظيم كلام الله سبحانه المجيد لا سيما وقد وضع الذكر

موضع الضمير والمقام يقتضي التفخيم لقوله تعالى وانه في ام الكتاب لدينا لعلي حكيم و
في شرح التعرف وازابو يوسف رحمه الله روايت كرده اند كه كفت
قال
ناظرت اباحنيفة رضي الله عنه ستة اشهر فاتفق رايي ورايه على ان من
قال القرآن مخلوق فهو كافر بالله العظيم وعبد الله بن المبارك كويد وقتي بغزو رفته
بودم برباطي فرود آمدم واندران رباط هيچ كس نبود ازبيم هيچ خواب
نيامد چون شب اندر آمد آوازي شنيدم نگاه كردم شخصي ديدم مقدار
شتري با دو چشم در سينه برسيدم كفتم تو كيستي كفت ابليس كفتم از كجا آمدي
كفت ببغداد كفتم ببغداد چه ميكردي كفت خليفتي برپاي كردم تا خلق را كافر
كنند كفتم آن كيست كفت بشر مريسي كفتم بچه مساله كافر كنند كفت بقران مخلوق
كفتن كفتم تو چه كويي كفت من ازاين بيزارم قران كلام خدايست عزوجل
ناآفريده من وي را نكو شناسم وصفات وي را نكو دانم وليكن بي فرمانی
كردم تا چنين كشتم پس نخستين كسي كه آشكارا كرد بشر مريسي بود وي را سنكسار
كردند بكريخت وخويشتن بخيمه ابو يوسف انداخت ابو يوسف رحمه الله
وي را اندر انداخت
مراو را كفت يا صغير الجثة عظيم الغشاء اين چه بلاست كه خلق را اندر روي
استادان تو اين نكنند تو چرا كنی و في الانساب مريسي قرية بمصر ينسب
اليها
بشر بن غياث مولى زيد بن الخطاب اخذ الفقه عن ابي يوسف القاضي
رحمه الله
الا انه اشتغل بالكلام وجوز القول بخلق القرآن وقال ابو يوسف رحمه الله
لبشر المريسي طلب العلم بالكلام هو الجهل والجهل بالكلام هو العلم ومات بشر
في ذي الحجة سنة ثمان عشر ومائتين ويقال سنة تسع عشر قال احمد بن الدورقي
مات رجل جار لنا شاب فرايته في الليل وقد شاب فقلت ما قصتك قال
دفن بشر في مقبرتنا فزفرت جهنم زفرة شاب منها كل من في المقبرة و

الرسالة القشيرية بالاسناد عن ابراهيم الخواص رحمه الله قال اشهبت الى
رجل وقد صرعه الشيطان فجعلت اذن في اذنه فناداني الشيطان من جوفه
دعني اقتله فانه يقول القرآن مخلوق وفي الرسالة القشيرية في اولها وقد كتبها
سنة سبع وثلثين واربعماية اما بعد رضي الله عنكم فقد جعل الله سبحانه هذه
الطايفة صفوة اوليايه وفضلهم على الكافة من عباده بعد رسله وانبيايه جعل
قلوبهم معادن اسراره واختصهم من بين الامة بطوالع انواره فهم الغياث
للخلق والدايرون في عموم احوالهم مع الحق بالحق صفاهم من كدورات البشرية
ورقاهم الى محال المشاهدات بما تجلى لهم من حقايق الاحدية ووفقهم بالقيام بآداب
العبودية واشهدهم مجاري احكام الربوبية فقاموا باداء ما عليهم من واجبات
التكليف وتحققوا بما منه سبحانه لهم من التقليب والتصريف رجعوا الى
الله بصدق الافتقار ولم يتكلوا على ما حصل منهم من الاعمال او صفى لهم
من الاحوال علما منهم بانه سبحانه يفعل ما يريد ويختار ما يشاء من العبيد
لا يحكم عليه خلق ولا يتوجه عليه لمخلوق حق ثوابه ابتداء فضل وعذابه حكم بعدل
وامره قضاء فصل ومنها ايضا في اول باب ذكر المشايخ لهذه الطريقة وما
يدل من سيرهم واقوالهم على تعظيم الشريعة اعلموا رحمكم الله ان المسلمين بعد
رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يتسم افاضلهم في عصرهم بتسمية علم سوى
صحبة الرسول صلى الله عليه وسلم اذ لا فضيلة فوقها فقيل لهم الصحابة رضي
الله عنهم ولما ادرك اهل العصر الثاني سمي من صحب الصحابة التابعين رضي
الله عنهم اجمعين وراوا ذلك اشرف سمة ثم قيل لمن بعدهم اتباع التابعين
رضي الله عنهم اجمعين ثم اختلف الناس وتباينت المراتب فقيل لخواص
الناس ممن لهم شدة عناية بامر الدين الزهاد والعباد ثم ظهرت البدع و

حصل النزاع بين الفرق فكل فريق ادعوا ان فيهم زهادا فانفرد خواص اهل
السنة المراعون انفاسهم مع الله عز وجل الحافظون قلوبهم عن طوارق الغفلة
باسم التصوف واشتهر هذا الاسم لهولاء الاكابر قبل المائتين من الهجرة
ونحن نذكر في هذا الباب اسامي جماعة من شيوخ هذه الطايفة من الطبقة
الاولى الى وقت المتاخرين منهم قدس الله تعالى ارواحهم ونذكر جملا من سيرهم
واقاويلهم بما يكون فيه تنبيه على اصولهم وآدابهم ان شاء الله تعالى وفيها فصل
في بيان اعتقاد هذه الطايفة في مسايل الاصول اعلموا رحمكم الله تعالى ان
شيوخ هذه الطايفة قدس الله تعالى ارواحهم بنوا قواعد امرهم على اصول
صحيحة في التوحيد صانوا عقايدهم عن البدع ودانوا بما وجدوا عليه السلف
واهل السنة رضي الله عنهم من توحيد ليس فيه تمثيل ولا تعطيل عرفوا ما هو
حق القدم وتحققوا بما هو نعت الوجود عن العدم واحكموا اصول العقايد
بواضح الدلايل ولايح الشواهد لم يقصروا في التحقيق عن شاو ولم يعرجوا في
الطلب على تقصير قال سيد هذه الطايفة الجنيد رحمه الله التوحيد افراد
القدم من الحدث وسيل رويم رحمه الله عن اول فرض افترضه الله تعالى
على خلقه فقال المعرفة لقوله عز وجل وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون
قال ابن عباس رضي الله عنهما اي ليعرفون وفي كلام بعضهم للعقل دلالة
وللحكمة اشارة وللمعرفة شهادة فالعقل يدل والحكمة تشير والمعرفة تشهد ان صفا
العبادات لا ينال الا بصفا التوحيد وفي كلام حسين بن منصور رحمه الله
معرفته عز وجل توحيده وتوحيده تميزه عن خلقه ما تصور في الاوهام فهو سبحانه
وتعالى بخلافه وفي شرح التعرف في شرح قولهم في التوحيد في قولهم لم يزل
سبحانه قديما باسمايه وصفاته غير مشبه للخلق بوجه من الوجوه واين چنانست

كه امير المومنين علي را رضي الله عنه پرسيدند از توحيد گفت توحيد آنست
كه هرچه اندر سر تو صورت بندد بداني كه خداي عز وجل جز آنست
وفي شرح التعرف ايضا في باب حقايق المعرفة اگر وهم همه خلق را جمله كني
كمال تعظيم حق را اندر نيابد از بهر آنكه حق سبحانه را نهايت نيست و
بدانند كه بهر گونه كه اندر وهم خويش حق را سبحانه صورت بندد حق
عز وجل جز آنست اينست معني قول امير المومنين علي رضي الله عنه حين
سيل عن المعرفة فقال رضي الله عنه ان تعلم ما تصور في قلبك فالله
عز وجل بخلافه وعن يوسف بن الحسين رحمه الله قال قام رجل بين يدي
ذي النون المصري رحمه الله فقال اخبرني عن التوحيد ما هو فقال هو ان
تعلم ان قدرة الله تعالى في الاشيا بلا مزاج وصنعه للاشيا بلا علاج و
علة كل شي صنعه ولا علة لصنعه وليس في السموات العلى ولا في الارضين
السفلى مدبر غير الله سبحانه وكل ما تصور في وهمك فالله عز وجل بخلاف
ذلك وقال سهل بن عبد الله التستري رحمه الله ينظر اليه سبحانه المومنون
بالابصار من غير احاطة ولا ادراك نهاية وقال ابو الحسين النوري رحمه الله
شاهد الحق سبحانه القلوب فلم ير قلبا اشوق اليه من قلب محمد صلى الله
عليه وسلم فاكرمه بالمعراج تعجيلا للروية والمكالمة وقال ابو سعيد الخراز
رحمه الله من ظن انه ببذل الجهد يصل فمتعن ومن ظن انه بغير الجهد يصل
فمتمني وقال الواسطي رحمه الله ادعى فرعون الربوبية على الكشف و
ادعت المعتزلة على الستر يقول ما شيت فعلت وسيل ابو علي الروذباري
رحمه الله عن التوحيد فقال التوحيد في كلمة واحدة كل ما صوره الاوهام
والافكار فالله سبحانه بخلافه لقوله ليس كمثله شي وقال ايضا كل ما توهم

عزوجل

متوهم بالجهل انه كذلك فالعقل يدل على انه بخلافه وقال حسين المنصور رحمه الله
من عرف الحقيقة في التوحيد سقط عنه لم وكيف وقيل ليحيى بن معاذ رحمه الله
اخبرني عن الله سبحانه فقال اله واحد فقيل له كيف هو فقال ملك قادر
فقيل اين هو فقال لبالمرصاد فقال السايل لم اسالك عن هذا فقال
رحمه الله ما كان غير هذا كان صفة المخلوق فاما صفته عز وجل فما اخبرت
عنه وقال الجنيد رحمه الله اشرف المجالس واعلاها الجلوس مع الفكرة
في ميدان التوحيد قال الاستاذ زين الاسلام ابو القاسم عبد الكريم بن
هوازن القشيري رحمه الله دلت هذه الحكايات على ان عقايد مشايخ
الصوفية يوافق اقاويل اهل الحق رضي الله عنهم اجمعين في مسايل الاصول
وقد اقتصرنا على هذا المقدار خشية خروجنا عما اثرناه من الايجاز
والاختصار وبالله سبحانه التوفيق ودر ترجمه عوارف در توحيد
ذات وشريان قال الله تع شهد الله انه لا اله الا هو والملايكة واولوا
العلم قايما بالقسط لا اله الا هو العزيز الحكيم علما متصوفه قدس الله تع
ارواحهم كه بسبب انقطاع از شواغل با معدن علم اتصال يافته وقدم ارواح
وقلوب ايشان دران مستقر ثابت وراسخ گشت وديده بصيرت ايشان
بنور مشاهده جمال ازلي مكحل شد بطريق علم يقين وبرهان مبين مي دانند
ومي بينند ومي يابند وگواهي ميدهند كه هيچ كس وهيچ چيز مستحق معبودي
ولايق مسجودي نيست الا خداوند يگانه اله احد صمد منزه از والد وولد
ومعونت ومدد مبارزان ميدان فصاحت را در وصف او مجال عبارت
تنگ وسابقان عرصه معرفت را در تعريف او پاي اشارت لنگ نهايات
عقول را در بدايت معرفت او جز تحير وتلاشي دليلي ني وبصيرت

صاحب نظران را در اشعه انوار عظمت او جز تعامي وتغافلي سبيلي ني
ظواهر اشيا در ظاهريت او باطن وبواطن اكوان در باطنيت او
ظاهر جمله اوايل در اوليت او آخر وهمه اواخر در آخريت او اول
جميع آزال در ازليت او حادث وجمله آباد در ابديت او وارث في
الجمله هرچه در عقل وفهم ووهم وقياس وحواس آيد ذات خداوند از آن
منزه ومقدس است چه اين محدثات اند ومحدثات جز ادراك
محدث نتوانند كرد ادراك هيچ موحد بكنه ادراك واحد نتواند رسيد و
هرچه ادراك او بدان منتهي گردد غايت ادراك او بود نه غايت واحد
تع سبحانه عن ذلك علوا كبيرا وشبلي رحمه الله فرمود كل ما ميزتموه باوهامكم
وادركتموه بعقولكم في اتم معانيكم فهو مصروف مردود اليكم محدث مصنوع
مثلكم وتوحيد را مراتب است توحيد ايماني توحيد علمي توحيد حالي
توحيد الهي توحيد ايماني مستفاد بود از ظاهر علم وتمسك بآن خلاص
از شرك جلي فايده دهد ومتصوفه با همه مومنان درين توحيد مشارك اند
وبديگر مراتب منفردند وتوحيد علمي مستفاد است از باطن علم كه آنرا
علم يقين خوانند ومنشا توحيد علمي نور مراقبه است وبايد كه توحيد علمي
ممزوج از توحيد حالي بود وهمراه باشد واگر نباشد توحيدي باشد رسمي
ساقط از درجه اعتبار يعني اذا قنع بذلك ولم يتطلع الى ما وراء العلم
والعقل من كشف ذوقي يختص خواص الحق سبحانه وارباب الاحوال
لا يسكن بحدة ذلك فورة طلبهم ولا يزيدهم التبحر في العلوم النظرية الا جدا
في الطلب وتشوقا الى مزيد الاستبصار وقال بعض العرفا رحمهم الله و
ما اضل فيه فحول العلماء الحذاق من اهل النظر حكمهم بان حصول العلم بذات الله

تتبع وصفاته من طريق التعلم هو غاية السعادات ومنتهى الدرجات
وهذا جهل عظيم قد استولى على الاكثرين من المتبحرين في العلم والواصلين
فيه فضلاً عمن هو بعد في السلوك ومن ظن ان العلم بذات المعشوق وصفاته
عين الوصول اليه فقد سحب الضلال ذيله عليه ومن صار الى ان الوقوع
في مخلب السبع الضاري والعلم بالوقوع واحد فهو بمهواة بعيدة من الجهل و
هذا مثل هولاء القوم في اغترارهم بظنونهم الفاسدة وآرائهم المناقضة على ان
الوصول الى ما يدعونه من العلم المشار اليه عزيز جداً اذ لا يتفق ذلك الا على
الندور ولبعض الاشخاص في آحاد الاعصار والطريق الى الله عز وجل وعر
سلوكه صعب وفيها لا يحصى من البحار المغرقة والنيران المحرقة والجبال الشواهق
والفلوات المملوة بالصواعق والعقبات التي يستعصي على الاعين ويمتنع
وصفها على الالسن وكل واحد من السالكين يظن بنفسه انه من الواصلين و
قد عم الضلال جميع الخلق الا من عصمه الله عز وجل بفضله وكرمه حتى اهتدى
الى الصراط المستقيم والمنهج القويم والله عز وجل يعيذنا من الاغترار بلامع السراب
ويعصمنا في الطريق عن القواطع المضلة حتى يردنا اعذب الشراب
انه سبحانه على ما يشاء قدير وقال حجة الاسلام رحمه الله عز وجل حاصل كردن
بطريق تعلم راه علماست واین نیز بزرگست ولیکن مختصرست باضافت
بعلم انبیا و اولیا که بی واسطه تعلم آدمیان از حضرت حق سبحانه بر دل
ایشان می ریزد و عالم اگر خویشتن خالی کند از علم آموخته و دل بدان مشغول
ندارد آن علم گذشته حجاب وی نباشد و ممکن بود که فتح باطنی وی را برآید
همچنانکه چون دل از خیالات محسوسات خالی کند خیالات گذشته وی را
حجاب نکند و عالم چون پندارد که همه آنست که وی دارد این پندار حجاب

وی گردد اگر ازین پندار بیرون آید علم حجاب وی نباشد و چون این فتح وی را
برآید درجه وی بغایت کمال رسد و راه وی ایمن تر و درست تر بود
و نیز گفته اند ذکر الذوق ذوق والذوق مذکور في منازل السايرين في آخر قسم
الاحوال التي هي المواهب المحضة وقد ذكر في اول هذا القسم المحبة التي هي عنوان
الطريقة رجعنا الى ما قال في ترجمة العوارف و توحید حالی آنست که حال توحید
وصف لازم موحد گردد و جمیع ظلمات رسوم وجود او الا اندکی بقیه در غلبه
اشراق نور توحید متلاشی و مضمحل گردد و نور علم توحید در نور حال او
مستتر و مندرج گردد بر مثال نور کوکب در نور آفتاب و درین مقام
وجود موحد در مشاهده جمال وجود واحد جل ذکره چنان مستغرق
عین جمع گردد که بجز ذات واحد در نظر شهود او نیاید تا غایتی که این
توحید را نیز صفت واحد بیند نه صفت خود و این دیدن را هم
صفت او بیند و هستی او بدین طریق قطره وار در تصرف تلاطم امواج
بحر توحید افتد و غرق جمع گردد و باین توحید حالی بیشتری از رسوم بشریت
منتفی شود بر مثال نور آفتاب که در غلبه اشراق او بیشتری اجزاء ظلمت
روی زمین برخیزد و بتوحید علمی بعضی از آن رسوم بشریت مرتفع گردد
بر مثال نور ماهتاب که بظهور او بعضی از اجزای ظلمت روی زمین
منتفی شود و اگر همچنان باقی ماند و سبب وجود بعضی از بقایای رسوم
بشریت در توحید حالی آنست که صدور ترتیب افعال و تهذیب
احوال از بنده ممکن بود و بتوحید حالی بیشتر از شرک خفی برخیزد و
خواص موحدان را در حال حیات از حقیقت توحید صرف که یکی
آثار رسوم وجود در وی متلاشی گردد گاه گاه لمحه بر مثال برق خاطف

لامع گردد و فی الحال منطفی شود و بقایای رسوم بشریت دیگر باره معاودت
کند و درین حال بکلی بقایای شرک خفی مرتفع گردد و ورای این مرتبه در توحید
آدمی را مرتبهٔ دیگر ممکن نشود و توحید الهی آنست که حق تع در ازل بنفس خود
نه بتوحید دیگری همیشه بوصف وحدانیت و نعت فردانیت موصوف
و منعوت بود کان الله ولم یکن معه شیء و اکنون همچنان بر نعت
ازلی واحد و فردست و الآن کما کان و تا ابد الآباد هم برین وصف
بود کل شیء هالک الا وجهه نگفت یهلک تا معلوم شود که وجود همهٔ اشیا در
وجود خود امروز همه هالک است و حوالت مشاهدهٔ این حال بفردا در
حق محجوبانست و الا ارباب بصایر و اصحاب مشاهدات که از مضیق
زمان و مکان خلاص یافته اند این وعده در حق ایشان غیر بعید است انهم
یرونه بعیدا و نراه قریبا اینست حق توحید و این توحیدیست که از وصمت
نقصان بریست و توحید ملایکه و آدمی بسبب نقصان وجود ناقص است
و هم در ترجمهٔ عوارف در تحقیق اسما و صفات قال الله تع و لله الاسماء
الحسنی الآیة خداوند را سبحانه اسمای حسنی و صفات علیا نامعدود و نامحصور
است هر اسمی دلیل صفتی است و هر صفت سبیل معرفتی و هر معرفتی موقف
ربوبیتی و هر ربوبیتی مطالب عبودیتی و از جملهٔ اسمای الهی نود و نه اسم و هزار
و یک نام بحسب استعداد و فهم و طاقت بشری از پردهٔ غیب بصحرای ظهور
آورد و جمال صفات را دران مظاهر بر دیدهٔ مشتاقان لقای خود جلوه کرد
تا هر لحظه بدان تجلی ایشان را تسلی دهد و هر لحظه از دریچهٔ اسمی جمال صفتی بر نظر ایشان
عرضه فرماید و ذوق بر ذوق و شوق بر شوق ایشان بیفزاید و نهاد ناکامان
که اسمای الهی در انچه شنیده و بتو رسیده منحصرست چه بسیار اسما که در خزانه

نامشاهی مشیت

عزت مکنون درج غیرتست و هیچ کس را جز عالم الغیب جل ذکره بران
اطلاع نی و نیز از اسما و صفات الهی انچه بتو رسیده است و شریعت
بتخلق و اتصاف بان تحریض نموده است تا با خود تصور نکنی که معنی
او همانست که تو فهم کردهٔ یا تخلق تو بدان متخلق شده و هیچ کس را ورای
آن مرتبه نیست چه آن غایت ادراک تواست از آن اسم و نهایت
حظ تو از ان صفت و ورای آن مراتب بی نهایت و درجات بی غایت است
و فوق کل ذی علم علیم و چنانکه اسما را نهایت نیست معانی و بطون
هر اسمی را غایت نیست نهایت ادراک هر مدرکی از ان معنی معین است
و غایت حظ هر طالبی ازان بطنی مخصوص است و همچنین باید که اتصاف
حق را سبحانه بان صفات قیاس بر اتصاف خلق نکنی زیرا که همچنانکه
ذات او تع و تقدس مماثل هیچ ذات نیست صفات او مشابه هیچ صفات
نیست و مراد از اظهار آن اسما و صفات که بتو رسیده است اولا
آنست که کرم الهی و لطف ازلی در استعداد بنی آدم از قبول آن صفات
شمهٔ تعبیه کرده است و انگاه تجلی صفات در کسوت اسما فرموده تا هر
کس بمقدار استعداد انچه نصیب او بود ازان صفات بیابد و ثانیا
تعلیم بنده است و تادیب او تا حق تع را از تلقا نفس خود اسمی و صفتی
اختراع نکند بل که او را سبحانه بدان اسم خوانند که او خود را بدان تسمیه
کرد یا بدان صفت وصف کنند که او خود را بدان وصف فرموده نما
نحن له و اجماع بر آنست که هر صفتی از صفات الهی حقیقتی است ثابته
و معنی محقق و متمیز از صفتی دیگر است من حیث الصفة و عین او من حیث
الذات بخلاف انچه معطله گویند که معانی صفات مجرد نفی اضداد است

سمان کره

يعني معنى علم نفي جهل است ازوي ومعنى قدرة سلب عجز وعلى هذا تعالى الله
سبحانه عما يقول الظالمون علوا كبيرا واما آيات واخبار كه در صفات متشابه وارد است
مثل استوا ونزول ويد وقدم وضحك وتعجب همه آيات وحدانيت ودلايل
فردانيت اند عقل من عقل وجهل من جهل بايد كه دران تشبيه وتعطيل وتصرف في
نرود چه خلق مامورند بايمان آوردن بوجود آن نه بدانستن كيفيت آن فالمهتدي
من سلك فيها طريق التسليم والخايض فيها زايغ والمنكر معطل والمكيف مشبه
تع الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا ليس كمثله شيء وهو السميع البصير وفي كلام
شيخ الطريقة وبرهان الحقيقة ابي سعيد بن ابي الخير قدس الله تع روحه از وسبحانه
استعانت بايد خواست كه همه از وست تو ذو نه نامست او را از صفتها
او عز وعلا مر عالمي را بصفتي خلق كرده است بران همه كه زمي بايد كرد تا بدو
وسي صد هزار وبيست وچهار هزار پيغمبر عليهم الصلوة والسلام فرستاد و
گفت خويشتن بشناختن وراى همه علمهاست نيكوتر از علم نيست هيچ چيز
اين بايد جست ودست درين بايد زد وبنيادي بدين محكم بايد كرد چون بنياد
محكم نباشد رنجت ضايع شود اين نفس غداره را بكش تا او ترا نكشد او را زير
پاى آر تا او ترا زير پاى آرد خويشتن فدامي بايد كرد با خداوند عز وجل هيچ عجز
روى نيست چون خود را بنشناختي زود ترا بر بالا كشند وقال الشيخ الامام
العارف الولي ابو عبد الله محمد بن علي الحكيم الترمذي قدس الله تع روحه في هذه
الاسماء الثلثة يعني اسم سبحانه الله والرحمن والرحيم استكمل خلقه سبحانه جميع امورهم
وبقي اسم رابع مكنون مخزون خرجت هذه الاسماء الثلثة من ذلك الاسم وهو
اول الاسماء خرج الى اوليائه المحدثين وهم خاصة الاولياء فمنه خرج لهم الهدايا و
الكرامات والمنن وهو مخزون في خزاين القدس بين يديه عز وجل وقال ايضا

ى

نهصدو

صاحب

75

صاحب ترجمة العوارف رحمه الله كل المقامات والاحوال بالنسبة الى التوحيد
كالطرق والاسباب الموصلة اليه وهو المقصد الاعلى والمطلب الاقصى وليس ورا
عبادان قرية وحقيقة التوحيد تجل عن ان يحيط بها فهم او يحوم حول حماها وهم
ويتكلم كل طايفة فيه بعضهم بلسان العلم والعبارة وبعضهم بلسان الذوق
والاشارة وما قدروا الله حق قدره وما زاد بيانهم غير ستره شعر
عباراتنا شتى وحسنك واحد وكل الى ذاك الجمال يشير وحاصل الاشارات
ان التوحيد افراد القدم عن الحدوث واسقاط الاضافات وللتوحيد مراتب
علم وعين وحق كما لليقين علمه ما ظهر بالبرهان وعينه ما ثبت بالوجدان وحقه
ما اختص بالرحمن والمحقق يشاهد بعقله المقبل على الله سبحانه انوار الهداية
ويعلم يقينا بالدلايل القاطعة ان الموجود الحقيقي هو الله سبحانه وما سواه معدوم
الاصل وجوده ظل وجود الحق عز وعلا فيعتقد انه ليس في الوجود فعل وصفة
وذات الا لله تع حقيقة لكنه لا يجد بمجرد هذا العلم عين التوحيد لتعوقه عنه بالتشبثات
الجسمانية والتعلقات النفسانية وقال الامام حجة الاسلام رحمه الله المعرفة
المحققة الحاصلة بطريق البرهان الذي لا يشك فيه ولا يتصور التشكيك فيه
تسمى يقينا عند النظار والمتكلمين واهل التصوف لا يلتفتون في اطلاق
لفظ اليقين الى مجرد هذا بل الى استيلائه وغلبته على القلب حتى يصير
المتصرف هو والمستحكم في النفس بالتحريض والمنع وعلى هذا يوصف اليقين
بالضعف والقوة حتى يقال فلان ضعيف اليقين بالموت مع انه لا يشك
فيه كذا قاله الامام حجة الاسلام وقال ايضا ومتعلقات اليقين ومجاريه
جميع ما ورد به الانبيا عليهم الصلوة والسلام وفي ترجمة العوارف يقين عبارتست
از ظهور نور حقيقت در حال كشف استار بشريت بشهادت وجد و

الاقصى

وتنزيه الله سبحانه عن الحدوث

[illegible] وعوائق الدار الشواغل [illegible]
والتعوق [illegible]
[illegible]
منه

ذوق نرجد دلالت عقل ونقل علم اليقين مثالش آنست كه كسى از مشاهدهٔ
شعاع وادراك حرارت آفتاب در وجود آفتاب بى گمان شود وعين اليقين
مثالش آنست كه كسى بتلاشى واضمحلال نور بصر در نور آفتاب در وجود
آفتاب بى گمان شود در علم اليقين معلوم محقق شود در عين اليقين معاين
ومشاهد ودر حق اليقين رسم وهى از مشاهد ومشاهد ومعاين ومعاين
برخيزد واين معنى در حال بقا كاملان وواصلان اخر بر سبيل ندور و
اتفاق لمحه بيش دست ندهد مانند برقى كه ناگاه در لمعان آيد وفى الحال
منطفى شود اگر ساعتى باقى بود سلك تركيب وترتيب انحلال پذيرد و
رسم وجود برخيزد لى مع الله وقت عبارت ازان دم است والبطر
استدلال عقلى معلوم شود ازين علم اليقين دور است چه علم استدلالى
واين علم حال ظلمت شك بچراغ عقل يكباره مرتفع نشود مگر بطلوع
آفتاب حقيقت اذا طلع الصباح اغنى عن المصباح ثم قال صاحب
ترجمة العوارف رحمه الله واما التوحيد العينى الوجدانى فهو ان يجد صاحبه
بطريق الذوق والمشاهدة عين التوحيد وهو على ثلث مراتب الاولى
توحيد الافعال وذلك اذا تجلى الله تعالى له بافعاله والثانية توحيد الصفات
وذلك اذا تجلى الله تعالى بصفاته والثالثة توحيد الذات وذلك اذا تجلى الله
تعالى له بذاته فيرى صاحب هذا التوحيد كل الذوات والصفات والافعال
متلاشية فى اشعة ذاته وصفاته وافعاله ويجد نفسه مع جميع المخلوقات
كانها مدبرة لها وهى اعضاؤها لا يلم بواحد منها شىء الا ويراه ملمابه ويرى
ذاته الذات الواحدة وصفته صفتها وفعله فعلها لاستهلاكه بالكلية فى عين
التوحيد وليس للانسان وراء هذه الرتبة مقام فى التوحيد ولما انجذب

دار الفنا

بق

له

اعضاؤها

76

بصيرة الروح الى مشاهدة جمال الذات استتر نور العقل الفارق بين الاشياء
فى غلبة نور الذات القديمة وارتفع التمييز بين القدم والحدوث لزهوق
الباطل عند مجئ الحق ويسمى هذه الحالة جمعا والجمع وادى ينصب الى بحر التوحيد
وفى منازل السايرين للشيخ العارف المحقق قدوة الاولياء ابى اسمعيل عبد الله
بن محمد الانصارى الهروى قدس الله تعالى روحه والجمع غاية مقامات
السالكين وهو طرف بحر التوحيد وفى شرح المنازل اى غاية المقامات
فى السير الى الله وفى الله عز وجل ولا مقام اعلى منه ثم بعد ذلك يكون النبر بالله
عن الله سبحانه ومعنى كونه طرف بحر التوحيد نهايته التى ليس بعدها شىء فان
سار فى هذا المقام لا يكون سيره الا الرجوع عن الحق الى الحق ثم قال ايضا صاحب
ترجمة العوارف رحمه الله ولصاحب الجمع ان يضيف الى نفسه كل اثر
ظهر فى الوجود وكل صفة وفعل واسم لانحصار الكل عنده فى ذات واحدة
فتارة يحكى عن حال هذا وتارة عن حال ذاك ولا نعنى بقولنا قال فلان بلسان
الجمع الا هذا والتوحيد الرحمانى هو ان يشهد الحق سبحانه توحيد نفسه باظهار
الوجود وانه واحد لا شريك له شهادة ازلية ابدية غير مستندة الى سبب
يقلها او مزية يحلها وليس للانسان فى هذا المقام قدم الا ان يلمع برق من جانب
القدم اضاء بارجا سره وينطفى سريعا واكثر كلام هذه الطايفة فيما حكوه
عن نعت القدم كان فى هذا الوقت وكل موجود يختص بخاصة لا يشا
ركه فيها غيره والا لما تعين وهذه الوحدة فى كل موجود دليل على وحدانية موجده
كما قيل شعر وفى كل شىء له آية * تدل على انه واحد * واظهار كل موجود
على صفة الوحدة صورة شهادة الحق سبحانه على وحدانية ذاته ويرشد
منهم هذا المعنى الى شرب عقيدة اهل التوحيد عن الحلول والتشبيه والتعطيل

لانهم

كما طعن فيهم طائفة من الجاحدين العاطلين من المعرفة والذوق اذا لم يثبتوا
فى نظر شهودهم سواه فكيف يعتقدون حلوله فيه او تشبيهه به تعالى الله سبحانه
عن ذلك علوا كبيرا وقال حجة الاسلام رحمه الله فى بيان حقيقة التوحيد
شرح توحيد درازست وعلم وى نهايت علمهاست فالتوحيد هو
الاصل والقول فيه يطول وهو من علم المكاشفة وهو البحر الخضم الذى لا ساحل
له ولا يتم علم المعاملة الا به فاذا لا يتعرض الا للقدر الذى يتعلق بالمعاملة فبعض
علوم المكاشفات يتعلق بالاعمال بواسطة الاحوال فنقول للتوحيد اربع
مراتب وهو ينقسم الى لب ولب اللب والى قشر وقشر القشر ولنمثل ذلك
تقريبا الى افهام الضعيفة بالجوز فى قشرته العليا فان له قشرتين وله لب و
للب دهن وهو لب اللب يعنى ويرا مغزيست وان مغز را مغزيست
و ويرا پوستى است وان پوست را پوستى است چون جوز تر و
روغن مغز مغزويست فالمرتبة الاولى من التوحيد ان يقول الانسان
باللسان لا اله الا الله وقلبه غافل عنه او منكر له كالمنافق والثانية ان يصدق
بمعنى اللفظ قلبه كما صدق به عموم المسلمين وهو اعتقاد يعنى معنى اين كلمه
را بدل اعتقاد دارد بتقليد چون عوام مومنان يا بنوعى از دليل چون
متكلمان اذ لا يتميزون عن العوام الا بمعرفة الحيلة فى دفع تشويش المبتدعة
لهذه الاعتقادات الصحيحة والثالثة وهو اللب ان يشاهد ذلك بطريق
الكشف بواسطة نور الحق سبحانه وهو مقام المقربين وذلك بان يرى اغيار
كثيرة ولكن يراها على كثرتها صادرة من الواحد القهار جل ذكره يعنى مرتبه سيوم
در توحيد آنست كه بمشاهده بيند و بنور الله عز وجل بروى منكشف شود حقيقت

اصل

اين توحيد و بيرون آرد بالحقيقة كه همه از يك ميرود و فاعل بيش از يكى نيست

و هيچكس ديگر را فعل نيست على الحقيقة وذلك بان يعرف سلسلة الاسباب و
كيفية تسلسلها وارتباطها اول السلسلة بمسبب الاسباب جل ذكره و اين نور

ى

بود كه در دل پيدا شود كه دران نور اين مشاهده حاصل آيد و اين هدايت
خاصست وثمرهٔ مجاهدتست كه در ميان مجاهدت و معاملت راه دين
اندك اندك پيدا مى آيد و راه حكمت گشاده مى شود چنانكه در كلام مجيد فرمود
والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا و اين هدايت براه حق بود عز و علا
و هدايت خاص خاص بحق بود نه براه حق سبحانه و اين نور در علم نبوت و ولايت
پيدا آيد بروجهى كه عقل را قوت آن نبود كه بخود بابن رسد چنانكه فرمود عز
و علا قل ان هدى الله هو الهدى هداى مطلق اينست و اين را حيوة خواند در
جاى ديگر چنانكه فرمود سبحانه او من كان ميتا فاحييناه الاية و اين درجه
سيوم نه چون اعتقاد عامى و متكلم بود كه اعتقاد بندى باشد كه بر دل افگند
يا بحيلهٔ تقليد يا بحيلهٔ دليل و اين مشاهده شرح بود و بند همه بر گيرد و فرق بود
ميان كسى كه خويشتن را بران دارد تا اعتقاد كند كه فلان خواجه در سراست
بسبب آنكه فلانكس ميگويد كه در سراست و اين تقليد عامى بود كه از مادر
و پدر شنيده بود و ميان آنكه استدلال كند كه وى در سراست بسبب آنكه
اسپ و غلام بر در سرا ايست و اين اعتقاد متكلم بود و ميان آنكه
وى در سراى بمشاهده بيند و اين مثل توحيد عارفان و مقربانست و اين
توحيد اگرچه بدرجه بزرگترست وليكن در وى خلق را مى بيند و خالق را عز و
جل مى بيند و ميداند كه خلق از خالق است سبحانه پس درين لب بسيارى و كثرت
و تا دو مى بيند در تفرقه باشد و جمع نبود فصاحب هذا ابعد فى تفرقة لانه يرى
الافعال وكثرتها وارتباطها بالفاعل الحقيقى جل ذكره والمرتبة الرابعة ان لا

یری فی الوجود الا الواحد او هو مشاهدة الصدیقین وتسمیه الصوفیه رحمهم الله
الفناء فی التوحید لانه من حیث لا یری الا الواحد لا یری نفسه ایضا واذا
لم یر نفسه لکونه مستغرقا بالواحد کان فانیا عن نفسه فی توحیده بمعنی انه فنی
عن رؤیة نفسه یعنی درجهٔ چهارم در توحید کمال توحیدست که جز یکی را نبیند
و همه را خود یکی بیند و یکی شناسد و درجهٔ سیوم در توحید که بمشاهده بیند
که همه از یک اصل میرود اگر چه بدرجه بزرگست ولیکن از تفرقه و کثرت
و زیادتی خالی نیست و تا دو می بیند در تفرقه است و جمع نبوده
بکمال صفا نرسیده بود بلکه صافی بکمال توحید درجهٔ چهارم است که
کمال توحیدست و دران حق ماند سبحانه و بس و جز یکی را نه بیند و خود را
نیز فراموش کند و در حق دیدار خود نیست شود چنانکه دیگر چیزها در حق
دیدار وی نیست شدند و تفرقه را با این مشاهده هیچ راه نبود و این را مشایخ
صوفیه رحمهم الله فنا گویند در توحید چنانکه حسین منصور حلاج ابرهیم خواص
را رحمهما الله دید که در بیابان میگردید گفت چه میکردی گفت قدم خویش
در توکل درست میکردانم گفت عمر در عمارت باطن گذاشتی پس
به نیستی در توحید کی رسی و این فنا نتیجه محبت مفرط بود که از عشق
نامند و عاشق گرم رو همگی او را معشوق دار ذو باشند که از مشغولی
که او را بمعشوق باشد نام معشوق نیز فراموش کند و چون چنین مستغرق
شود خود را و هر چه هست جز حق تع فراموش کند با ول راه تصوف
رسند و این حالت را فنا گویند و نیستی گویند یعنی هر چه هست از یاد وی
نیست گشت و او نیز هم نیست گشت و خود را نیز فراموش کرد چنانکه
خدای تع را عالمهاست که ما را ازان خبر نیست و آن در حق ما نیستست

از ه

بخ

بن ه

هست تا آنست که ما را ازان آگاهی نیست و از آن خبر نیست چون
این عالمها که هست خلقت کسی را فراموش شده نیست وی
و چون خودی خود را فراموش کرد وی نیز در حق خود نیست گشت
و چون با یاد وی هیچ چیز نماند مگر حق تع هست وی حق سبحانه باشد
و بس و چنانکه چون تو نگاه کنی آسمان و زمین و آنچه در ویست پیش نه
بینی گویی خود عالم پیش ازین نیست و همه اینست این کس نیز هیچ
چیز را نه بیند جز حق سبحانه گوید همه اوست جل ذکره و جز وی چه هست
و این جایگاه جدایی میان وی و میان حق برخیزد و یگانگی حاصل آید
و این اول عالم توحید و وحدانیت باشد و همگی دل وی حق تع و جمال
حضرت وی گرفته باشد و جهت و مکان و حس و خیال را با وی هیچ کار
نباشد بلکه خیال و حس و علم را که ازان خیزد با وی هیچ کار نباشد که
چشم را با آواز و گوش را با لوان و ورای این مقامات و احوال باشد
وی را با حق تع و تقدس که عبارت ازان دشوار بود و هر کرا قدم در علم
راسخ نباشد و آن حال او را پیدا آید از تمامی آن معنی عبارت نتوان کرد
و چون بدین درجه رسد صورت ملکوت بروی کشف شدن گیرد و ارواح
انبیا و ملایکه علیهم الصلوة والسلام بصورتهای نکو وی را نمودن گیرد و آنچه
خواص حضرت الهیت است پیدا آمدن گیرد و احوال عظیم پیدا آید که
عبارت ازان نتوان کرد و چون با خود آید و آگاهی کارها یابد آثار آن
با وی بماند و شوق آن حالت بروی غالب شود و دنیا و هر چه خلق درانند
بر دل وی ناخوش گردد و در میان باشد بتن و بدل غایب بود فان
قلت کیف یتصور ان لا یشاهد الا الواحد و هو یشاهد السماء والارض و

وجلاله

ح

سایر الاجسام المحسوسة وهی کثیرة فاعلم ان هذا غایة علوم المکاشفات
وان الموجود الحقیقی واحد وانما الکثرة فیه فی حق من تفرق نظره والموحد لا
یفرق نظره رؤیة السماء والارض وسایر الموجودات بل یری الکل فی حکم الشیء
الواحد واین توحید چهارم رانیز در عبارت آوردن وشرح کردن بالکلی
کرباز پسیده باشند دشوار بوذ توحید منافق بزبان وتوحید عامی
باعتقاد وتوحید متکلم بدلیل این هرسه فهم توانی کرد اشکال در توحید در
درجهٔ سیوم ودر درجهٔ چهارم که غایت علوم مکاشفات ومتعلق
بعلوم معاملت نیست واسرار علوم المکاشفات لاتسطر فی
کتاب نعم ذکر ما یکسر سورة استبعاد که ممکن وهو ان الشیء قد یکون کثیرا
بنوع مشاهدة واعتبار ویکون واحدا بنوع آخر من المشاهدة والاعتبار
وهذا کما ان الانسان کثیر اذا انظر الی روحه وجسده واعضائه واجزائه
وهو باعتبار آخر ومشاهدة اخری واحد اذ تقول انه انسان واحد بالاضافة
الی الانسانیة وکم من شخص یشاهد انسانا ولا یخطر بباله کثرة اجزائه واعضائه
وتفصیل روحه وجسده والفرق بینهما فهو فی حال الاستغراق والاستهتار
به مستغرق بواحد لیس فیه تفرق وکانه فی عین الجمع والملتفت الی الکثرة فی تفرقه
فکذلک کل ما فی الوجود له اعتبارات ومشاهدات کثیرة مختلفة وهو باعتبار
واحد من الاعتبارات واحد وباعتبار آخر سواه کثیر بعضه اشد کثرة من
بعض ومثال الانسان وان کان لا یطابق الغرض ولکنه ینبه بالجملة علی
کیفیة مصیر الکثرة فی حکم المشاهدة واحدا وتستفید بهذا الکلام ترک
الانکار والجحود لمقام لم تبلغه وتؤمن به ایمان تصدیق فیکون لک من حیث
انک مؤمن بهذا التوحید نصیب منه وان لم یکن ما آمنت به صفتک

کما انک اذا آمنت بالنبوة کان لک نصیب منها بقدر قوة ایمانک وان لم تکن
نبیا وهذه المشاهدة التی لا یظهر فیها الا الواحد الحق سبحانه تارة تدوم وتارة تطرأ
کالبرق الخاطف وهو الاکثر والدوام نادر وعزیز والی هذا اشار الحسین بن منصور
الحلاج حیث رای ابرهیم الخواص قدس الله تعالی روحهما یدور فی الاسفار
فقال فیما ذا انت فقال ابرهیم ادور فی الاسفار لاصحح حالی فی التوکل وقد
کان من المتوکلین فقال الحسین بن منصور قد افنیت عمرک فی عمران باطنک
فاین الفناء فی التوحید فکان الخواص کان فی تصحیح المقام الثالث من التوحید
فطالبه بالمقام الرابع وفی کتاب کشف المحجوب چون کلیت تو خجالت است
تا بکلیت فنا نکردی شایستهٔ بقا نکردی واندر حکایات معروفست که حسین
بن منصور در کوفه ابرهیم خواص را رحمهما الله دید گفت ضیعت عمرک فی
عمران باطنک فاین الفناء فی التوحید وابرهیم در چهل سال که تعلق باین
طریقت داشته بوذ طریق توکل او را مسلم شده بوذ وفی کتاب الطبقات
فی الطبقة الثالثة ومنهم ابرهیم الخواص وکنیته ابو اسحق وهو احد من سلک طریق
التوکل وکان اوحد المشایخ فی وقته کان من اقران الجنید والنوری رحمهما الله
وله فی السیاحات والریاضات مقامات یطول شرحها توفی فی جامع
الری سنة احدی وتسعین ومائتین ان صح وتولی امره فی غسله ودفنه یوسف
بن الحسین سمعت نصر بن محمد الطوسی یقول سمعت جعفر بن محمد الخلدی
یقول بت لیلة مع ابرهیم الخواص فانتبهت فاذا هو یناجی ویقول شعر
برح الخفاء فی التلاقی راحة هل یشتفی خل بغیر خلیله سمعت ابا بکر الرازی
یقول سمعت ابرهیم الخواص یقول لیس العلم بکثرة الروایة انما العلم لمن اتبع
العلم واستعمله واقتدی بالسنن وان کان قلیل العلم وفی تاریخ مشایخ

ذکر شیخ ابرهیم خواص رحمه الله

الی الصباح وهو

الصوفیة رحمهم الله فی ذکر ابرهیم الخواص احد من سلک طریق التوکل والتجرید
صحب ابا عبد الله المغربی وقال الجنید یوم مات ابرهیم الخواص الیوم یطوی
بساط التوکل توفی سنة احدی وتسعین ومائتین بالری وبها قبره وقیل
سنة اربع وثمانین ومائتین والله تعالی اعلم ثم قال حجة الاسلام رحمه الله فهذه
مقامات الموحدین فی التوحید علی سبیل الاجمال والتوحید فی الدرجة الثالثة
هو الذی ینبنی التوکل علیه اذ مجرد التوحید بالاعتقاد وتاکیده بالدلیل لا یورث
حال التوکل فلنذکر منه القدر الذی یرتبط التوکل به دون تفصیله الذی لا
یحتمله امثال هذا الکتاب وحاصله ان ینکشف لک ان لا فاعل الا الله
تعالی وان کل موجود من خلق ورزق وعطاء ومنع وحیوة وموت ومما ینطلق
علیه اسم فالمتفرد بابداعه واختراعه هو الله تعالی لا شریک له فیه واذا انکشف
لک هذا لم تنظر الی غیره بل کان منه خوفک والیه رجاءک وعلیه اتکالک
فانه الفاعل علی الانفراد دون غیره وما سواه مسخرون لا استقلال
لهم بتحریک ذرة من ملکوت السموات والارض واذا انفتحت لک ابواب
المکاشفة اتضح لک هذا اتضاحا اتم من المشاهدة بالبصر در ترجمه عوارف رفت
در باب سیوم که در معارف رفت در فصل اول ازین باب که در تعریف
معرفتست معرفت عبارتست از بازشناختن معلوم مجمل در صور
تفاصیل چنانکه در علم نحو مثلا بداند که هر یک از عوامل لفظی و معنوی
چه عمل کند اینچنین دانستن بر سبیل اجمال علم نحو باشد و بازشناختن هر
عاملی از ان علی التفصیل در وقت خواندن سواد عربیت بی توقفی و
رویتی و استعمال آن در محل خود معرفت نحو و بازشناختن آن بتفکر و رویت
تعرف نحو و غافل بودن ازان با وجود علم سهو و خطا پس معرفت ربوبیت

که مشروط و مربوط است بمعرفت نفس چنانکه در حدیث آمده است من
عرف نفسه فقد عرف ربه عز و جل عبارت بود از بازشناختن ذات
و صفات الهی جل ذکره در صور تفاصیل افعال و حوادث و نوازل بعد
ازانکه بر سبیل اجمال معلوم شده باشد که موجود حقیقی و فاعل مطلق اوست
سبحانه و تا صورت توحید مجمل علمی مفصل عینی نگردد چنانکه صاحب
علم توحید در صور تفاصیل وقایع و احوال متجدده و متضاده از ضر و نفع
و عطاء و منع و قبض و بسط ضار و نافع و معطی و مانع و قابض و باسط
حق را سبحانه بیند و شناسد بی توقفی و رویتی او را عارف نخوانند و
اگر باول وهلت ازان غافل بود و عن قریب حاضر گردد و فاعل مطلق
را جل ذکره در صور وسایط و روابط بازشناسد او را متعرف
خوانند و اگر بکلی غافل بود و تاثیرات افعال را حوالت بوسایط کند او را
ساهی و لاهی و مشرک خفی خوانند مثلا اگر در معنی توحید تقریری کند و خود را
مستغرق بحر توحید می نماید و دیگری او را بر سبیل انکار برو باز گرداند و
گوید این سخن نه از سر حالست بل نتیجه فکر و رویتست در حال برنجد
و برو خشم گیرد و نداند که این رنجش عین مصداق قول منکرست
و الا فاعل مطلق را در صورت این انکار بازشناختی و برو خشم نگرفتی
و همچنین در معرفت نفس هر صفت ناپسندیده که بعلم اجمالی معلوم شود
وقتی که آنرا باول وهلت که بدید آید در نفس بتفصیل و تعیین بازشناسند
و ازان حذر کنند او را عارف خوانند و الا متعرف بود یا غافل مثلا
اگر بعلم داند که صفت کبر و عجب در نفس صفتی مذمومست و هرگاه که
این صفت در نفس ظاهر شود فی الحال آنرا بازشناسد و بر در انکسار و

تواضع گریزد تا نفس دیگر باره باز شناختن این دو صفت در خود بعجب
و کبر ظاهر نگردد امثال این صورت را معرفت نفس خوانند و اگر با دل
و سلت حاضر نبود ثانی الحال حاضر گردد و این صفت را باز شناسد
او را متعرف خوانند و اگر علم مجمل را در صورت تفصیل اصلا باز نشناسد
او را غافل خوانند و علم او را سودمند نباشد بل زیان کار بود و وظیفهٔ
عارف رضا تقضاست و وظیفهٔ متعرف صبر بر آن و وظیفهٔ غافل
کراهت و اضطراب و معرفت آلهی را مراتبست اول آنکه اثری
که یابد از فاعل مطلق جل ذکره داند چنانکه گفته شد دوم آنکه اثری که یابد
از فاعل مطلق جل ذکره بیقین داند که نتیجهٔ کدام صفت است از صفات
او سیوم آنکه مراد حق را جل و علا در تجلی هر صفتی بشناسد چهارم آنکه صفت
علم آلهی را در صورت معرفت خود باز شناسد و خود را از دایرهٔ علم و
معرفت بل از دایرهٔ وجود اخراج کند چنانکه از جنید قدس الله روحه
پرسیدند که معرفت چیست فرمود المعرفة وجود جهلک عند قیام
علمه گفتند زدنا ایضاحا فرمود هو العارف والمعروف و چندانکه مراتب
قرب زیاده شود آثار عظمت آلهی ظاهرتر گردد و علم بجهل بیشتر حاصل
شود و نکره زیادت گردد و حیرت بر حیرت بیفزاید و فریاد رب زدنی
تحیرا فیک از نهاد عارف برخیزد و این معنی که تقریر می افتد معرفت
علم معرفت چه معرفت امری وجدانیست و تقریر از آن قاصر اما علم مقدمهٔ
آنست پس معرفت بی علم محال باشد و علم بی معرفت وبال و حجة
الاسلام را رحمه الله سوال کردند و گفتند چه گویند امام الائمه حجة الاسلام
در جواب کسانی که اعتراض میکنند بر بعضی از سخنها که در کتاب مشکوة و

بل ح

کیمیاست مثل این سخن که لا اله الا الله توحید العوام است و لا اله الا
هو توحید الخواص است امثال این کلمات را شرح حاجتست تا
اعتراض متعنتان کوتاه شود و معنی سخن پیدا گردد و حاصل جواب
آن بود که فرمود سایل باید که سوال برای استرشاد کند نه برای تعنت
و تعصب و خواهد که بداند و آنچه فهم نکند بر قصور فهم خویش حمل کند و با آنکه
مسترشد بود زیرک و تیزفهم بود و عقل بر وی غالب بود و مغلوب
غضب و هوا نبود تا علاج پذیر بود و اینچنین کس در میان خلق غریب
و نادرست پس اگر کسی بینی که ازین جواب شفای وی حاصل نشود عجب
مدار و بدانکه معنی این سخن آنست که مجرد گفتن لا اله الا الله عامست و
در آن ناقص و کامل شریکند و معنی این سخن تفاوت درجات
توحیدست اول درجهٔ توحید گفتن لا اله الا الله است بزبان و منافقان
اندرین شریک اند و این درجه را نیز حرمتی هست که سعادت این
جهان بآن حاصل شود تا مال و دم وی معصوم گردد درجهٔ دوم اعتقاد
معنی این کلمه است بر سبیل تقلید بی معرفت حقیقی و همه عوام خلق
بدین درجه رسیده اند و این درجه چون بتحقیق نزدیکترست بنجاة بر
دو جهان ثمره ولیست چون تصدیق جملهٔ انبیا بآن یا بود پس این قوم
اهل نجاة باشند اندر آن جهان نیز اگر چه بکمال سعادت اهل معرفت
نرسند که معنی این کلمه برهانی محقق ایشان را مکشوف شود پس این
سه درجه متفاوتست اول درجهٔ صاحب مقالت دوم درجهٔ صاحب
عقیدتست و سیوم درجهٔ صاحب معرفتست و ازین برتر هیچ صاحب
حال نیست و ارباب احوال دیگرند و ارباب معارف و اقوال دیگر

درجه چهارم آنست که ویرا هیچ معبودی نبوذ مگر یکی و هر که را هوا بر وی غالب
بوذ معبود وی هوا بوذ و هر که را هوای وی زیردست بوذ و بطوع و
فرمان حق سبحانه باشد توحید ویرا هم حالت بوذ و هم قالت اگر نه
چنین بوذ از مقصود این کلمه محروم بوذ نصیب وی گفت زبان و اندیشه
دل بوذ و اگرچه این کلمه راست بوذ وی دروغ گوی بوذ اندرین کلمه
قال الله تعالی افرایت من اتخذ الهه هواه و درجه این کس گزکی برابر بوذ
با کسی که لجام تقوی بر سر همه هواهای خویش کرده است و جز بر وفق فرمان
هیچ کار نکند و توحید ویرا یک صفت و یک همت و یک معبود کرده
باشد و این هر دو از اهل توحیدند و میان ایشان تفاوتست چنانکه
میان زمین و آسمان درجه پنجم آنست که در هیچ کار متبع هوا نباشد نه
بر وفق شرع و نه بر خلاف شرع بل یک همت شوذ همه کارهای وی
لله باشد لا یتحرک الا لله ولا یسکن الا لله ولا یبکی الا لله ولا یتکلم الا
لله اگر نان خورد برای آن خورد تا قوت طاعت و عبادت یابد و
اگر بخسپد برای تجدید قوت عبادت بوذ نکاح وی برای سنت
و تکثیر امت بوذ و همچنین بوذ احوال وی اگر گوید و شنوذ و گیرد همه برای
حق تعالی بوذ و تفاوت میان این درجه و درجه چهارم نیز بسیارست
درجه ششم آنست که در پیش نظر و ادراک وی نه نفس وی ماند و نه هر
چه در عالم است و نه دنیا و نه آخرت و خود را فراموش کند و هر چه
جز حضرت سبحانه فراموش کند و از همه غایب شوذ و همه از وی
غایب شوند نه وی ماند و نه عالم حق سبحانه ماند و بس قل الله ثم ذرهم
حال وی بوذ کل شیء هالک الا وجهه نقد وقت وی بوذ و اهل بصیرت

این حالت

این حالت را الفناء فی التوحید خوانند که جز از حق از همه فانی بوذ و از فنا
هم فانی بوذ بمعنی آنکه اگر بفنا خوذ التفات کند از حق سبحانه مشغول شوذ
و هر کس که طاقت فهم و ادراک این ندارد پندارد که این طامات است
بی حاصل و کمال توحید خوذ اینست صاحب درجه پنجم با خوذ بوذ و بخوذ
گوید و بخوذ شنوذ و بخوذ بیند ولیکن برای حق نه برای خوذ را چیزها بیند
لیکن خدای عز و جل را با آن همه می بیند و میگوید ما رایت شیئا الا و
رایت الله سبحانه معه و صاحب درجه ششم با خوذ نبوذ و بخوذ نه بیند
و نه شنوذ و نه گوید ولکن با او گوید و از او شنوذ و او را بیند و جز خدای عز و
جل نه بیند و میگوید ما ادری الا الله ولیس فی الوجود غیر الله آن مرد گوید
معبود نیست جز خدای عز و جل این مرد گوید موجود نیست جز خدای
عز و جل و کمال توحید این باشد که موجود نیست جز خدای عز و جل و همانا
گویی این محال و نامعقولست چه آسمان و زمین و ملایکه و کواکب و شیاطین
و غیر آن همه موجودند جواب این بشنو و بدان که اگر روزی عید ملک
بصحرا شوذ با غلامان خویش و همه را اسب و ساختگی و تجمل دهد چنانکه
خوذ دارد پس اگر کسی این همه را بیند و گوید این همه توانگرند و در توانگری
برابرند با ملک این سخن وی راست نماید در حق کسی که از سر این کار
خبر ندارد اما کسی که از سر کار خبر دارد و داند که این ملک این نعمت
بعاریت بایشان داده است و چون نماز کند باز خواهد ستد
پس گوید توانگر نیست الا الملک بحقیقت راست گفته باشد چه اضافت
عاریت با مستعیر مجازیست و بحقیقت مستعیر همان درویش است که بود
و توانگری با آن مال مستعار از فقیر منقطع نشوذ اکنون بدانکه وجود همه

چیزها را عاریتیست و از ذات چیزها نیست بلکه از حق تعالی است وجود
حق تعالی ذاتیست نه از جای دیگر بلکه هست بحقیقت ویست دیگر چیزها
همه هست نمایست در حق کسی که داند که عاریتیست پس آنکه حقیقت
کارها بشناخت کل شیء هالک الا وجهه ویرا عیان گشت ازلاً وابداً
نه آنکه وقت مخصوص چنین باشند بلکه همه چیزها در همه وقتها از آنجا که ذات
چیزهاست معدومست پس اینک لا اله الا هو درست بود که هو اشارت
بموجود بود که جز وی موجود نیست بحقیقت هو جز در حق وی درست نیست
و اشارت جز بوی راست نیست معنی لا اله الا هو اینست اگر
کسی این فهم نکند معذورست که این براندازه فهم نیست و در ترجمه
عوارف در فصل هفتم در شرایط خلوت از باب پنجم که در مستحسنات
متصوفه است شرط هفتم دوام عملست که هرگه مبتدی بود بر فرایض
و سنن از نماز اقتصار نماید و اوقات دیگر بذکر بسر برد و مشایخ
قدس الله تعالی ارواحهم از جمله اذکار ذکر لا اله الا الله اختیار کرده اند
چه صورت آن مرکبست از نفی و اثبات تا ذاکر در وقت جریان این
کلمه بر زبان حاضر گردد و مطابقت و مواطات میان دل و زبان نگاه
دارد و در طرف نفی وجود جمیع محدثات را بنظر فنا مطالعه می‌کند و
در طرف اثبات وجود قدیم را جل ذکره بعین بقا مشاهده می‌نماید
و بواسطه ملازمت بر تکرار این کلمه صورت توحید در دل قرار گیرد
و بر مثال شجرهٔ طیبه اصل آن در زمین دل ثابت و راسخ شود و فرعش
در آسمان روح متصاعد و مرتفع گردد و قال ایضاً حجة الاسلام رحمه الله
فی مشکوة الانوار بهذه العبارة نسبة المستعار الی المستعیر مجاز محض اترى

نیست ح

وی ح

مداومت ح

ان من

83

ان من استعار ثیاباً او فرساً او مرکباً او سراجاً و رکب فی الوقت
الذی ارکبه المعیر و علی الحد الذی رسمه له غنیٌ بالحقیقة او بالمجاز و ان المعیر
هو الغنی او المستعیر کلا بل المستعیر فقیر فی نفسه کما کان و انما الغنی هو المعیر
الذی منه الاعارة والاعطاء و الیه الاسترداد والانتزاع ولا شرکة لاحد
معه فی حقیقة هذا الاسم ولا فی استحقاق هذا الاسم الا من حیث تسمیة
به و تفضله علیه بالتسمیة تفضل المالک علی عبده اذا اعطاه مالاً ثم سماه
مالکاً و مهما انکشف للعبد الحقیقة علم انه و ماله لمالکه علی التفرد لا شریک له
فیها اصلاً و البتة و قال بعض العرفاء رحمهم الله حق سبحانه منفرد است
با دراک کنه وحدانیت عظمی و مستاثر است باسمی که از آن وحدانیت
منبی باشد و توحید که خلعت خاکیانست از لطف حضرت رحمانیت
و عطف رحیمیت او سه نوعست توحید قولی و علمی و عملی و مراد از
توحید عملی حالیست که نتیجه سلوک و عمل باطن است من المراقبة و نحوها
توحید قولی آنست که بگوید بشرط موافقت دل اشهد ان لا اله الا الله
و اشهد ان محمداً عبده و رسوله و این قالب و صورت توحیدست
و نجات یافتن از شرک جلی و رستن از خلود در دوزخ و رسیدن بنعیم
مقیم ثمره اوست و این توحید عموم مومنانست و توحید علمی توحید
خواص مومنانست و موقوفست بر شناختن مکان و زمان و دا
حقیقت آن و تقدس و تنزه او حضرت سبحانه از مکان و زمان جسمانیات
علی مراتبها و از زمان و مکان روحانیات علی مراتبها و از تنگنای زمان
و مکان بیرون شدن و شناختن این معانی جز بمشاهده بصایر میسر
نشود اما اگر بایمان قبول کنی با خبر او خوش گردد و هر که حقیقت مکان

نستن

وزمان جسمانیات و روحانیات علی مراتبها بشناخت او را از معرفت
ذات و صفات جناب مقدس پس از زمان و مکان جل ذکره بهره
بیشتر نباشند و بیشتر اسرار که مشایخ طریقت و کبرا حقیقت قدس
الله تعالی ارواحهم گفته اند در آن گفته اند والله سبحانه الموفق و توحید
علمی توحید اخص خواص است و سه درجه است اول آنست که نفحه
از نفحات الهام و جذبه از جذبات کرم بر وجه قبول با استقبال رونده
آید و غشاوۀ غفلات از چشم حقیقت بین او بردارد طالب صادق
زیرک در نور آن بنگرد و خویشتن را از ادراک توحید و حسبان وصول
از فرق تا قدم در زنار بیند و نفس خود را مشاهده کند در پس زنار
بت که سجده میکند آتش غیرت که سوزنده غیر تست در سینۀ او
زبانه زدن گیرد و آب حسرت از دیده دویدن گیرد و مدتی در درد
بنالد و در طلب شفای این درد در هر چیزی بسکالد تا آنگاه او را روشن
شود که مر راحت هم از آنجا تواند آمد که جراحت آمده و ظنوا ان لا ملجأ
من الله الا الیه روی با آن حضرت بنده نواز آرد و از آن کارساز جل
ذکره گوید و غم دل بر حضرت علام الغیوب و کشاف الکروب جل
ثناؤه و عز سلطانه عرضه دارد که امن یجیب المضطر اذا دعاه با او
گویند بر در سرای تست غذای تست اگر توحید خواهی قبلۀ دل یکجا کن
و از غیر باز آکن تا فعل تو مصداق قول تو باشد چون طالب تو بجا
آغاز کند و بقطع علایق مشغول شود و در آن هیچ تقصیر نکند و تاخیر
روا ندارد تا بمدد عنایت و حسن کفایت هم از نوها ارادی فرو برد
والتفات بما سوی الله عز و جل در او نماند و از او ساقط شود و دل او

مصدق

84

مجرد و یکتا گردد و مدح و ذم و رد و قبول خلق نزد او یکسان شود بلکه او
مفرغ او در کل احوال حضرت مالک الملوک جل ذکره بود و چون رونده
بابن صفت گردد بدرجۀ اول از توحید علمی رسیده باشد و درجۀ دوم
آنست که چندان نور ظهور حق سبحانه بر جان رونده آشکارا شود که
همه اجزای وجود در نظر شهود او در اشراق آن نور ذره وار روی
در نقاب تواری کشد بر مثال تواری ذرهای هوا در اشراق نور
آفتاب ذره در نور آفتاب نتوان دیدن نه از آن روی که ذره نیست شد
بل از آنکه با ظهور نور آفتاب ذره را جز تواری روی نیست اذا تجلی الله
تعالی لشیء خشع له آن تلاشی و تواری نه از آن روی بود که بنده خدای شود
یا بدو پیوندد و منضم گردد تعالی الله سبحانه عن ذلک علوا کبیرا و نه نیز از آن
روی که بنده بحقیقت نیست شود نابودن دیگر است و نادیدن
دیگر چون در آینه نگری آینه را نه بینی از بهر آنکه مستغرق دید جمال خودی
و شوانی گفت که آینه نیست شد یا آینه جمال شد یا جمال آینه شد و این قدم
را الفنا فی التوحید خوانند و مزلة الاقدام بسیار کس است جز بدلالت
عقل و علم و استعداد ذکاء و بدرقۀ پیر صاحب بصیرت این راه را قطع
نتوان کرد و روندگان درین مقام متفاوتند کس باشد که در یک هفته
یکساعت برین حضرت سبحانه پیش بار نیابد و کس باشد که هر روز یکساعت
و کس باشد که دو ساعت و کس باشد که بیشتر اوقات مستغرق شهود
باشد و یکساعت و یک نفس از آن حضرت سبحانه غایب نباشد و از
خواجۀ امام عالم عارف ربانی ابو یعقوب یوسف بن ایوب همدانی قدس
الله تعالی روحه منقولست که هر که شبانروز درین مقام مقیم تواند بود شریف

کسی بوذ دریغ باشد که درچنین مملکت باین طول و عرض نترافد مکانی نباشند
خداوندا غزیزانی که روی بدین درکاه آورده‌اند دفرست تا بمنتهای این
دولت برسند باریافتکان جمعیت خاطر را از وحشت بیکانکی

نتوقه

دار درجهٔ سیوم از توحید علمی الغناء عن الغناست و این آنست که
کمال استغراق احساس رونده را بفنا خوذ و دانستن آنرا که سلطان
نور ظهور جمال و جلالست که بیک صدمت زحمت وجود را در نظر شهود
بکتم عدم بر دهد از وی بینداز چو آکاهی رونده درین همه اشارت نتوقه
میکند عین الجمع اینجاست که خوذرا و کل کاینات را در نور ظهور حق سبحانه
کم کند آکاهی خوذ را ازین کم کردن کم کند هیچ نه بیند جز حق سبحانه محو
فی محو و طمس فی طمس نه اسم است اینجا نه رسم نه وجود است درین قدم نه
عدم نه عبارت نه اشارت نه عرش نه فرش نه اثر نه خبر کل من علیها
فان کل شی هالک الا وجهه توحید بی شرک جز درین مقام صورت نه بندد
و این چه گفته‌اند علم توحیدست حقیقت توحید ازین مقدسست
معتزله و فلاسفه بچشم احول در جمال توحید نکریستند ظلمت دیدن خوذی
خوذ بر ایشان کمین کشاذ در تیه حیرت سرکشته شدند جمله صفات را
منکر شدند و او را سبحانه جز بسلب صفات وصف نکردند کفتند ما

یم

موجودیم او را موجود نتوان کفت ما عالمیم او را عالم نتوان کفت ما قادریم
او را قادر نتوان کفت اما معدوم و جاهل و عاجز هم نیست و همچنین در همه
صفات و اهل بصیرت را اقدس الله تعالی ارواحهم چندان ظهور نور
حق سبحانه در جان آشکارا شد که ماسوی الله عز و جل در شعاع آن نور
مقدس ناچیز نموذ همه صفات کمال و نعوت جلال در حق او اثبات

88

کردند کفتند عالم اوست بتحقیق همه جاهلند قادر اوست بتحقیق
همه دیکر عاجزند موجود اوست بتحقیق دیکران همه معدوم اند از
عرش تا فرش پیش نظر شهود ایشان عدم صرف نموذ در جان و جود
و درین مقام اقدام بسیارست ورای آنچه کفته شد هرکز دو رونده در
یک قدم توحید نبوده‌اند و نخواهند بوذ و بهر قدم آنچه فرود اوست تا

عدم

اکنون نماید و تقدم عدم بواسطهٔ حدوث بقدم می باید رفت تا آنکاه که بعالم
بقا رسند و مناک ما لا عین رات و لا اذن سمعت و لا خطر علی قلب
بشر و اکر ترا درد این دولت و دولت این درد نباشد باری بایمان
قبول کن تا غبار مرکب این سلاطین دین بر چهرهٔ روزکار تو نشیند و نظر از
اعزاز تو شوذ و از ان جمله مباش که و اذ لم یهتدوا به فسیقولون هذا
افک قدیم امداد لطف آلهی و عاطفت پادشاهی جل ذکره نثار روزکار
کسی باذ که درین سخنان بدیدهٔ انصاف نکاه کند نه بدیدهٔ خلاف
و مضمون آنرا از راه حق طلبی تفحص نماید و قران و اخبار و اجماع امت
محک معارف این صدیقانست و چون پادشاه عالم تعالی و تعظم بنده
چیزی خواهد او را بخوذ آشنا کرداند و بقرب خوذش بینا کرداند تا
پیوسته از قرب او اندیشه می کند و پیوسته او را با خوذ می بیند و میداند
و هو معکم اینما کنتم لا جرم حرمت و تعظیم صفت او کردد و آن نظر حرمت
و تعظیم و متحلی شدن باین حال کلید کنوز موهبت و سبب رسیدن

بیان المراقبة

بعالم حقیقت است **و فی الرسالة القشیریة** فی باب المراقبة المراقبة
علم العبد باطلاع الحق سبحانه و تعالی علیه و استدامته لهذا العلم مراقبة لربه عز
و جل و لا یکاد یصل العبد الی هذه الرتبة الا بعد فراغه عن المحاسبة فاذا حاسب

نفسه علی ما سلف واصلح حاله فی الوقت ولازم طریق الحق واحسن بینه و بین
الله عز وجل مراعاة القلب وحفظ مع الله الانفاس راقب الله سبحانه
فی عموم احواله ومن تشاغل عن هذه الجملة فهو معزول عن بدایة الوصلة فکیف
عن حقایق القربة وقال الجنید رحمه الله من تحقق فی المراقبة خاف علی فوت
حظه من ربه سبحانه لا غیره وقال ذو النون المصری رحمه الله علامة المراقبة
ایثار ما آثر الله وتعظیم ما عظم الله وتصغیر ما صغر الله عز وجل وقال بعضهم
من راقب الله تع فی خواطره عصمه الله تعالی فی جوارحه وقال النصرابادی رحمه
الله الرجاء یحرکک الی الطاعات والخوف یبعدک عن المعاصی والمراقبة تؤدیک
الی طرق الحقایق وسیل جعفر بن نصیر الخلدی رحمه الله عن المراقبة فقال
مراعاة السر لملاحظة الحق سبحانه مع کل خطرة وقال المرتعش رحمه الله المراقبة
مراعاة السر لملاحظة الغیب مع کل لحظة ولفظة وسیل ابن عطا رحمه الله
با افضل الطاعات فقال مراقبة الحق سبحانه علی دوام الاوقات
وقال ابرهیم الخواص رحمه الله المراعاة تورث المراقبة والمراقبة تورث خلوص السر
والعلانیة لله عز وجل وقال ابو عثمان المغربی رحمه الله افضل ما یلزم
الانسان نفسه فی هذه الطریقة المحاسبة والمراقبة وسیاسة عمله بالعلم و
بالله تع العصمة ومنه سبحانه التوفیق وقال فی قوت القلوب فی شهادة
التوحید وصف توحید الموقنین لا یتجلی سبحانه بوصف مرتین ولا یظهر
فی صورة لاثنین لا نهایة لتجلیه ولا غایة لاوصافه لشهید بحضوره وینظر الیه
بنوره وقال فی التعرف قال ابو القاسم فارس رحمه الله فنا البشریة
لیس علی معنی عدمها وقال فی شرح التعرف معنی این سخن آنست
والله تع اعلم که هم در حکم دنیا و هم در حکم آخرت بشریت از بنده برنخیزد

فنا برخاستن بشریت نباشد و بجمله بباید دانستن که همه نعمتها در جنب
بهشت فانیست و همه بلاها در جنب دوزخ فانیست و باز بحکم
شریعت در دنیا همه نعمتها در جنب نعمت ایمان فانی اند و همه بلاها
اندر جنب بلای کفر فانی اند و در قیامت نیز همه بلاهای دوزخ در جنب
فراق فانیست و همه نعیم بهشت در جنب نعیم دیدار فانیست
فنای صفات بشریت را این معنی باشد و دیگر بباید دانست که

بیان لفظ اتحاد

از جمله مصطلحات مشایخ صوفیه قدس الله تع ارواحهم لفظ اتحاد است
که در میان اهل حقایق متداولست و همچنانکه عبارت از حال فنا و
بقا شیخ ابو سعید خراز قدس الله تع روحه فرموده و وی از کبار مشایخ
طبقه اولست چنانکه ذکر کرده شد و طریقت خود را اندرین دو عبارت
مضمر کردانیده و این دو عبارت در میان اهل حقایق متداول گشت
و همچنانکه از جمله مصطلحات مشایخ صوفیه قدس الله تع ارواحهم لفظ
جمع و تفرقه است و ابتدا ابو العباس سیاری که از کبار مشایخ
طبقه ثالثست قدس الله تع ارواحهم طریقت خود را اندرین دو عبارت
مضمر کردانیده و این دو عبارت در میان اهل حقایق متداول گشت
همچنین ابو المغیث الحسین بن منصور الحلاج قدس الله روحه که از کبار
مشایخ طبقه ثالثست طریقه خود را در عبارت اتحاد مضمر کردانیده و اشارت
بان حالت سنیه باین عبارت فرموده و شیخ بزرگوار که از کبار مشایخ صوفیه
است و مذکورست در کتاب تاریخ مشایخ که هم از تصانیف صاحب
کتاب طبقات المشایخ است شیخ ابو القاسم فارس بن عیسی البغدادی
من متکلمی مشایخ القوم والمدققین فی العبارات له کلام حسن فی الاحوال

قدس الله روحه از جمله خلفاء الحسین بن
منصور الحلاج است رحمه الله
وکان فارس البغدادی رحمه الله

والاشارات دخل خراسان واقام بسمرقند وتوفي بها كذا في كتاب تاريخ
مشايخ الصوفية وكان معاصر الشيخ علم الهدى رئيس اهل السنة والجماعة
الشيخ ابي منصور محمد بن محمد بن محمود الماتريدي السمرقندي رحمه الله وقد
توفي الشيخ ابو منصور سنة خمس وثلثين وثلثمائة ودفن بجاكرديزه وقبره
مشهور يزار ويتبرك به وكان فارس رحمه الله معاصرا ايضا للشيخ ابي
القاسم اسحق بن محمد بن اسمعيل بن ابرهيم بن زيد الحكيم السمرقندي قدس الله
تع روحهما وغيرهما من العلماء والمشايخ رحمهم الله وكان الشيخ ابو القاسم الحكيم
شريك الشيخ علم الهدى ابي منصور رحمهما الله واصطحبا الى ان فرق الموت
بينهما وقد قالوا في وصف الشيخ ابي القاسم رحمه الله لم يكن نظره من
الوحش الى الثرى الا الى الله عز وجل وكانت معاملته مع الخلق طلبا لحظوظهم
دون حظه قال في الانساب في ذكر الشيخ ابي القاسم الحكيم كان من عباد الله
الصالحين وممن يضرب به المثل في العلم والحكمة وحسن العشرة فقد دونت
حكمه وانتشر ذكره في شرق الارض وغربها بابي القاسم الحكيم لكثرة حكمه
ومواعظه وقد توفي رحمه الله في المحرم يوم عاشورا سنة اثنتين واربعين وثلثمائة
بسمرقند ودفن بمقبرة جاكرديزه وزرت قبره غير مرة وهو مذكور في التعرف
في باب رجال الصوفية وختم هذا الكتاب بذكره وفي شرح التعرف في
ذكره روزي در سراي نشسته بودم ابو طاهر بيامد و بدر سراي بنگريست
حوض آب ديد و سروها ديد باز گرديد و بر دكان نشست شيخ ابو القاسم
رحمه الله غلام را گفت تبري بيار [illegible] اين سروها را بيفگن آنگاه
گفت برو و ابو طاهر را بخوان چون درآمد گفت يا ابا طاهر آنكه ترا از حق سبحانه
حجاب كرد از ميان برداشتيم ليكن با خلق صحبت چنان كن كه درختي ترا

از وي حجاب نتواند گشتن روزي نشسته بودم در ميان خلق حكم مي كرد
يكي از بزرگان بزيارت وي آمد و برا چنان مشغول ديد سجاده بر روي
حوض انداخت و نماز كرد چون فارغ شد شيخ ابو القاسم رحمه الله مر اورا
گفت يا برادر اين خود كودكان كنند مرد آنست كه در ميان چندين شغل
دل با خداي عز وجل نگاه تواند داشت و در تعرف بعد ختم هذا الباب
بذكره ميفرمايد فهولاء هم الاعلام المذكورون والمشهورون المشهود لهم بالفضل
الذين جمعوا علوم المواريث الى علوم الاكتساب سمعوا الحديث و
جمعوا الفقه والكلام واللغة وعلم القران يشهد بذلك كتبهم ومصنفاتهم
ولم يذكر المتاخرين واهل العصر وان لم يكونوا دون ما ذكرنا علما بان
الشهود يغني عن الخبر عنهم وكان فارس رحمه الله مقبولا عند الجميع صحيحا له
حاله ودونوا كلامه وممن روى عنه في كتبه كثيرا بلا واسطة الشيخ العارف
ابو بكر بن اسحق الكلاباذي البخاري رحمه الله وممن روى عنه في كتبه كثيرا بواسطة
واحدة او اكثر الشيخ ابو عبد الرحمن السلمي والشيخ ابو القاسم القشيري وغيرهما
رحمهم الله وكان الشيخ فارس بن عيسى البغدادي رحمه الله يحكي عن شيخه
الحسين بن منصور الحلاج كلامه ويعبر عن مقاصده ويفسر ما يشير اليه الحلاج
رحمه الله من حالة الاتحاد في استيلاء الحق سبحانه عليه وفنائه فيه وكل من كبار
المشايخ قدس الله تع ارواحهم من هذه الحالة شرب لكن تتفاضل المشارب
والحلاج على جلال قدره يشير في كلامه الى شربه الخاص من هذه الحالة السنية
وچنانكه حجة الاسلام رحمه الله فرموده است وقد مضى كلامه هذا يعبر عن
هذه الحالة السنية بالاتحاد على سبيل التجوز ويعني به الاستغراق وقال
بعض المشايخ رحمهم الله وقد مضى كلامه هذا ايضا الاتحاد هو ظهور سلطان

الحق عز وعلا علی العبد بحیث یعزله عن التصرف وینوب منابه وهو
اشارة الی معنی الحدیث الصحیح عن الله عز وجل کنت سمعه وبصره الحدیث
واین حالت سیر را درجات بس بی نهایتست واشارت باین
مراتب حالت سیر است آنچه حجة الاسلام رحمه الله فرموده است در بیان
شهود وحدانیت المرتبة الرابعة ان لا یری فی الوجود الا واحدا لا یری
نفسه ایضا ویکون فانیا عن رؤیة نفسه وفرموده است هذا غایة علوم المکاشفات
واگرچه این مرتبه را غایة علوم المکاشفات فرموده اند اما جزئیات
درجات این مرتبه را حصر نتوان کرد وحصرها فی عدد یختص بنظر اهل
المکاشفة وکلیات درجات این مرتبه را ارباب مکاشفات
قدس الله تعالی ارواحهم در چند نوع حصر کرده اند که یکی از ان انواع
کلیه فنا آن نفس متعلق است وگفته اند درین مقام تحقق بمعنی کنت
سمعه وبصره واین مقام متعلق بسیر محبی است ویکی دیگر از ان انواع
کلیه مترتب بر فنا صفات روحست وگفته اند درین مقام تحقق است
بمقام ان الله تعالی قال علی لسان عبده واین مقام مترتب بر سیر محبوبی
ویکی دیگر از ان انواع کلیه مقام سخت عالیست که وما رمیت اذ رمیت
ولکن الله رمی اشارت بآن مرتبه است وخصوص مقام حضرت
محمدیست صلی الله علیه وسلم وکاملان اولیا امت را بحسب صحت
متابعت ظاهرا او باطنا وبرقدر کمال آن حال از ان مرتبه اگر شمه وبهره
از ان دارند دور نبود فقد علم کل اناس مشربهم ودرین آیت قل ان
کنتم تحبون الله فاتبعونی یحببکم الله اشارت باین بشارتست وسلطان
العارفین شیخ ابو یزید قدس الله تعالی روحه فرموده اند لو بدا للخلق من النبی

صلی الله علیه وسلم ذرة لم یبق لما دون العرش کذا فی التعرف ودرین سخن
بیان عجز خلق است از ادراک کمال مصطفی صلی الله علیه وسلم وقصور
فهم ایشان از بلوغ نهایت حقیقت او صلی الله علیه وسلم تا دلیل شود
بر عجز خلق از ادراک کمال حق سبحانه وقصور فهم ایشان از نهایت بلوغ
حقیقت حق عز وعلا کذا فی شرح التعرف وقال الشیخ العالم العارف
الربانی ابو یعقوب یوسف بن ایوب الهمدانی قدس الله تعالی روحه
اگر همه مقدسان درگاه وپاکان پیشگاه از اقدام رسل وانبیا وسلطان
اولوا العزم والاولیا صلی الله علیه وسلم خواهند که یک قدم بیان کنند یا
یک مقام از مقامات وی فرش نشان کنند یا یک ستر از استار سلطنت وی
عیان کنند نتوانند زیرا که وی در همه اقدام سالکان با قدام سالکان
نهان وعیانست ودر همه مقامات سایران بمقامات سایران بیان
ونهانست هرچند رونده راه جمال وی طلب کند صفت رونده را از خیال
جمال خود در پوشاند ووی از صفت وخیال نهان نقطه سید انبیا ومقدم
اولیا صلی الله علیه وسلم با همه بی همه وبی همه با همه است قال الله تعالی و
ما ارسلناک الا رحمة للعالمین وبنا بر آنکه این نوع علوم ومعارف مختص
بنظر ارباب مکاشفات ومشاهداتست بعضی از کبار عارفان
قدس الله تعالی ارواحهم گفته اند الحق سبحانه وهاب علی الدوام فیاض
علی الاستمرار فان استعد العبد وتهیأ وصفی مرآة قلبه وجلاها حصل
له الوهب علی الدوام ویحصل له فی لحظة واحدة ما لا یقدر علی تقییده فی
ازمنة لاتساع ذاک العالم وضیق هذا العالم المحسوس وکیف ینقضی
ما لا یتصور له نهایة ولا غایة تقف عندها ومن کان یاخذ عن الله تعالی

کیف ینتهی کلامه ابدا فشتان بین من یقول حدثنی فلان عن فلان وبین من
یقول حدثنی قلبی عن ربی عز وجل وهذا وان کان رفیع القدر فشتان بینه وبین
من یقول حدثنی ربی عن ربی سبحانه وهذا هو العلم الذی یحصل للقلب من
المشاهدة الذاتیة والله عز وجل یرشدنا وایاکم لعمل صالح یرضاه منا و
لو فتحنا الکلام علی هذه المعارف لکلت الیمین وحفی القلم وجف
المداد وضاقت القراطیس والالواح ولیست هذه العلوم نتیجة عن فکر
ونظر فمن طلب العلم بهذه الحقایق من طریق النظر الفکری فقد استسمن ذا
ورم ونفخ فی غیر ضرم ومن طلب الامر من غیر طریقه لم یظفر بتحقیقه ولا یعطی هذه
الحقایق النظر الفکری ابدا فنکل علم ذلک الی الله والی من عرفه الحق سبحانه
ذلک من رسول مرسل او ولی ملهم وفی الحدیث ما التبس علیکم فکلوه الی عالمه
وهم بنا بر انکه این نوع از لطایف معارف مختص بنظر مکاشفت و
مشاهدتست امام عالم عارف ربانی شیخ شیوخ العالم احمد غزالی
قدس الله تعالی روحه فرموده است از مقام توبه تا مقام مراقبه هزار
مقامست واز مقام مراقبت تا مقام معرفت هفتاد هزار مقامست
واز مقام معرفت تا اسرار مکاشفت هفتاد هزار مقامست واز
مکاشفت تا مقام مشاهدت هفتاد هزار مقامست واز مقام مشاهدت
تا مقام توحید هفتصد هزار مقامست ودر هر نفس صد هزار رمز در رمز
حق را سبحانه واز توحید تا باتحاد هفتصد هزار حجاب عبودیت
ودر هر حجابی هفتصد هزار اشکالست ودر هر لباسی صدهزار رست
که سر لطف لایزالی با عاشقان فانی کوید چکویم رفیق مستعجل است
لکن این قدر نمودار یست رزقنا الله عز وجل وایاکم صرف الخطاب

بلا عتاب والله سبحانه المستعان وعلیه التکلان ومانند این سخن در
شرح تعرف در باب المحبة آورده است بباید دانست که دوستی یکی باشد
ومران یکی را مقامات باشد تا بزرگان چنین گفته اند محبت را هفتصد
هزار مقامست کمترین مقامش موافقتست وشغیر موافقت بزرگست کمترین
موافقت آنست که حکم دوست را مخالف نباشی واز مخلوقات کس را
صدق این مقام کمترین نیست صدق مقام برترین کرا باشد تا یکی از
بزرگان فرموده است محبت بتحقیق صفت حقست محبت مخلوقات
مجازیست وتاثیر محبت حقست سبحانه وشیخ امام عالم عارف
محقق ابو طالب محمد بن علی بن عطیه المکی قدس الله تعالی روحه در قوت
القلوب که مجمع اسرار طریقتست قالوا لم یصنف فی الاسلام مثله
فی دقایق الطریقة فرموده است فی اخذ المعانی من قوله سبحانه یمحو الله
ما یشاء ویثبت الآیة قیل یمحو الاسباب من قلوب الموحدین ویثبت
نفسه ویمحو الوحدانیة من قلوب الناظرین ویثبت الاسباب وحقیقة
علم التوحید باطن المعرفة وهو سر المعروف الی من تعرف الیه وعجز علوم العموم
عن درک شهادته وضعف العقول عن حمل مکاشفته وفوق علم التوحید
علم الاتحاد وفوقهما علم الوحدانیة وفوق ذلک علم الاحدیة فهذه اسماء
لها صفات واوصاف لها انوار وانوار عنها علوم وعلوم لها مشاهدات
بعضها فوق بعض وفوق کل ذی علم علیم وعلم التوحید اول هذه العلوم
وعموم هذه المشاهدات وظاهر هذه الانوار واقربها الی الخلق وانما ذکرنا
من ذلک قوت القلوب من علم التوحید وما لا بد للایمان منه من المرید
وصحة التوحید باثبات الصفات واوصاف الذات التی جاءت بالسنن و

شريعة الرسول صلى الله عليه وسلم مع نفي الشبه والماهية ونفي الجنس والكيفية
ثم سكون القلب وطمانينة العقل الى الايمان بهذا والتسليم له لاجل نور
اليقين الموهوب لان هذا انما يشهد بنور اليقين وعلمه لا بعلم العقل ونوره
فنور اليقين مرآة التوحيد وفي هذا النور مشاهدة الصفات وهو حقيقة الايمان
واعز ما نزل من السما ورد هذه الكلمات في ذكر فضايل شهادة التوحيد وصفة
توحيد الموقنين و از كبار علما و كبرا مشايخ قدس الله تع ارواحهم اجمعين
آنانكه در لفظ اتحاد طعن كرده اند آن طعن بنا بر مفهوم ظاهر اين كلمه است
كه آن قطعا و اصلا مراد اهل حق و اهل حقيقت نيست و حجة الاسلام رحمه الله
تحقيق آن فرموده است و گفته است الاتحاد بين شيئين محال مطلقا
وحيث يطلق الاتحاد ويقال هو هو لا يكون الا بطريق التوسع والتجوز يعني
به الاستغراق وعليه ينبغي ان يحمل كلام الشيخ ابي يزيد قدس الله تع روحه اني
آخر كلام حجة الاسلام رحمه الله وقد مضى كلامه هذا و از كبار مشايخ من المتقدمين
والمتاخرين آنانكه باين كلمه قايل شده اند بعبارت عربي يا فارسي نظما و
نثرا مراد ايشان آن معني توسعي و تجوزيست و هو الاستغراق في حالة الفناء
في الله عز وجل و بين هذين الكلامين المتنافيين صورة نفيا و اثباتا على الحقيقة
تنافي نيست و نظير هذه العبارة في الاطلاق على معنيين احدهما حق والآخر
باطل عبارة المرجئة انهم هم الذين لا يقطعون على اهل الكباير بشيء من عفو او
عقوبة بل يرجئون الحكم في ذلك اي يوخرونه الى يوم القيامة فهذا المعنى حق
وهذه الطايفة اهل الحق وهم اهل السنة والجماعة نصرهم الله سبحانه وتع وادام
وايدهم في الدارين وقواهم وان كان معنى المرجئة انهم هم الذين يقولون
بان الله سبحانه لا يدخل احدا النار بارتكاب الكباير وانه تع يغفر ما دون

والارجاء فان لها معنيين احدهما حق والآخر باطل فان كان تعنى المرجئة ه

الكفر لا محالة وان المومن العاصي ربه عز وجل يعذب يوم القيامة على الصراط
على متن جهنم يصيبه نفح النار ولهبها فيتالم بذلك على مقدار المعصية ثم يدخل
الجنة فهذا المعنى باطل واهل هذه المقالة اهل بدعة وضلالة والمرجئة من
ارجأت الامر وارجيته بالهمزة والياء اذا اخرته وقال حجة الاسلام رحمه الله
واكثر الاغاليط منشاه الجهل بمعنى الاسامي واشتراكها بين مسميات
مختلفة و صاحب كشف المحجوب درين معنى فرموده است اغراض [illegible]
بوهم ايشان باز گردد نه بمعنى مراد و هوا ار کز باد ایستی موافقت نباشد
پيوسته چيزى ميجويند از طريق اعوجاج تا اندر آن آويزند و مراد از ابتدا همو دها
خويش از حسين منصور قدس الله تع روحه تو تنها بوده است بمعنى براين
و پيش ازين در شرح كلام وي كتابي ساخته ام بدلايل و حجج و علو كلام
و صحت حالش ثابت كرده ام و در كتابي ديگر نيز از آن منهاج نام ابتدا و انتها
ياد كرده ام وقد قال العلماء النظار رحمهم الله موافقين في هذا المعنى لاهل
الكشف والحقيقة من كبرا الطريقة قدس الله تع ارواحهم لا رد على الرمز
لتوقف الرد على فهم المراد ولكن المراد غير المفهوم من الظاهر والمفهوم من الظاهر
غير المراد و في شرح التعرف و قصد اين طايفه در رموز قصد نيست
درست در توحيد و آن آنست كه اندر همه علوم علم بنا اهل دادن حرامست
و از اهل باز داشتن حرام چنانكه در حديث است لا تمنعوا العلم اهله فتظلموهم
ولا تضعوا عند غير اهله فتظلموه پس اين طايفه در كلام رموز و اشارات
نهادند تا اهل فايده گيرد و نا اهل بآن نرسد تا نه بر علم ظلم باشد و نه بر
اهل علم قول ايشان مغلوب سر است و سر مغلوب حق سبحانه اگر
چيزى در حكايت قول ايشان خطا افتد عيب بر فهم خويش بايد نهاد و

شیخ را رحمه الله یعنی صاحب تعرف را رحمه الله عادت چنین بود که
اگر کسی پیش وی از کسی خطای محض حکایت کردی نگفتی که این خطاست
ولکن گفتی نمیدانم که مراد وی ازین چیست تهمت سوی خویش نهادی
چنانکه شرط مسلمانیست و سخن برمز و اشارت گفتن را در شریعت
اصلی است رموز و اشارات اخرس را حکم عبارات ناطقان است
اخرس که از مشاهده جلال باشد قوی تر از اخرس خلقت باشد اخرس
خلقت بذات و صفات خویش قایم است و اخرس مشاهده از صفات
خویش فانی علم ایشان مددیست نه عددی الهامیست نه حفظی معدود
متناهی باشد و چون مدد از کسی باشد که ویرا نهایت نیست مدد را
نهایت نباشد الهام صفت ملهم است و ملهم را نهایت نی و پیر
عارفان انز اندر قربت اگر از آن مقام که طاقت ولیست بگذرانند
فرو مانند و مشاهدات سر اندر دنیا همچون معاینات عین است اندر قیامت
و در دار بقا معاینات مختلف است منهم من یری ربه عز و جل فی کل جمعة
و منهم من یری سبحانه ربه فی کل یوم و منهم من یری ربه سبحانه بکرة و عشیا
کما فی الخبر و هر طایفه اندر علم خویش سخن گویند ظواهر علم ایشان از خلق معلوم
کردند اما اسرار و رموز جز اهل آن صناعت را معلوم نکردند و همه علمها در
جنب علم حقیقت ظاهر است اندر جنب عرفان الحقیقه پیر کل بر دیگر
آنجا که اثبات خلق باید اقامت عبودیت را نفی خلق نباید و آنجا که
نفی خلق باید اثبات آلهیت را در مقام مشاهدت اثبات خلق نباید
دلیل برین قول پیغمبر است صلی الله علیه و سلم که در حدیث صحیح صریح گفته
ان اصدق ما قاله العرب قول لبید الا کل شیء ما خلا الله باطل از

مشاهده

را از و

مشاهده خویش نفی کند و فنای وی در مشاهده جلال همه اثباتها نفی کرد و اگر کسی
این مقام دیگر شنود تا اعتبار او کتب را باطل خواند کافر گردد هر چند مشاهده
جلال در سر پیش میگردد غیر از سر ساقط میگردد و آن سقوط عین توحید است
و چون موحد اندرین توحید متحقق گردد مراو را خود قول نماند و آنکه وی را قول
ماند از حقیقت توحید با وی بوی نیست احکام شریعت چنانکه مختلف
باشد باختلاف احوال خلق و باختلاف ازمان اختلاف احوال باطن بیش
از آن بود حق سبحانه احکام شریعت مختلف میدارد صلاح ظواهر را
احوال بواطن را مختلف میدارد صلاح بواطن را رموز و اشارات
بذات خویش حقیقت اصل همه چیزها توحید است و پیر همه موحدان مصطفی
صلی الله علیه و سلم و ویرا از حق عز و علا رموز است که خلق از ادراک آن
رموز عاجز آمدند و آن حروف مقطعات است در قرآن که پیغمبران
برانند که سر بین الله و بین حبیبه صلی الله علیه و سلم و قد کثر عبارة الاتحاد
فی عبارات المشایخ المتقدمین و المتاخرین رحمهم الله و من تتبع کتبهم عرف
المعنی المراد من کلماتهم بفهم رموزهم و درک اشاراتهم و در شرح تعرف
میفرماید سخن این طایفه بیشتر رمز است و اشارت از بهر آنکه سخن
ایشان خبر دادنست از غیب و خبر دادن از غیب جز برموز و اشارات
نباشد و این خود در علم ظاهر هست فقها در علم شریعت گویند هذا اللفظ
یدل علی ان مذهب اصحابنا رحمهم الله کذا چون علم ظاهر را شاید برا استدلال
بنا کردن علم باطن را که علم احوالست اولیتر و الاحوال مواریث الاعمال
و لا یرث الاحوال الا من صحح الاعمال و معنی اعمال اقامت شریعتست
و معنی احوال صفای سر است هر که ادب ظاهر بیش صفای باطن بیش

احوال

الله و

نه بینی که چون انبیا علیهم الصلوة والسلام از همه خلق صحیح باطن ترند بظاهر با ادب ترند شریعت آداب نگاه داشتن وصحت باطن قرب حقیقت سبحانه هر کرا ادب بیشتر است قرب حق عزو علا بیشتر است
وچون امام ربانی محمد بن الحسن الشیبانی رحمه الله عبادات تصنیف کرد مر اورا گفتند کتابی اندر زهد تصنیف نه فرمودی فرمود کتاب البیوع کرده ام مراد او را گفتند صلوة وصوم نزدیک تر است بزهد فرمود خطا کردید اصل همه زهدها حلال آنکه کسی بیع وشرا اند اند در حرام افتد وقال فی التعرف فی اول الباب الثالث فی رجال الصوفیة فمن نطق بعلومهم وعبر عن مواجیدهم ونشر مقاماتهم ووصف احوالهم قولا وفعلا بعد الصحابة رضوان الله علیهم اجمعین علی بن الحسین زین العابدین رضی الله عنه الی آخر الباب وقال فی شرح التعرف شیخ چهار فصل سخن یاد کرد علم ووجد ومقام وحال اول درجه علم است ودیگر وجد وسیوم حال وچهارم مقام ازین فصول سه از بنده است چهارم که مقامست صفت بنده نیست احوال دلیل مقامست ومواجید دلیل احوالست وعلم دلیل وجدست ونطق وعبارت دلیل علم است ومعنی الوجد هو ما صادف القلب من فزع او غم او رؤیة معنی من الآخرة او کشف حالة بینه وبین الله تع وبزرگان این طایفه رحمهم الله وجد را که از صحت حال باشد از زنار بستن واز عسلی بر افکندن واز بت پرستیدن صعبتر داشته اند درستی مقام بود مگر براستی حال ولکن بسیار بود حال را ومقام درست نه زیرا که حال کسوت عبودیت است ومقام خلعت ربوبیت کسوت بیگانه واشنا پوشند چنانکه عروس را پیرایه ملکه

از بیوع ۹
خوردنست و ۹
احوال ۹

ازن

92

عادیت بپا دارند ولکن جز برهنه در کنار نخوابند همچنین مقام کنارست ومثل حال مثل حلیت وپیرایه ودر مرصاد العباد در فصل بیان احتیاج بشیخ در سلوک راه می فرمایند بدانکه در سلوک راه دین ووصول بعالم یقین از شیخی کامل راهبر راه شناس صاحب ولایت صاحب تصرف ربانی گزیر نباشد

بیت از رهبر نگزیرست کوتاهی بر ٭ وانکه زکف بنان خرگاهی بر

اولیایی تحت قبایی لایعرفهم غیری راه ظاهر بکعبه بی دلیل راه شناس نتوان برد با آنکه رونده این راه هم دیده دارد وهم قدم وهم مسافت معینست آنجا که راه حقیقتست صد وبیست وانند هزار نقطه نبوت وعنصر رسالت صلوات الله علیهم اجمعین قدم زدند که نشان یکقدم ظاهر نیست چنانکه گفته اند

بیت مردان ره ش همت ودیده روند ٭ زان در ره عشق هیچ پی پیدا نیست

ونبیندی سالک این راه را اول نه نظر دارد ونه قدم پیا با نی چنین بی پایان یقین باشد که بی دلیلی دیده بخش نتوان رفت ودیگر آنکه درین راه مزلات وآفات وشبهات بسیارست وعقبات بی شمار تا فلاسفه به شمار وی درچندین ورطه هایل شبهات افتادند وهمچنین دهری وطبایعی وبراهمه واهل تشبیه ومعطله واهل اباحت واهل اهوا وبدع جمله آنانند که بی شیخ ومقتدایی بحق در سلوک این راه شروع کردند عقبات ومزلات قطع نتوانستند کرد هر یکی در وادی آفتی افتادند وهلاک شدند صاحب سعادتانی که در حمایت شیخی کامل سلوک این راه کردند بر جمله آفات ومزلات رسیدند وجملگی شبهات مطالعه کردند وبازدیده ودانسته که اهل هوا وبدع را از کدام مزله بدوزخ برده اند پس این صاحب سعادتان در پناه دولت صاحب ولایتان از آن مزلات بسلامت گذشته اند ودیگر

وشبهتی دیگر از راه ۹

انکه در حضرت پادشاهان صوری اگر کسی خواهد که درجتی یابد اگرچه او
استحقاق آن ندارد و خدمت لایق آن منصب از دست او بر نخیزد
چون بحمایت مقربی از مقربان حضرت پادشاه رود و خود را برو بندد
پادشاه در عدم استحقاق و کم خدمتی او ننگرد در حقوق سابقه و مکانت
و قربت آن مقرب نگرد آنها که ملوک و سلاطین دین اند و مقتدایان
عالم یقین اند ایشان را در حضرت پادشاهی حقیقی نازها و آب رویها است
رب اشعث اغبر ذی طمرین لا یوبه له لو اقسم علی الله سبحانه لابره اعددت
لعبادی الصالحین ما لا عین رات ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر
وقال فی شرح التعرف ایضا وجد در لغت عرب بر سه معنی باشد وجد یجد
وجودا و وجدانا یافت و وجد یجد جدة توانگر شد و وجد یجد وجدا غمناک
شد و سوزان دل گشت پس اندوهی که با سوزش دل باشد عرب آنرا وجد
گویند و هرگاه که چیزی از احوال آن جهان بر سر بنده گشاده گردد و درد
آنرا بیابد و بسوزد این طایفه گویند وی را وجد افتاد و این بر انواع است
شاید که از بیم عذاب باشد و شاید که از درد فراق باشد و شاید که از سوز
محبت و شوق باشد و وجد فراق بر مقدار محبت باشد هر چند محبت
قوی تر وجد صعب تر و وجد از رقت دل خیزد دل همچنان بشنود که گوش
و همچنان بیند که بصر قالوا الوجد سمع القلب و بصره و هر که عارف باشد
لا محاله محب باشد و گروهی از بزرگان این طایفه قدس الله تعالی ارواحهم
چنین گفته اند که هرگاه اندر سر وجدی پنهان نباشد سماع بر وی حرام باشد
و چون این وجد در سر پدید آید ظاهر مضطرب گردد و بناله در آید آن
ناله و آواز را تواجد خوانند و تواجد صفت ضعیفان باشد و حال مبتدیان

اول

93

اول حرف با ایشان باشد تا آزموده و خو ناکرده بناله و نعره در آید تواجد
صفت روندگان است چون بوطن رسند تواجد نماند ساکن شود چون
سیل که بدریا باز رسد و قال النوری رحمه الله الوجد لهیب ینشا فی الاسرار
عن الشوق یعنی دل محبان مانند آتشکده است لکن آن آتش رمیده است
چون واردی پدید آید و آن مانند باد است آتش را بجنباند و بر افروزد
و آن آتش زبانه زدن گیرد و در اندام اثر کند گاه صبر کند و گاه نالد و گاه
اندر حرقت بسوزد و گاه هلاک شود و گاه دیوانه گرداند و باشد که واله گرداند
و باشد که در بیابانها وی را رمیده گرداند و این همه عجب نیست نه بینی که چون
رسول الله صلی الله علیه وسلم از احوال آخرت چیزی خبر دادی مستمعان را
صعق افتادی و وی ساکن از بهر ضعف ایشان و قوت وی صلی الله علیه و
سلم و من جملة من عبر بهذه العبارة عن تلک الاحوال السنیة اعنی عبارة الاتحاد
وان کانت العبارة عبارة فارسیة الشیخ الامام العارف الزاهد شیخ
الشیوخ قدوة اهل الطریقة کاشف اسرار الحقیقة ابو الحسن علی بن عثمان
الغزنوی رضی الله عنه در کتاب کشف المحجوب فرموده است چیزی
که حقیقت آن در عقول ثبات نیابد بزبان از آن چگونه عبارت توان کرد
جز بمعنی جواز لان المشاهدة قصور اللسان لحضور الجنان پس الکناء? فرمود
مشاهده در درجه دوستی یگانگی بود و در یگانگی عبارت بیگانگی بود ثنا
کما اثنیت علی نفسک یعنی گفته من گفته تو باشد و ثنا تو ثنا من باشد
و از متاخران مشایخ الشیخ العالم العارف قدوة ارباب الطریقة رکن الحق
والدین مرشد الطلبة والسالکین الشیخ علاء الدولة احمد بن محمد بن احمد
السندی? محتدا السمنانی البیابانکی منشا و مولدا رحمه الله و قد توفی

رسیده

وارد

المجاهده

سیرة شیخ رکن الدین علاء الدوله السمنانی قدس سره

رحمه الله بعد نیف وثلثین وسبعمایة در قطعه بعبارت فارسیه در همین
معنی صحیح که مفهوم ومرموز است بین اهل الحقایق رحمهم الله بعبارت
انکاد فرموده است **قطعه** پشت من گشت دوتا در طلب یکتایی
با وجود دلبری راه یکتایی نیست گفت بامن که علاء دوله حقیقت دریاب
هیچ مایه بتر از دبدبه ما یی نیست وکان قد الشیخ علاء الدوله رحمه الله فی
المحرم سنه ست وثمانین وستمایة ابن ست وعشرین داخلا فی السبع
قال فی کتابه المسمی بالعروة لاهل الخلوة والجلوة وقد انتهی لتحریره یوم الاثنین
الثالث والعشرین من شهر المحرم الحرام سنه احدی وعشرین وسبعمایة
فی صوفیاباذ خداداد لا زالت محطار حال رجال لا تلهیهم تجارة ولا بیع
عن ذکر الله فی الفصل الاول من الباب السادس الذی هو آخر ابواب
کتابه المسمی بالعروة حاکیا عن ابتداء امره ودخلت فی اربع وعشرین من عمری فی حرب
زاجر الحق فی صف القتال سنه ثلاث وثمانین وستمایة فی اثناء اشتغالی
بالتکبیر عند الکرة والحملة علی العدو فرفعت الحجب من قوة الزاجر بحیث شاهدت
الاخرة وما فیها علی نحو ما نطق به الکتاب والسنة وصاحبنی ذلک الزاجر القوی
تلک اللیلة الی الوقت الضحوة من غدها الی آخر کلامه وقد اجاز الشیخ علاء الدولة
رحمه الله للشیخ بقیة حفاظ المحدثین سراج الملة والدین ابی حفص عمر بن علی
بن عمر القزوینی روایة جمیع مولفاته وما یجوز له روایته فی یوم الخمیس آخر شوال
من سنه ست وسبعمایة ببغداد وقد کانت ولادة الشیخ سراج الدین
سنه ثلاث وثمانین وستمایة وقد اجاز الشیخ سراج الدین رحمه الله اجازة
عامة لفظا وخطا فی سنه اثنتین وثلاثین وسبعمایة فی یوم الخمیس الرابع
عشر من شوال لشیخنا بقیة السلف الصالحین حافظ الملة والدین العطاری

ابدو

دخلت

الی الذی

الی الذی الاوستی روح الله تع روحه وارواح اسلافه واخلافه وقد اجاز
شیخنا هذا رحمه الله لهذا الفقیر اجازة عامة لفظا وخطا ولابنجار اعزت
وعمر اهلوها فی العافیة مع حسن العاقبة وصانها الله تع وجمیع بلاد المسلمین
بفضله عن الآفات والمخافات فی آخر شعبان من سنه ست وستین و
سبعمایة وثانیا فی اواسط رجب من سنه ثلاث وسبعین وسبعمایة ببخارا
کذلک وثالثا فی اواسط ذی القعدة من سنه خمس وسبعین وسبعمایة ببلدة اویس
کذلک عصمها الله سبحانه وجمیع بلاد المسلمین بفضله عز وجل من نوایب
الزمان وطوارق الحدثان وقال الشیخ علاء الدولة ایضا رحمه الله فی آخر تفسیر
سورة والنجم واعبدوا ایتها القوی العابدة لا اله الا هو ایکم الله المعبود الحق سبحانه
الذی لا اله الا هو ولیس فی الوجود موجود مستحق للمعبودیة الا هو بل لیس فی الوجود
الا هو مولانا وجودک ذنب لا یقاس به ذنب ثم قال وهذا الذی
کتبت بتوفیق الله عز وجل والهامه مما ورد علی قلبی دفعة واحدة من تفسیر بطن القران
واما تفسیر حده فلا یمکن کتابته ولو کانت الاشجار اقلاما والبحار مدادا والسموات
قرطاسا اللهم ثبت قلبی علی دینک ووفقنی علی استعمال سنه نبیک الموصل الی
حضرتک صلی الله علیه وعلی آله وصحبه والتابعین لهم باحسان وسلم تسلیما و
قوله بل لیس فی الوجود الا الله قد مضی تفسیر هذا الکلام من کلام الامام حجة
الاسلام رحمه الله ولبعض المشایخ رحمهم الله **بیت**

هستی که وجود او بخود نیست ، هستیش نهادن از خرد نیست

ولبعضهم ایضا رحمهم الله **شعر** هرچه هست گفتی از تنگ و تار

گفتی او را شریک هش میدار ، هست ها تحت قدرت او بیند

همه با او و او همی جویند ، هیچ دل را بکنه او ره نیست ، عقل و جان از کمالش آگه نیست

عقل مانندماست سرگردان • در ره کنه او چو ماحیران • بخود ذیش کس شناخت نتوانست

ذات او هم باو توان دانست • فعل او خارج از درون و برون • ذات او برتر از چگونه و چون

عقل بی کحل آشنایی او • بیخبر بوده از خدایی او • عقل ره برولیک تا در او

فضل او مرترا بر دبر او • فضل او در طریق رهبر ماست • صنع او سوی او دلیل گواست

پاک از انها کر غافلان گویند • پاکتر زانکه عاقلان گفتند • و در کتاب کشف المحجوب

گروهی از ملاحده خود را برین طایفه که اهل حقند و مقبول و محققند بربسته اند

و عبارات اهل حق را آلت اظهار الحاد خود ساخته اند و ذل خود را در عز

ایشان پنهان کرده اند این سخن گفته میشود تا طالبان از مکر ایشان پرهیزند

و خود را رعایت کنند و من گروهی دیدم از ملحده بغداد و نواحی آن که دعوی

تولی بحسین بن منصور حلاج قدس الله تع روحه داشتند و کلام وی را حجت

زندقه خود کرده بودند و اندر امر او غلوی کرده بودند چون رافضه اندر

تولای علی رضی الله عنه و بعضی از مردمان ظاهر پندارند که حسین بن منصور

حلاج قدس الله تع روحه آن حسین بن منصور حلاج است که از ملحده بغداد

خذلهم الله تع و استاد محمد زکریا بوده است و رفیق ابو سعید قرمطی

وفی انساب الامام السمعانی رحمه الله القطیفی هذه النسبة الی قطیف وهی

بلدة بناحیة البحرات استولت علیه القرامطة ابو سعید الجنابی و رجاله

وخبد والجنابی بفتح الجیم وتشدید النون وفی آخره البار المنقوطة بواحدة هذه

النسبة الی جنابه وهی بلدة بالبحرین والمشهور منها ابو سعید الجنابی الزندیق

الذی اغار علی الحاج وقتل الصدیقین والاولیاء والقرمطی بکسر القاف

وسکون الراء وکسر المیم وفی آخرها الطاء هذه النسبة الی المذهب المذموم و

الرای الخبیث وهم جماعة من اهل هجر والبحرین ولحسا قیل لهم القرامطة قتلوا

حاج بیت الله عز وجل فی الحرم ورمل هبیر وانما نسبوا الی رجل من سواد

الکوفة یقال له قرمط وقیل حمدان بن قرمط وکان ممن قبل دعوتهم ثم صار

راسا فی الدعوة وقد دمر الله علیه والحقه باخوته عاد وثمود والقصة فی قرامطة

وظهورهم ان جماعة من اولاد بهرام جور کانوا اجتمعوا فی مجلس فذکروا آبائهم

واجدادهم وما کانوا فیه من العز والشرف والملک وما آل امرهم الیه وکان

هذا فی ایام ابی مسلم صاحب الدولة فقالوا ان ابا مسلم کیف نقل الخلافة

من بنی مروان الی بنی العباس وکان من الموالی ونحن من اولاد الملوک

فاتفقوا اخذلهم الله تعالی علی ان یسعوا فی رفع الاسلام فقالوا ینبغی

ان یفرق دعوتهم ویخرج بعضهم علی بعض وقالوا ان ملوکهم ظلمة قتلوا اولاد

رسول الله صلی الله علیه وسلم ورضی عنهم وانشاوا الاشعار فی ذلک وشوشوا

امر الرعیة علی الملوک فقسموا الدنیا علی ارباع اربعة واختاروا اربعة من الرجال

ونفذوهم الی الارباع والقا الیهم فنفذوا واحدا الی الکوفة فاول من اجابه حمدان

من قرمط واعانه علی الدعوة وتبعه عالم لا یحصون فنسبوا الیه وفی تاریخ الامام

جمال الدین ابی الفرج عبد الرحمن بن علی بن محمد بن علی المعروف بابن جوزی

رحمه الله فی سنة ثمان وسبعین ومائتین فیها وردت الاخبار بحرکة قوم یعرفون

بالقرامطة وهم الباطنیة وهولاء قوم تبعوا طریق الملحدین وجحدوا الشرایع و

طعنوا فی ابطال دین الاسلام وقالوا فیما بینهم خذلهم الله تع لا یمکننا محاربة

اهل الاسلام بکثرتهم فالطریق ان ننتما الی فرقة منهم وقالوا لیس فیهم فرقة اضعف

اضعف عقولا من الرافضة فتناصروا وتکاتبوا وتوافقوا وانتسبوا الی

اسمعیل بن جعفر بن محمد الصادق رضی الله عنهم ثم سول لهم الشیطان ازاء

مذاهب اخذوا بعضها من المجوس وبعضها من الفلاسفة وادعوا

ان من ارتقى الى علم الباطن انحط عنه التكليف واستراح من اعبائه وهم
يستدرجون الخلق الى مذاهبهم الباطلة بما يقدرون عليه وظاهر مذهبهم الرفض
وباطنه الالحاد والكفر المحض ومفتتح مذهبهم حصر مدارك العلوم في قول الامام
المعصوم واظهروا مذاهب الامامية وبعضهم مذاهب الفلاسفة وهم المتغلبون
على بلاد المغرب ومن اتباعهم طائفة انقطعت دولة اسلافهم بدولة الاسلام
كابناء الاكاسرة والدهاقين واولاد المجوس ومن اتباعهم ملحدة الفلاسفة و
الثنوية ومن اتباعهم قوم مالوا الى عاجل اللذات ولم يكن لهم لا دين ولا
علم ومن اتباعهم قوم ضعفت عقولهم وقلت بصائرهم وغلبت عليهم
البلادة والبلاهة ولم يقرؤا شيئا من العلوم كاهل السواد والاكراد و
جفاة الاعاجم وسفهاء الاحلام ومن مذاهبهم انهم لا يتكلمون مع العالم
مع الجهال في كلام طويل ذكره ابن الجوزي في شانهم وقال الامام النواوي
رحمه الله البحرين على صيغة تثنية البحر اسم لاقليم معروف والنسبة اليه بحراني
بنون قبل ياء النسبة قاله في المجمل وقال ايضا هجر المذكورة في حديث قلتين
بفتح الهاء والجيم قرية بقرب مدينة النبي عليه الصلوة والسلام كانت
القلال تعمل بها اولا ثم عملت بالمدينة وغيرها وليست هذه هجر البحرين
المعروفة التي هي قصبة البحرين بل هي غيرها وفي الحديث ان النبي صلى الله
عليه وسلم اخذ الجزية من مجوس هجر والمراد به هجر البحرين وفي الانساب
هجر بلدة من بلاد اليمن من اقصاها وقلال هجر معروفة وفي الصحاح هجر اسم
بلد مذكر مصروف وفي المثل كمبضع تمر الى هجر والنسبة الهاجري على غير قياس
وفي تاريخ الامام اليافعي رحمه الله في ذكر سنة عشر وثلثمائة توفي فيها الشيخ
الطبيب الماهر ابو بكر محمد بن زكريا الرازي المشهور الف في الطب كتبا

كثيرة وكان المشار اليه في علم الطب ومن كلامه مهما قدرت ان تعالج بالاغذية
فلا تعالج بالادوية ومهما قدرت ان تعالج بدواء مفرد فلا تعالج بمركب
وكان اشتغاله بالطب بعد الاربعين من عمره وفي كتاب الكامل في
التاريخ للامام جمال الاسلام علي بن محمد المعروف بابن الاثير رحمه الله
وقد توفي في سنة ثلثين وستمائة وقد اختصر كتاب الانساب السمعاني
رحمه الله واستدرك عليه في مواضع وزاد اشياء وهو مفيد جدا وله كتاب
معرفة الصحابة وكتاب اخبار الصحابة رضي الله عنهم وغير ذلك وتوفي اخوه نصر الله
بن محمد المعروف بابن الاثير صاحب المثل السائر في ادب الكاتب والشاعر
وغير ذلك من التصانيف وكان رحمه الله كاتبا بليغا في سنة سبع وثلثين
وستمائة وتوفي اخوه الآخر ابو السعادات مجد الدين المبارك بن محمد بن محمد
بن عبد الكريم المعروف بابن الاثير رحمه الله في آخر يوم من سنة ست و
ستمائة وله المصنفات البديعة منها كتاب جامع الاصول في احاديث
الرسول صلى الله عليه وسلم ومنها كتاب النهاية في غريب الحديث في سنة
ثمان وسبعين ومائتين تحرك بسواد الكوفة قوم يعرفون بالقرامطة وكان ابتداء
امرهم في هذه السنة وظهر في سنة ست وثمانين ومائتين شخص من القرامطة يعرف
بابي سعيد الجنابي بالبحرين واجتمع اليه جماعة من الاعراب والقرامطة وقوي
امره ثم سار الى القطيف واظهر انه يريد البصرة في سنة سبع وثمانين وما
في ربيع الاول عظم امر القرامطة بالبحرين واغاروا على نواحي هجر وقرب
بعضهم من نواحي البصرة وفي سنة احدى وثلثمائة قتل ابو سعيد الحسين بن
بهرام الجنابي القرامطة قتله خادم له صقلبي في الحمام وكان قد استولى
على هجر والاحساء والقطيف وسائر بلاد البحرين وكان ابو سعيد قد عهد

الی ابی سعید وهو الاکبر فنحی عن الامر فغلبه الاصغر ابو طاهر سلیمان وکان
شهماً شجاعاً وفی سنة ست وثلثمایة کانت وزارة حامد بن العباس
وکان حامد سفیهاً وفی سنة تسع وثلثمایة قتل الحسین بن منصور الحلاج
الصوفی وفی ترجمة العوارف مراد از صوفیان واصلان وکاملان اند کلام
مجید عبادت از ایشان بمقربان وسابقان کنند جماعتی که بمجد رسمی
ومطلق اسمی از دیگران متمیز باشند وبرکه بدرجهٔ مقربان حضرت جلال احدیت
وسابقان صف کمال رسیدند اکابر طریقت وارباب حقیقت قدس الله
تع ارواحهم اورا صوفی خوانند خواه مترسم باشند برسم متصوفه وخواه
ومترسم نه اورا صوفی نخوانند بلکه متشبه بصوفیان گویند وفی کتاب الکامل ایضا
فی سنة تسع وثلثمایة وکان حامد یخرج الحلاج قدس الله تع روحه الی مجلسه فلا
یظهر منه ما یکره الشریعة المطهرة وطال الامر علی ذلک وحامد الوزیر مجد فی
امره وقال حامد الوزیر للقاضی ابی عمر اکتب بحل دمه فدافعه ابو عمر فالزمه
حامد فکتب باباحة دمه وکتب بعده من حضر المجلس ولما سمع الحلاج ذلک
قال ما یحل لکم دمی واعتقادی الاسلام ومذهبی السنة ولی فیها کتب موجودة
فالله الله فی دمی وتفرق الناس وکتب الوزیر الی الخلیفة یستاذنه فی قتله
وارسل الفتاوی الیه فاذن فی قتله وقال فی الکامل ایضا وللحلاج رحمه الله مع
حامد قصص یطول شرحها وفی سنة ست وعشرین وثلثمایة فسد حال
القرامطة وقتل بعضهم بعضاً قال الله سبحانه وکذلک نولی بعض الظالمین
بعضا بما کانوا یکسبون ویکی از قواعد مذاهب اهل سنت وجماعه که
اهل حق واهل حقیقت اند از علمای شریعت وکبرای طریقت قدس الله تع
ارواحهم اجمعین آنست که لا یرون الخروج علی الولاة بالسیف وان ظلمهم

الحیف وخواجه امام عالم عارف خواجه ابو القاسم حکیم سمرقندی قدس الله
تع روحه در بیان اعتقاد این حدیث را از رسول الله صلی الله علیه وسلم
روایت کرده است که فرمود کافر مخوانید کسی را که از اهل ملت شماست بگناه
واگرچه گناه کبیره دارد وپرهای ایشان بخدای عز وجل گذارید وهر که از
اهل قبله شماست در پس وی نماز گزارید وهر که بمیرد از اهل قبله شما بر وی نماز کنید واز پس هر نیک وبد نماز
کنید پنج نماز ونماز آدینه ونماز عید وامیران خود را دعای نیکو کنید ودعای
بد مکنید اگرچه ظالم باشند وبر امام خود شمشیر بیرون میارید واگرچه جور کنند
الحدیث وانگاه خواجه امام ابو القاسم رحمه الله فرمود پس هر که از پس هر نیک
وبد واز پس هر امیری جابر یا عادل نماز بجماعت حق نه بیند او گمراه ومبتدع
وهوادار ورافضی بود وروی الشیخ العارف ابو عبد الله محمد بن علی الحکیم
الترمذی قدس الله تع روحه فی کتاب نوادر الاصول فی الاصل السابع و
السبعین والمائتین باسناده عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه قال
السلطان ظل الله فی الارضین یاوی الیه کل مظلوم من عباده فاذا عدل
کان له الاجر وعلی الرعیة الشکر واذا جار کان علیه الاصر وعلی الرعیة الصبر
واذا جارت الولاة قحطت السماء وفی العقاید للامام العابد الزاهد سدید الدین
ابن الامام شیخ الاسلام رکن الدین الماضی محمد بن ابی بکر المفتی النجاری المعروف
بامام زاده والامام سدید الدین هذا من معاصری شیخ شیوخ الاسلام
صاحب الهدایة روح الله تع ارواحهم اجمعین فان بدا العدوان والجفا من
الامام واحتوی البلاء فالصبر والتوبة والدعاء هو المخرج والشفاء ولا یجوز
قصده بالتهور والبغی والغدر وسوء المکر فان فیه من فساد الامر اکثر من ظلم الامام
العصر ومن ابیات هذا الکتاب سبحان من قدر اصناف الوری فمنهم تاج و

شعر

غادٍ بالغيّ نهج الحق لاصحاب الهدى وشبه الدين لاتباع الهوى وفي آخر كتاب

عقود العقائد وانتظمت منذ العقود الحشو في سعة العيش وطيب الامن

وقد مضت للامة المنتحية خمس مايات ثم ستون سنة وقال في التعرف ولا يرون

الخروج على الولاة وان كانوا ظلمة وقال في شرح التعرف اين فصل از

بهر آن ياد كرد كه نزديك معتزله چون سلطان ظالم كرد معزول كشت ونزديك

روافض امامت نباشد مكر اولاد على را رضى الله عنه ونزديك ما حكم سلطان

جاير همچون حكم سلطان عادل بود وطاعت وى برده نه در معصيت بود

بايد داشتن واز پس وى نماز بايد كزاردن وخروج بروى روا نبود و

حكى عن الحسن البصرى رضى الله عنه انه ذكر عنده فساد السلطان فقال

رضى الله عنه ما اصلح الله سبحانه على ايديهم اكثر مما افسدوا ودر جمله بايد

دانستن كه فساد سلطان از فساد خلق آيد در حديثست اعمالكم عمالكم

واز محمد بن سيرين رضى الله عنه چنين منقولست كه فرمود اكر از آسمان امرى

آمدى كه مر ترا امروز مستجاب الدعا بودى دعا با همه دعاهاى سلطان را

خواستمى از بهر آنكه بر دعايى كه خويشتن را خواهم شمار ابا شد و بر دعايى

كه سلطان را خواهم صلاح عامه مسلمانان را باشد و او را اقتدا بالصحابة وقال في التعرف واجمعوا على تقديم

ابى بكر ثم عمر ثم عثمان ثم على رضى الله عنهم اجمعين

والسلف الصالح وسكتوا عن القول فيما كان بينهم من التشاجر ولم يرد لك

فادگا فيما سبق لهم من الله الحسنى وفي المناطقي عن ابى حنيفة رحمه الله من قال

على رضى الله عنه احب الى من الجميع فهو رجل نغل وفي موضع آخر دغل وهو

ايضا تخفيف دغل وهو الذى فيه دغل اى فساد وريبة والنغل تخفيف

النغل وهو ولد الزنا وقال في التعرف في الباب الثامن والستين في توقي

القوم ومجاهداتهم سمعت فارسا رحمهم الله يقول سمعت بعض الفقرا

بالسيف ه

الناطقي

وفي المغرب ... فساده

قال كنت

قال كنت سنة الهبير مع الناس فالعطب ثم رجعت فكنت اطوف

بين الجرحى قال فرايت ابا محمد الجريرى وكان قد نيف على المائة فقلت له

يا شيخ الا تدعوا ان يكشف الله عز وجل ما ترى فقال قد قلت فقال سبحانه

انى افعل ما اشاء قال فاعدت عليه فقال يا اخى ليس هذا وقت الدعاء هذا

وقت الرضا والتسليم فقلت بك حاجة فقال انا عطشان فجئته بماء فاخذه

واراد ان يشرب فنظر الى فقال هو لاء عطاش وانا اشرب لا كان هذا

ابدا اشره فرده على ومات رحمه الله من ساعته وسمعت فارسا

يقول سمعت بعض اصحاب الجريرى رحمه الله يقول سمعت الجريرى رحمه الله

يقول مكثت عشرين سنة لا يسمع لسانى الا من قلبى ثم حالت الحال ومكثت

عشرين سنة لا يسمع قلبى الا من لسانى وقال في شرح التعرف اين سنه الهبير

سال سيصد ويازده بود كه قرامطه آن سال حجاج را بكشتند وغارت

كردند وشانزده سال راه بسته كشت اين درويش همى كويد من آن سال

بآن مردمان بودم از قرامطه بجستم چون برفتند باز آمدم نزديك قافله

شفقت اسلام را تا مكر خسته را آب دهم يا نظاره كنم كه حال ايشان چيست

ميان خستكان همى كشتم ابو محمد جريرى را رحمه الله ديدم ميان خستكان

افتاده وسال وى از صد دركذشته بود كفتم يا شيخ دعا كن تا خداى تعالى اين

بلا كشف كند كفت كفتمش مرا جواب داد كه آن كنم كه خود خواهم اين نه مر

كفتن وجواب شنيدن باشد ولكن اين بر معنى مشاهده سر باشد كه بدانند

كه خداى عز وجل آن كند كه خود خواهد حق سبحانه وتعالى كافران را دست داد

تا انبيا را عليهم الصلوة والسلام بكشتند اكر قرامطه را بر كماردى عجب باشد

اكر اعتراض كردن روا بودى در وقت بلا انبيا عليهم الصلوة والسلام دعا

مراد

این و

کردندی که دعای ایشان مستجاب تر بوذ پس درویش گفت دیگر باره این سخن
را بروی گذرانیدم مرا گفت ای براذر این وقت دعا نیست این وقت
رضا و تسلیم است یعنی دعا پیش از نزول بلا بایذ چون بلا آمذ رضا بایذ داذ
وکان هذا الحب اغلب الاحوال والافقد روی فی نوادر الاصول فی الاصل
الحادی والسبعین والمائتین بالاسناد عن مکحول عن شهر بن حوشب عن معاذ
بن جبل رضی الله عنه انه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لن ینفع حذر
من قدر وان الدعا ینفع مما نزل ومما لم ینزل فعلیکم عباد الله بالدعا و
روی ایضا فی هذا الاصل باسناده عن ابی هریرة رضی الله عنه انه قال قال
رسول الله صلی الله علیه وسلم لیس شئ اکرم علی الله من الدعا و روی ایضا
فی هذا الاصل باسناده عن ثوبان رضی الله عنه انه قال قال رسول الله
صلی الله علیه وسلم لا یرد القدر الا الدعا و لا یزید فی العمر الا البر وان الرجل
لیحرم الرزق بالذنب یصیبه و قال فی ذلک الاصل و صار للدعا من السلطان
ما یرد القضا و فی معانی الاخبار باسناده عن نافع عن ابن عمر رضی الله
عنهما انه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان الدعا ینفع مما نزل
ومما لم ینزل فعلیکم عباد الله بالدعا و قال الشیخ رحمه الله معنی ینفع مما نزل انه
قد حصل له شرف الاذن فی الدعا و فتح له ابواب الرحمة و یجوز ان
یکون الدعا یسهل علی الداعی تحمل ما نزل من البلا و یضاعف له ثواب
ما نزل لانه یجوز ثواب البلا و ثواب الافتقار و الاضطرار الیه و یکون
الدعا بعد نزول البلا سبب الصبر و الرضا و سبب العصمة عن الجزع الذی
یحرم الثواب و قال ایضا فی شرح التعرف خلیل را علیه الصلوة و
السلام چون با تش انداختند رضا پیش برد از انت که اکر و برا

نماند

99

بایستی که مرا با تش بیندازند از اسباب آتش مرا ایشانرا عاجز کردانیدی
بادعوی محبت محب را با اختیار دوست اختیار نیست شیخ ابو محمد
رحمه الله آب طلب کرد و خواست که بخورذ و نخورد و نخواست که ایشان بخوا
تشنکی بوند و او محروم ماند و نیز شفقت اسلام چنان واجب کند که
همه مسلمانانرا بهتر از خوذ خواهند و دیگر فرموذ بیت سال بوذم که زبان
من بجز از دل من سخن نگفت یعنی آنچه در دل نبوذ بر زبان نراندم تا ظاهر
باطن باطن را مخالف نگشت بزرکان چنین گفته اند من عبر عن غیر ما
فهو شاهد زور و باز گفت بیت سال دیگر بوذم که دل من جز از
زبان من سخن نشنیذ یعنی دلم چنان بشوق حق سبحانه شد که از هیچ کس
خبر نداشتم بلکه زبانم دل کشت و دلم زبان کشت و هرچه شنیدم و
گفتم میان دل و زبان فرق نماند گوشم آن شنیذ که دل خواست
و زبانم آن گفت که دل فرموذ و دلم اسیر دوست کشت و جوارح
اسیر دل شدند و فی طبقات المشایخ فی اول الطبقة الثالثة منهم ابو محمد
الجریری و اسمه احمد بن محمد بن الحسن و قیل الحسن بن محمد کان من کبار
اصحاب الجنید رحمهم الله و صحب ایضا سهل بن عبد الله التستری رحمه الله
و هو من علماء مشایخ القوم و اقعد بعد الجنید رحمهما الله فی مجلسه لتمام حاله
وصحة علمه توفی سنة احدی عشرة و ثلثمایة و قال ایضا فی التعرف فی الباب
الثامن والستین فی توقی القوم و مجاهداتهم قیل ان ابا السود ار رحمه الله
وقف ستین وقفة و جعفر بن محمد الخلدی وقف خمسین وقفة و کان
بعض المشایخ رحمهم الله و اکثر ظنی انه ابو حمزة الخراسانی حج عن النبی صلی الله
علیه وسلم عشر حجات و حج عن عشرة من اصحاب النبی صلی الله علیه و

حکایت ابو محمد جریری رحمه الله

ب

بدة

ب

کان و

سلم عشر حجات ثم حج عن نفسه حجة يتوسل بتلك الحج الى الله تع في قبول حجته
وفي المغرب الحج القصد ومنه المحجة الطريق قال يحجون سب الزبرقان
المزعفرا اى يقصدونه ويختلفون اليه والسب العمامة وقد غلب الحج على قصد
الكعبة للنسك المعروف والحجة بالكسر المرة والقياس الفتح الا انه لم يسمع
من العرب على ما حكاه ثعلب يدل على ذلك ذو الحجة لشهر الحج ويقال الحج في
اللسان تكرار القصد الى المقصود والعمرة الزيارة قاله بعض كبراء العارفين
رحمهم الله وقال بعض العلماء رحمهم الله الحج كثرة القصد والتردد ويسمى قارعة
الطريق محجة لكثرة التردد فيها ويقال حج بنو فلان اذا اطالوا الاختلاف
اليه ويسمى قصد البيت حجا لكثرة تردد الناس اليه وان لم يتردد الشخص
المعين اليه والحج في الشرع عبارة عن قصد مخصوص الى مكان مخصوص في
زمان مخصوص وقال في قوت القلوب الحج في اللغة القصد الى من يعظم
وكانت العرب يقول نحج الى نعمان اى نقصده نعظيما له فينبغي ان يكون
الحاج معظما لمن قصده بالحج ليتحقق معنى هذا الاسم والحج ايضا سلوك
الطريق الواضح الذي يخرج الى البقعة واشتقاقه من المحجة وقال في
التعرف في هذا الباب ايضا قالوا ان ابا عمرو الزجاجي رحمه الله اقام بمكة
سنين كثيرة لم يحدث في الحرم كان يخرج من الحرم ثم يعود وهو على
الطهارة وفي كتاب الطبقات في الطبقة الخامسة ومنهم ابو عمرو الزجاجي
واسمه محمد بن ابرهيم بن يوسف بن محمد النيسابوري الاصل صحب
الجنيد والنوري وابا عثمان ورويما والخواص ودخل مكة واقام بها فصار
شيخها والمنظور اليه فيها حج قريبا من ستين حجة وسمعت ابا عثمان المغربي
يقول كان ابو عمرو من السالكين واياه وفضله اكثر من ان يحصى مات بمكة

وقيل انه لم يبل ولم يتغوط في الحرم اربعين سنة وهو بها مقيم توفي سنة ثمان
واربعين وثلثماية ثم قال في الطبقة الخامسة ومنهم جعفر الخلدي رحمه الله و
هو جعفر بن محمد بن نصير ابو محمد الخواص بغدادي المنشأ والمولد صحب
الجنيد وعرف بصحبته وصحب النوري ورويما وسمنون وابا محمد الجريري
وغيرهم من مشايخ الوقت وكان المرجوع اليه في علوم القوم وكتبهم وحكاياتهم
وسيرهم كان من افتى المشايخ واخلفهم واحسنهم حالا وقبولا حج قريبا
من ستين حجة توفي ببغداد في شهر رمضان سنة ثمان واربعين وثلثماية
وقبره بالشونيزية عند قبر السري والجنيد رحمهم الله وفي الانساب وكان يقال
عجايب بغداد ثلثة اشارات الشبلي ونكت المرتعش وحكايات جعفر الخلدي
وفي قنية الغناوي في اول ابواب كتاب الحج وعن ابي سليمان الداراني رحمه الله
انه قال حججت اربعين حجة وما ادري اني قضيت فريضة الله تع عن نفسي و
قال ابو القاسم الحكيم رحمه الله من غزا في هذا الزمان غزوة واحدة فقضا
الصلوة عن وقتها يحتاج الى ماية غزوة لتكون كفارة لما فاته من الصلوة و عن
ابي بكر الوراق رحمه الله انه خرج حاجا الى بيت الله عز وجل فلما سار مرحلة
قال لاصحابه ردوني ارتكبت سبعماية كبيرة في مرحلة واحدة فردوه وقال في
شرح التعرف از اينجا مراد آنست كه اين طايفه پيوسته اندر رنگ و بوي
بوده اند كه بحرم دو بدندي كه آن مقام حضرتست تا مگر انجا از دوست
خبري بايند باز چون رفتندي و نيافتندي گفتندي شومي ما و محروميست
ماست باز برفتندي تا نفس را بقطع باديه قهر كنند چون برسيدندي
نفس سر برآوردي به بدن آن كعبه معظمه ديگر باز آوردندي قهر را تا
عجب نياورد جمله آنست كه اين طايفه را پيوسته با نفس بلا بوده است

و نیز کعبه حضرت نفس است نفس انجا رود و پیش ازان مراورا راه نه و عرش
حضرت قلب است تا آنجا رود و پیش ازان وبرا راه نه تن تا کعبه رود بیدا امید
یافتن حق سبحانه را و دل تا عرش رود بیدا امید یافتن خداوند عرش را
جل ذکره چون بیافتند نفس متحیر گشت گرد خانه طواف ساختن گرفت یابند
محبان که اندر غلبات شوق جویان گردند عرش قبلهٔ دلهاست اندر
آسمان کعبه قبلهٔ تنهاست اندر زمین تن بخدمت قصد کعبه کند مراد نه کعبه
باشد بلکه خداوند کعبه بود دل بقربت قصد عرش کند مراد نه عرش باشد
بلکه خداوند عرش باشد خداوند کعبه اندر کعبه نه خداوند عرش بر عرش نه
دل از شوق گرد عرش طواف کند خداوند عرش را سبحانه نیابد هم آنجا
بنشیند و باز نگردد اگر دل باز گردد از عرش چنانکه تن باز گردد از کعبه
هرگز پیش یار نیابد نفس ظاهر و کعبه ظاهر ظاهر را بظاهر مشغول کرده اند دل
غیب و عرش غیب غیب را بغیب مشغول کرده اند و سر ایشان را
بهیچ چیز مشغول نکرده اند از جملهٔ مخلوقات از بهر آنکه ایشان را شغل حق عز و
علا چنان گردانیده باشند که بهیچ چیز نپردازند اگر قوت همه خلق یک تن را
بودی و او را بگزاردن حق خداوند مشغول کرداشتند حق خداوند سبحانه افزون
آید و وی عاجز ماند پس یک تن ضعیف از حق خداوند سبحانه چگونه فراغت
یابد تا بغیر وی پردازد یکی از بزرگان چنین گفته است من غمض بصره
عن الله سبحانه طرفة عین لم یهتد الیه ابدا این کس را بهمه عمر خویش طرفة العینی
چشم از حق خواب ماند حال این بود که هرگز بوی راه نیابد آنکس که بهمه عمر خویش
رو سوی حق نیاورده باشد چگونه راه یابد خلیل علیه الصلوة والسلام گفت
انی ذاهب الی ربی سیهدین و رفتن وی از جای بجای نبود ولکن از خلق

اعراض

اعراض کردن بود بسیار تکلف باید و مدت تا تن بکعبه رسد و مر دل را
تکلف بسیار بباید تا بعرش رسد گفته اند ان الله تع خلق العرش اظهارا
لعظمته لا مکانا لذاته سر همه خلق در بزرگی عرش که مخلوق است عاجزند
از عظمت خداوند عز و جل عاجزتر باشند و اندر صفات عرش سخن بسیار
است ببعضی خبرها آمده است که اسرافیل علیه السلام تمنا کرد که
کاچکی من عظمت عرش خدا بدانستمی خداوند عز و جل چند نیروی همه
اهل آسمان بوی داد و بفرمود تا بیست و پنج هزار سال بسال آن جهان طیران
کرد نتوانست هم چندان نیرو زیادت کرد ده هزار سال دیگر طیران کرد به
نیمهٔ ساق عرش نتوانست رسیدن عاجز فرو ماند در خواست
تا خداوند عز و جل او را بجای خود باز آورد پس گفت سبحان ربی الاعلی عظمت
خلقی از خلق وی چنین بود عظمت وی را سبحانه که دریابد گستاخی
خلق از جهل بود نزدیکان نیارند گستاخی کردن که از سر خبر دارند هر چند
مر اولیا را قرب بیشتر کرد باحرمت تر گردند و حشمت زیادت گردد
و هر که قریب تر باشد با حشمت تر فضیل عیاض رحمه الله فرمود خراسانی
را دیدم در عرفات که در روی وی فراست خیر بود همه دعا میکردند و
وی خاموش بود نزد وی رفتم و گفتم لو سالت الله تع شیا لعل الله
سبحانه یرحم هولاء ببرکة دعائک قال انی لمحتشم قلت لابد فان الوقت قد
فات فاخرج یده من عبایه کالمحتشم کلما اراد ان یرفع یده استرخت
یده حتی رفعها بعد مدة فقال یا رب فقبل ان یصل یا بالتراب والتراب
بالتراب سقط مغشیا علیه فحرکته فاذا هو میت رحمه الله فقلت علمت فی
دمک یا سپیدی و اگر نور معرفت در سر جهان نیستی آسمان و زمین طاقت

باید
ن
شد و
العلی

نداردی سر عارفان از جایهای عرش درگذشته است عارف امروز
بسر همان بیند که فردا بمعاینه خواهند دیدن نور معرفت قوی ترین همه نور
هرچه که خواهد که عارف را از حق سبحانه محجوب کند نور معرفت آنرا بسوزد
و بکدازد خرقت الحجب انوارهم و حلت عند ذی العرش اخطارهم و هم در شرح
تعرف میگوید و دیگر ابو حمزه رحمه الله خود را نزدیک حق سبحانه هیچ محل
ندانست چندین وسیلت ساخت تا یک خدمت وی قبول افتد و
اصل نجات خود اینست که بنده خود را نه بیند و قصه ابو عمرو رجاجی رحمه الله
این بنظاره خلق آسان بیند و این عظیم است از بهر آنکه نفس را صحبت با حق
و سر را با حق سبحانه چون نگاه داشت ادب نفس چنین است از آن
سر چگونه باشد بیت هر کرا از حقیقت رایت نیست ظاهر او با شریعت راست نیست
و آنچه بزرگان بر اسرار خلق مطلع گشتند از اینجا بود که ظاهر آینه سر است
بنظاره خلق نگاه کردند در حرکات ظاهر دانستند که سر از کجا میجنبد و
قال ایضا فی التعرف فی الباب الثلثین فی المذاهب الشرعیة انهم یاخذون
لانفسهم بالاحوط والاوثق فیما اختلف فیه الفقهاء و هم مع اجماع الفریقین فیما
امکن الی ان قال و الاستطاعة الحج عندهم الامکان من ای وجه و لا یشترطون
الزاد والراحلة فقط قال ابن عطاء الاستطاعة اثنان حال و مال فمن لم یکن
له حال تقله فمال یبلغه و قال فی شرح التعرف مذهب این طایفه رحمهم الله
بجمله و آنست که در باب دین باحتیاط عمل کردن واجبست محتاط همواره
با حق بماند و متوسع گاه بحق افتد و گاه بباطل و در حدیثست بر شما باد بجماعت
بودن که گرگ گوسفند یگانه را بر باید و این مثل است مرد بی یار دیو را آهنگ
و بودن دین کند چون بنده با جماع مسلمانان کار کند دیو بروی راه نیابد

و دیگر چون کار باحتیاط بر گیری بر نفس دشوارتر بود و پیر همه طاعتها
مخالف نفسست و طریق این طایفه آنست که روا ندارند که بهمه عمر
یکقدم بمراد نفس نهند و گفته اند موافق النفس کعابد الصنم و نیز گفته اند
النفس هی الصنم الاکبر و ایشان وجوب حج بر خویشتن بامکان و طاقت
بینند بهر وجهی که باشد و زاد و راحله شرط نکنند تا آینه در حال بنده
نگرند اگر قدرت رفتن بی زاد و راحله ندارد معذور باشند ترک حج و اگر
بی زاد و راحله تواند رفتن معذور نباشند ابن عطا رحمه الله فرموده استطاعت
حج دو چیزست حال و مال حال را اصل می نهند و مال را بدل و از حال
باطن خواهند و توکل درست و قیل قناعت و رضا هر کرا قناعت مال نیست
غنیست و هر کرا قناعت نیست با همه دنیا فقیرست و قیل حال قوت
محبتست هر چند محبت قوی تر شدت شوق بیشتر و هر چند شوق
غالبتر رنج کمتر راه دراز با شوق کوتاه گردد و راه کوتاه بی شوق دراز گردد
آنکه او را شوقست بر دل رود و بی اقدام با همه دل برابر نباشد پس اگر
کسی را این حال نباشد تبعیت استطاعت وی بمالست و استطاعت
وی معتبر بزاد و راحله است و باز زاد خاص تقویست و راحله ایشان
توکل سفر عام بنفسست سفر خاص بسر آنکه بنفس سفر کند قدم قدم
رود و آنکه بدل سفر کند گون گون رود و آنکه بنفس سفر کند از وطن بغربت
افتد و آنکه بسر سفر کند از غیبت بوصال رسد و قال مالک رحمه الله یجب
الحج علی من قدر علی المشی لانه استطاع الیه سبیلا اذا کان یقدر علیه ماشیا
و استطاعة الحج عنده معتبر بسلامة البدن و قد فسر رسول الله صلی الله علیه و سلم
الاستطاعة بالزاد والراحلة قال ابن عمر رضی الله عنهما جاء رجل الی رسول

الله

صلى الله عليه وسلم فقال ما يوجب الحج قال صلى الله عليه وسلم الزاد والراحلة
اخرجه الترمذي رحمه الله وفي شرح السنة باسناده عن الشافعي رحمه الله باسناده
عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما وفي حديثه فقام آخر فقال يا رسول الله ما السبيل
قال صلى الله عليه وسلم الزاد والراحلة وفي قوت القلوب ومن كان ذا قوة
على المشي او كان ممن يصلح له ان يواجر نفسه وامن التهلكة في خروجه فحج على ذلك
كان فاضلا في فعله وللحاج الماشي بكل قدم يخطوها سبعمائة حسنة وللراكب
بكل خطوة يخطوها دابته سبعون حسنة والقوة على المشي من الاستطاعة عند
بعض العلماء رحمهم الله وفي الكافي شرح الهداية ولا بد من الاستطاعة وهي
ان تملك مالا فاضلا عن مسكنه وفرشه وثياب بدنه وسلاحه ونفقة عياله
واولاده الصغار مدة ذهابه وايابه وان يكفي ذلك الفاضل للزاد والراحلة محملا
او راحلة او شق وان امكنه ان يمشي او يكري عقبة لا يجب عليه الحج وذلك بان
يكتري رجلان بعيرا يتعاقبان في الركوب وكذا لو وجد ما يكتري مرحلة ويمشي مرحلة
لا يجب وليس من شرط الوجوب على اهل مكة ومن حولهم الراحلة لانه لا يلحقهم
مشقة زائدة ومن الاستطاعة امن الطريق ثم هو شرط وجوب الاداء عند
ابن شجاع وهو مروي عن ابي حنيفة رحمه الله كملك الزاد والراحلة وكان ابو حازم
القاضي يقول هو شرط حقيقة الاداء فمن جعله شرطا لوجوب الاداء لا يوجب
الوصية ومن جعله شرط حقيقة الاداء قال بوجوب الوصية وان كان الغالب
في الطريق السلامة يجب الحج وان كان الغالب الخوف والقطع لا ولو كان
بينه وبين مكة بحر فهو كخوف الطريق وفي شرح الاتروجي للهداية نقلا عن اسرار
القاضي الامام ابي زيد ولا يحصل القدرة الا بملك الزاد والراحلة ولا يجب
بالاباحة عندنا بخلاف الوضوء فانه يجب بها الاباحة لان الماء الاغلب يوجد

وفي المذهب العقبة النوبة وقول صاحب الايضاح وان امكنه ان يمشي او يكري عقبة فليس عليه الحج فصل منه

مباح الاصل ولا يجري فيه المنع الا نادرا ولا عبرة للنادر بخلاف اعيان
الاموال في العادات وكذا في الذخيرة وفي شرح السنة واختلفوا في وجوب
ركوب البحر للحج اذا لم يكن لطريق غيره فذهب جماعة الى وجوبه لما روي عن عبد الله
بن عمر انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يركب البحر الا حاجا
او معتمرا او غازيا في سبيل الله فان تحت البحر نارا وتحت النار بحرا اراد
بهذه الكلمة تهويل امر البحر وخوف الهلاك منه كما يخاف من ملابسة النار
قال الشافعي رحمه الله لا يبين لي ان اوجب عليه ركوب البحر للحج وفي المحرر للامام
الرافعي على مذهب اصحاب الامام الشافعي رحمه الله والاظهر انه يلزم ركوب
البحر ان كان الغالب منه السلامة وفي شرعة الاسلام ان حجة واحدة افضل
من عشرين غزوة في سبيل الله وفي الحديث حجوا تستغنوا وسافروا تصحوا
تغنموا فاني اباهي بكم الامم وتعظيم الحرم بابلغ ما يقدر عليه واذا اراد ان يأكل
او يقضي حاجته خرج الى الحل ان استطاع ولا يطيل به المقام فيتمل جواره
او يقصر في تعظيمه وفي قوت القلوب فاذا وجد العبد زادا وراحلة لزمه
فرض الحج فان اخره بعد وجود ذلك كان مكروها فان مات ولم يحج او مات
عن عدم الامكان بعد وجوده كان عاصيا لله تع من حين امكنه الى يوم موته
ولم يكن كامل الاسلام وقال عمر رضي الله عنه لقد هممت ان اكتب
في الامصار بضرب الجزية على من لم يحج ممن يستطيع اليه سبيلا وعن سعيد
بن جبير وابرهيم النخعي ومجاهد وطاوس رضي الله عنهم لو علمت رجلا
غنيا وجب الحج ثم مات قبل ان يحج ما صليت عليه وكان ابن عباس رضي الله
عنهما من مات ولم يزك ولم يحج سال الرجعة الى الدنيا وكان يقول في هذه
الآية قال رب ارجعون لعلي اعمل صالحا فيما تركت قال ازكي واحج وكان

رضی الله یقول هذه الآیة من اشد شی علی اهل التوحید ثم الحج واجب علی الفور
لا یباح له التاخیر عن السنة الاولی ویاثم بالتاخیر الا اذا ادی فی عمره فیرتفع
الاثم ح وهو اصح الروایتین عن ابی حنیفة رحمه الله وذکر ابن شجاع عن ابی
حنیفة رحمه الله انه سیل عمن کان عنده مقدار ما لو حج به وکان یرید
التزوج ایحج بهذا المال ام یتزوج به قال رضی الله عنه بل یحج ویبدأ بالحج وذلک
دلیل علی ان الوجوب عنده علی الفور وعند محمد رحمه الله یجب الحج موسعا
یباح له التاخیر عن السنة الاولی ولا یاثم بتاخیر الاداء الا اذا لم یود فی عمره فح
یاثم وهو قول الشافعی رحمه الله لانه صلی الله علیه وسلم اخر الحج بعد نزول
فرضیته وقد نزلت فرضیته فی سنة ست من الهجرة وفتح مکة سنة ثمان وحج
النبی صلی الله علیه وسلم فی سنة عشر وعند ابی حنیفة وابی یوسف تاخیر رسول الله
صلی الله علیه وسلم ممنوع لان فرضیة الحج یثبت بقوله تع ولله علی الناس
حج البیت الآیة نزلت فی سنة عشر واما النازل فی سنة ست فقوله تع
واتموا الحج والعمرة وهذا امر بالاتمام لمن شرع فیه فلا یثبت به ابتداء الفرضیة
مع ان التاخیر انما لا یحل لخوف الفوت وهو علیه الصلوة والسلام امن منه
لعلمه وحیاته انه یدرک وقال فی شرح التعرف واین رفتن ایشان بسفر
حج وعادت کردن ایشان مر آنرا از بهر ریاضت نفس است واز شبلی
رحمه الله آورده اند که هرکه توبه کردی وبارادت وی درآمدی وی را پی زاد وراحله
بحج فرستادی وخویشتن با اصحاب بتشییع او بیرون رفتی یک منزل وباز
گشتی او را درین معنی گفتند فرمود که ده ساله ریاضت من با ایشان نکند که
یک سفر بادیه شیخ رحمه الله گفت معنی این خبر شبلی آنست که هرکه بارادت
کسی بیاید همه آن مراد بیند تا همگی وی را دیدار شیخ فرو گیرد وحق سبحانه را فرا

104

کنند ونیز باشد که مرین پیر را دیدار حرمت داشتن مرید مشغول کند حق را سبحانه
فراموش کنند پس شبلی رحمه الله ایشانرا ببادیه انداختی تا چو شبلی را نیافتندی
همه حق را دیدندی وشبلی نیز اگر بداشتن ایشان مشغول گشتی از حق باز ماندی
کمال حال بنده آنست که نه وی چیزی را حجاب کرد ونه چیزی وی را اگر وی را
چیزی حجاب کرد وی عابد آن چیزست اگر وی خویشتن را حجاب چیزی
کند وی معبود آن چیزست پس بزرگان همه چیزها از پیش بر دارند تا عابد
حق سبحانه گردند وحق معبود ایشان وخویشتن را از پیش دل خلق بردارند
تا خلق عابد حق گردند وحق معبود ایشان نصیحت صحبت وشفقة ارادت
اینست دیگر شتافتن ایشان بحج را معنی دیگر قطع علایق است وهجر
اخوان ومفارقت وطن عارفانرا با علایق کار نیست وبا وطن قرار نیست
وبا غیر حق سبحانه انس نیست واز حاضر گشتن بحضرت دوست بد نیست
وبیت که مضافست بحق سبحانه نشان حضرت دارد واحرام گرفتن
بحرم در آمدنست وهرکه دشمنان دارد چون نفس وشیطان وهواجز بحرم
گریختن او را روی نیست ودر احرام نفس را از مرادها باز داشتن است
وعارفانرا با مرادهای نفس کار نیست ومحرم را بعرفات وقوفست بذل ومسکنت
ومحب را جز ذل وجز تضرع بدر دوست رفتن روی نیست ومحرم را وقوف
مزدلفه است وعرفات ومزدلفه جای حاجت خواستنست وحاجت
خواستن انبساطست وهرکه در دوستی متحقق باشد جز دوست کس را
نبیند وچون تنها ببرادر جز با وی انبساط کردن روی نیست ومحرم
را رمی جمار است ورمی جمار تبری کردنست از آنچه دارد وانداختن مر آنرا
که با دوست وعارف را جز انداختن فعل خویش وناد یدن فعل خویش واز خلق

تبری کردن روی نیت و محرم را طواف گرد در و دیوار دوست
برگشتن است و مشتاقی را که بدیدار دوست راه نیابد خبر بگرد در و دیوار دوست
برگشتن و خود را بدر و دیوار دوست مالیدن و بوسه دادن ارکان خانه روی
نیت و مرحج را سعی میان صفا و مروه است و هر که عارف محبت و هر
که محبت مشتاق و هر که مشتاق مغلوب و هر که مغلوب
متحیر ست و متحیر را جز از کنج بکنج دویدن نیت و محرم را حلق است و عارف
از ستردن مرادها از دل خویش چاره نیست و در احرام ذبح است و محب
را جز خویش کشتن و در زیر مراد دوست آوردن روی نیت و در حج خویشتن
مجرد کردنست و عارفانرا از تجرید چاره نیست و احرام بستن نفس را اندر
بند آوردنست و نفس را جز بسته داشتن روی نیست و جمله معنی آنست که
همه اشتاران نفس بر نمط کنند و یکانه را بر نفس نمط کند دور از آن
آنجا ر ذکر نفس است و نزد یکانرا نفس انجار ذکر سر است پس اشتیاق
خلق سوی حج نه باختیارست و لکن حق سبحانه و تعالی جاذب سر است
و سر جاذب نفس است و دیگر معنی در شتافتن بسوی حج و شغیه کشتن عارفان
بسفر حج آنست که ایشان قیامت نا آمده را پیش بسر خود مثال کرده
اند و حج از بهر آن نیز است عام را دنیا حاضرست و قیامت غایب و خاص را
دنیا غایبست و قیامت حاضر چنانکه در حدیث است حاسبوا انفسکم
قبل ان تحاسبوا و زنوا انفسکم قبل ان توزنوا تا حال با نجا رسید تا
که قیامت را رأی العین می بینند و هر کرا قیامت رأی العین کرد ظاهر
وی خلاف کنز ذو نه بر سیر روی خروج از اهل و مال و وطن و از زادها
بازماندن مثال پیمادی و حرکت و رنجی که در راه بوی رسد و مخاطره

قیامت

در دو کرد و عرب مثال مخاطرها و حرکت و آن ربودن ایشان متاع حجاج
را مثال ربودن خصمانست طاعات را چون بسر بادیه رسد زاد برگرد و
زاد دنیا طعامست و زاد مرگ طاعت بی زاد در و دیم هلاک بود بقیامت
بی طاعت رو ذیم هلاک بود و آن محمل مثل جنازه است و دوستان تا لب
گور پیش بروند حجاج را نیز مشایعه تا سر بادیه پیش بروند و آن عزب آب
در بادیه مثال نیاز بنده است بدعای زندگان و آن انقطاع اخبار از حجاج
مثال فراموش کردن دوستانست مرگ شکانرا و رسیدن بمیقات
مثال نفخ صورست که از گور بیرون آیند و جامه بیرون کردن مثال برهنگی
قیامتست و آن لبیک گفتن مثال اجابت داعیست در روز قیامت
یوم یدعوکم فتستجیبون بحمده وتظنون ان لبثتم الا قلیلا و آن عیال دور
بودن مثال تبرا از یکدیگرست یوم یفر المرء من اخیه و آن دویدن سوی
عرفات مثال دویدن خلقست بدشت قیامت یوم یخرجون من الاجداث
سراعا و آن جمع عرفات مثال جمع قیامتست یوم یجمعکم لیوم الجمع و آن وقوف
بعرفات مثال وقوف قیامتست یوم یقوم الناس لرب العالمین و
از پیش رفتن امام و حجاج از پی وی تا بموقف مثال دویدن خلقست از بهر
شفاعت سوی پیغمبر علیه الصلوة والسلام و آن ایستادن بموقف مثال
شفاعت پیغمبرست علیه الصلوة والسلام مر امت را و آن افاضت بمشعر
الحرام از عرفات سوی شمارگاه رفتنست و مشعر الحرام بامزدلفه در حقیقی مثال
میزانست که مراد او دیگر است چون حجاج رسیدا کرم مرکب حلال دارند
و مطعم و ملبس و مشرب حلال دارند حج ایشان قبول افتد و اگر حرام باشند
رنج ایشان ضایع شود چنانچه خبر آمده است که چون بنده گوید اللهم لبیک

اینجا

لبیک

ندا آید که لا لبیک ولا سعدیک مرکبک حرام وملبسک حرام ومطعمک حرام
فانی غیر مستجاب لبیک ورفتن بسوی مکه بطواف زیارة مثال انتظار دیدار است
تا کرا بار دهند وجوه یومئذ ناضرة الی ربها ناظرة وکرا باز دارند که کلا انهم
عن ربهم یومئذ لمحجوبون وطواف خانه مثال کرد عرش دویدنست وبنای
عرش جای جستن وآن لب بر سنگ نهادن عهد را تازه کردنست الا من
اتخذ عند الرحمن عهدا وآن طواف وداع مثال بدرود کردن اهل قیامت
که بعد از آن نه کافر مومن را بیند ونه مومن کافر را وآن ازدحام بر چاه زمزم
مثال کرد آمدن امت محمد است صلی الله علیه وسلم بر حوض کوثر وآن قربان
کردن مثال کشتن مرگست میان بهشت ودوزخ وآن موی باز کردن مثال
سرها آشکارا کردنست یوم تبلی السرائر وآن در خانه باز کردن وبار دادن
مثال حجاب برداشتن است وجوه یومئذ ناضرة الی ربها ناظرة تشبیه
حج بقیامت اینست مر آنکسی را که از سر خبر است وحج شبیه است تا
قیامت را یاد کنند وساخته باشند نهایات طاعات حج است تا از
نهایات اعمار کم گشت یاد کنند پس این طایفه مدام مایل باشند سوی
حج تا ذکر قیامت از دل ایشان بیرون نرود وایمان با استعداد معاد مشغول
باشند والله سبحانه الموفق وقال حجة الاسلام رحمه الله در هر یکی ازین اعمال حج سریست
ومقصود از وی تذکیری ویاد آوردن کاری از کارهای آخرتست جهاد و
حج درین امت بدل رهبانیت وسیاحت است در امتان پیشین عباد
ایشان از میان خلق بیرون شدندی وبر کوهی همه عمر ریاضت ومجاهدت
کردندی پس حق سبحانه این امت را حج فرمود بدل رهبانیت که در حج
هم مقصود مجاهدت حاصل است وهم عزتهای دیگر در وی ظاهر است

عبرت زوج

106

حق سبحانه کعبه را بر مثال حضرت ملوک بنهاد واو عز وعلا منزه است
از مکان ولیکن چون شوق عظیم بود هر چه بدوست منسوب بود همه
محبوب بود ودرین عمارت کارها فرمود که هیچ عقل بدان راه
نیابد هر چه عقل بدان راه یابد طبع را نیز بدان انسی باشد وطبع بر هوای عقل فقط
حرکت کند وکمال بندگی آن بود که بمحض فرمان کار کنند ونظر وی
جز بمحض بندگی نباشد وهیچ نصیب دیگر عقل را وطبع را در آن نباشد
تا آن خود جمله در باقی کنند که سعادت بنده در نیستی نصیب ویست تا
از وی جز حق سبحانه وفرمان حق هیچ چیز نماند وآدمی را چنان آفریده اند
که بکمال سعادت خویش نرسد تا اختیار خویش در باقی نکند ومتابعت هوا
سبب هلاک ویست وتا باختیار خویش باشد در متابعت هوا بود ومعامله
وی بنده وار نبود وسعادت وی در بندگیست وسفر حج از وجهی بر مثال
سفر آخرت نهاده اند تا از احوال این سفر احوال آن سفر یاد کند وچون زاد
سفر از همه نوعها ساختن گیرد وهمه احتیاطی بجای آورد نباید که در بادیه بی
برگ ماند باید که بداند که بادیه قیامت درازتر وباهول تر است
وآنجا بزاد حاجت بیشتر است وهر چیزی که بر وی تباه شود زاد راه را
نشاید همچنین هر طاعت که بریا آمیخته باشد زاد آخرت را نشاید وچون
بر جمازه نشیند باید که از جنازه یاد آورد که یقین داند که مرکب وی در آن
سفر آن خواهد بود وباشد که پیش از آنکه از جمازه فرو آید وقت جنازه
در آید وچون لبیک گفتن گیرد بداند که این جواب ندای حق تعالی است
و روز قیامت همچنین ندا بوی خواهد رسید از آن هول باز اندیشد
وباید که بخطر آن ندا مستغرق باشد علی بن حسین رضی الله عنهما در

ذ ۱۳

وقت احرام زرد روی شذو لرزه بروی فتاذ و لبیک نتوانست گفتن گفتند
چرا لبیک نگوی گفت ترسم اگر بگویم لبیک گویند لا لبیک ولا سعدیک
و چون این بگفت از شتر بیفتاذ و بیهوش گشت و احمد بن ابی الحواری مرید
ابی سلیمان دارانی رحمهما الله حکایت کرد که ابو سلیمان در ان وقت که
لبیک گفت تا میلی برفتند وی بیهوش بوذ چون بهوش باز آمد گفت
حق تع بموسی صلوات الله وسلامه علی نبینا و علیه وحی فرستاذ که ظالمان
امت خوذ را بگوی که نام من نبرند و مرا یاذ نکنند که هر که مرا یاذ کند من وی را
یاذ کنم و چون یاذ کنند ایشانرا بلعنت یاذ کنم و گفت شنیذم که هر که نفقهٔ

ظالم ح

حج از شبهت کند و انگاه گوید لبیک وی را گویند لا لبیک ولا سعدیک حتی
ترد ما فی یدیک این مقدار اشارت کرده آمد از عجایبهای حج تا چون کسی این

ل

را بشناسد بر قدر صفا فهم و شدت شوق و تمامی جد در کار دی را امثال
این معانی نموذن گیرذ و از هر یکی نصیبی یابد که حیات عبادات بذان بوذ
والله سبحانه الموفق و فی کتاب الطبقات فی الطبقة الاولی و منهم ابو سلیمان
عبد الرحمن بن عطیة و یقال عبد الرحمن بن احمد بن عطیة من اهل داریا
من قری الشام توفی فی سنة خمس عشرة و مائتین قال اذا غلب الرجاء علی
الخوف فسد القلب و قال الجنید قال ابو سلیمان الدارانی رحمهما الله ربما یقع
فی قلبی نکتة من نکت القوم فلا اقبل منه الا بشاهدین عدلین الکتاب و السنة

بیان شیخ ابی سلیمان دارانی

و قال ابو سلیمان کل عمل لیس له ثواب فی الدنیا لیس له جزاء فی الآخرة و قال
لکل شیء صداء و صداء نور القلب الشبع و قال افضل الاعمال خلاف هوی
النفس و قال لو ان محزونا بکی فی امة لرحم الله تلک الامة و قال فی الطبقات ایضا
فی الطبقة الاولی و منهم احمد بن ابی الحواری کنیته ابو الحسن و ابو الحواری

بیان شیخ احمد ابن ابی الحواری

107

اسمه میمون من اهل دمشق صحب ابا سلیمان الدارانی و غیره من المشایخ
مثل سفیان بن عیینة و ابی عبد الله النباجی و له اخ یقال له محمد بن ابی الحواری
یجری مجراه فی الزهد و الورع و ابنه عبد الله بن احمد من الزهاد و ابوه ابو الحواری
ایضا کان من العارفین و الورعین فبیتهم بیت الورع و الزهد توفی سنة
ثلثین و مائتین قال الدنیا مزبلة و مجمع الکلاب و اقل من الکلب من عکف
علیها فان الکلب یاخذ منها حاجته و ینصرف و المحب لها لا یزایلها بحال و قال
من احب ان یعرف بشیء من الخیر او یذکر به فقد اشرک فی عبادته و قال
اقلل مطعمک و اجتنب مرادک و رض نفسک علی المکاره و قال انی
لاقرا القرآن فانظر فی آیة آیة فیحار عقلی فیها و اعجب من حفاظ القرآن
کیف یهنئهم النوم و یسعهم ان یشتغلوا بشیء من الدنیا و هم یتلون کتاب
الرحمن عز و جل لو فهموا ما یتلون و عرفوا حقه و تلذذوا به لذهب عنهم النوم
فرحا بما رزقوا و وفقوا و فی شرح السنة فی باب الکسب و طلب الحلال
من کتاب البیوع باسناده عن ابی هریرة رضی الله عنه انه قال قال رسول الله
صلی الله علیه و سلم یا ایها الناس ان الله تع طیب لا یقبل الا الطیب
و ان الله تع امر المومنین بما امر به المرسلین فقال عز من قائل یا ایها الرسل
کلوا من الطیبات و اعملوا صالحا یا ایها الذین آمنوا کلوا من طیبات
ما رزقناکم ثم ذکر صلی الله علیه و سلم الرجل یطیل السفر یمد یده الی
السماء یا رب یا رب اشعث اغبر مطعمه حرام و مشربه حرام و ملبسه حرام
و غذی بالحرام فانی یستجاب لذلک هذا حدیث صحیح اخرجه مسلم

بیان استلام حجر الاسود

رحمه الله و فی شرح السنة ایضا فی کتاب المناسک فی باب استلام
الرکنین الیمانیین و تقبیل الحجر الاسود باسناده عن سالم عن ابیه عبد الله

بن عمر رضي الله عنهما انه قال لم ار رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح من البيت
الا الركنين اليمانيين هذا حديث صحيح اخرجه البخاري ومسلم رحمهما الله
والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم لانه لا يستلم الا الحجر الاسود والركن اليماني
وروي عن معاوية رضي الله عنه انه كان يمسح الاركان كلها ويقول ليس شيئا
من البيت مهجورا وكذلك ابن الزبير رضي الله عنهما كان يمسح الاركان كلها
والاول اولى لما قال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ما ارى يعني رسول الله صلى
الله عليه وسلم ترك استلام الركنين اللذين يليان الحجر الا ان البيت لم يتمم
على قواعد ابرهيم عليه الصلوة والسلام وهذا حديث متفق على صحته وروي
عن ابن عمر رضي الله عنهما انه كان يزاحم الركنين وقال سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول ان مسحهما كفارة للخطايا ومعنى الاستلام هو التمسح بالسلمة
وهي الحجارة وقال الازهري هو افتعال من السلام وهو التحية واهل اليمن يسمون
الركن الاسود المحيا اي الناس يحيونه وفي شرح السنة ايضا باسناده عن
ابرهيم عن عابس بن ربيعة قال رايت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقبل
الحجر ثم قال اني لاعلم انك حجر ولولا اني رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقبلك ما قبلتك ثم تقدم فقبله هذا حديث صحيح متفق على صحته اخرجه البخاري
ومسلم رحمهما الله وقال سويد بن غفلة رضي الله عنه رايت عمر رضي الله عنه قبل
الحجر والتزمه وقال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم بك حفيا قال رحمه الله
والعمل على هذا عند اهل العلم يستحبون تقبيل الحجر الاسود فان لم يمكنه استلمه
بيده وقبل يده ويفعل في كل طوفة فان لم يمكن ففي كل وتر فان لم يصل يده اليه
استقبله اذا حاذاه وكبر وروي في بعض الحديث ان الحجر يمين الله تعالى في الارض
والمعنى ان من صافحه في الارض كان له عند الله عهد فكان كالعهد يعقده الملوك

بالمصافحة لمن يريدون موالاته وكما يصفق على ايدي الملوك بالبيعة وروي
ايضا في شرح السنة باسناده عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما انه قال استقبل
رسول الله صلى الله عليه وسلم الحجر فاستلمه ثم وضع شفتيه عليه طويلا ثم
التفت فاذا هو بعمر يبكي فقال صلى الله عليه وسلم هاهنا تسكب العبرات
وقال في شرح السنة ايضا وروي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس
رضي الله عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل الحجر الاسود
من الجنة وهو اشد بياضا من اللبن فسودته خطايا بني آدم وفي شرح
السنة في هذا الباب ايضا باسناده عن الاسود بن يزيد عن عائشة
رضي الله عنها انها قالت سالت النبي صلى الله عليه وسلم عن الجدر امن
البيت هو قال صلى الله عليه وسلم نعم قلت فما لهم لم يدخلوه في البيت
قال صلى الله عليه وسلم ان قومك قصرت بهم النفقة قلت فما شان بابه
مرتفعا قال صلى الله عليه وسلم فعل ذلك قومك ليدخلوا من شاؤا ويمنعوا
من شاؤا ولولا قومك حديث عهدهم بالجاهلية واخاف ان تنكر قلوبهم
ان ادخل الجدر في البيت وان الصق بابه بالارض هذا حديث متفق على
صحته اخرجه البخاري ومسلم رحمهما الله ورواه عبد الله بن الزبير رضي الله عنهما
عن خالته عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لولا ان قومك حديثوا عهد بشرك لهدمت الكعبة فالزقتها بالارض وجعلت
لها بابين بابا شرقيا وبابا غربيا وزدت فيها ستة اذرع من الحجر فان قريشا
اقتصرتها حيث بنت الكعبة اراد صلى الله عليه وسلم بالجدر الحجر وفي الحديث
دلالة على جواز ترك بعض ما هو الاولى اذا لم يكن فريضة عند خوف الفساد
من فعله وجواز ترك بعض الاختيار مخافة ان يقصر عنه فهم بعض الناس

فيقعوا في فتنة وفي قوله صلى الله عليه وسلم وان الصق بابه بالارض بيان ان
الناس غير محجوبين في حق الدين عن دخول البيت اي وقت شاؤا وكما
ان الحجر من البيت ولا يحل لاحد ان يحجب الناس وما ياخذه السدنة من الناس
على دخول البيت لا يطيب لهم وانما يجب اجرهم على ما ينوبهم من القيام بمصالحه
في بيت المال وقال ابو العالية الرياحي رضي الله عنه في قوله تع فان لله خمسه
قال السهم المضاف الى الله تع انما هو للكعبة بيت الله عز وجل واكثر اهل العلم على
انه تع اضاف الخمس الى نفسه لشرفه وسهم الله عز وجل وسهم رسوله صلى الله
عليه وسلم واحد وعلى هذا القياس امر المساجد والمشاهد والرباطات
والمنازل التي تبنا بها الناس لاقامة عبادة او لنفع وارتفاق والآبار
والحياض المستعملة في المفاوز ليس لاحد ان ياخذ ممن ياتيها شيئا الا ان
يستاجره رجل او يعطيه شيئا على قيامه بمصالحه من سقي ماء او تنظيف مكان
او نحوه وقال في قوت القلوب في ذكر فضائل البيت وبعض ما جاء فيه
في الحجر ان الله تع وعد هذا البيت ان يحجه في كل سنة ستمائة آلاف وان
نقصوا اكملهم الله تع بالملائكة وان الكعبة تحشر كالعروس المزفوف وكل من
حجها متعلق باستارها يسعون حولها حتى تدخل الجنة فيدخلون معها وفي
الحجر ان الحجر ياقوتة من يواقيت الجنة وانه يبعث يوم القيامة وله عينان ولسان
ينطق به ويشهد لمن استلمه بحق وصدق وكان رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقبله كثيرا وروينا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سجد عليه وكان صلى الله عليه
وسلم يطوف على الراحلة فيضع المحجن عليه ثم يقبل طرف المحجن وطاف صلى الله
عليه وسلم على الراحلة ليبسط الناس اليه ويهتدوا ويشاهدوه وقال صلى
الله عليه وسلم خذوا عني مناسككم وفي شرح السنة في باب الطواف

راكبا باسناده عن ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
طاف بالبيت على راحلته واستلم الركن بمحجنه وهذا حديث صحيح اخرجه البخاري
ومسلم رحمهما الله وباسناده عن ابي الطفيل رضي الله عنه قال رايت النبي
صلى الله عليه وسلم يطوف حول البيت ويستلم الحجر بمحجنه وهذا حديث
صحيح اخرجه مسلم رحمه الله وفي رواية اخرى عن ابي الطفيل ويستلم الركن بمحجن
معه ويقبل المحجن والمحجن عود معقف الراس يحرك الراكب به بعيره يقال
حجنت الشيء واحتجنته اذا جذبته وضممته الى نفسك وعن جابر رضي الله عنهما
انه قال طاف رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع على راحلته
بالبيت وبين الصفا والمروة ليراه الناس اخرجه مسلم رحمه الله قال ابن
عباس رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثر عليه الناس يقولون
هذا محمد هذا محمد حتى خرج العواتق من البيوت وكان رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا يضرب الناس بين يديه فلما كثر عليه ذلك ركب والمشي والسعي افضل
وفيه دليل على جواز الطواف على المحمول وان كان مطيقا وكرهه قوم الا من
عذر واختلفوا في الراكب هل يرمل في الطواف ام لا وفي قوت القلوب
ايضا في ذكر فضائل البيت وبعض ما جاء فيه وقبل الحجر عمر رضي الله عنه
ثم قال اني لاعلم انك حجر لا تضر ولا تنفع ولولا اني رايت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقبلك ما قبلتك ثم بكى رضي الله عنه حتى علا نشيجه فالتفت الى
ورائه فاذا علي رضي الله عنه فقال يا ابا الحسن ههنا تسكب العبرات فقال علي
رضي الله عنه بل هو يضر وينفع قال وكيف قال ان الله عز وجل لما اخذ الميثاق
على الذرية كتب عليهم كتابا ثم القمه هذا الحجر فهو يشهد للمؤمن بالوفاء ويشهد على
الكافر بالجحود وقيل فذلك هو معنى قول الناس عند الاستلام اللهم ايمانا

لك وتصديقا بكتابك ووفاء بعهدك يعنون هذا العهد وفي الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال انا اول من ينشق عنه الارض ثم اتي اهل البقيع فيحشرون معي ثم اتي اهل مكة فاحشر بين الحرمين وفي الخبر ان آدم عليه الصلوة والسلام لما قضى مناسكه لقيته الملائكة فقالوا بر حجك يا آدم لقد حججنا هذا البيت قبلك بالفي عام وجاء في الآثار ان الله تعالى في كل ليلة ينظر الى اهل الارض فاول من ينظر اليه من اهل الحرم اهل المسجد الحرام فمن رآه طائفا غفر له وفي قوت القلوب ايضا وكنت انا بمكة سنة فاستمني الغلاء بها حتى ضقت ذرعا فرأيت في النوم شخصين بين يدي يقول احدهما للآخر كل شيء في هذا البلد عزيز كان يعني الغلاء فقال الآخر الموضع عزيز فكل شيء فيه عزيز فان اردت ان ترخص الاشياء عليك فضمها الى الموضع حتى ترخص وقال ايضا في قوت القلوب في ذكر من كره المقام بمكة كان سفيان الثوري رضي الله عنه يقول والله ما ادري اي البلاد اسكن فقيل له خراسان فقال مذاهب مختلفة وآراء فاسدة قيل فالشام قال يشار اليك بالاصابع قيل فالعراق قال بلدة الجبابرة قيل المكة قال تذيب الكيس والبدن وقد كان بعض السلف يكره المجاورة بمكة ويحب قصد البيت للحج والخروج منه اما لاجل الشوق اليه واخشية الخطايا بها فيكون واجبا للعود وقال تعالى واذ جعلنا البيت مثابة للناس وامنا اي يثوبون اليه يعودون مرة بعد مرة ولا يقضون منه وطرا وكان بعضهم يقول لكون في بلد وقلبك مشتاق متعلق بهذا البيت خير لك من ان تكون فيه وانت متبرم بمقامك او قلبك متعلق الى بلد غيره وقال بعض السلف كم من رجل بارض خراسان اقرب الى هذا البيت ممن يطوف وقيل ان لله تعالى عبادا انطوف بهم الكعبة وروي عن الشعبي رضي الله عنه انه قال

اقيم بمكة عام اعين احب الي من ان اقيم بمكة قال سفيان يعني اعظاما لها وتوقيا عن الذنب فيها وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يضرب الحجاج اذا حجوا ويقول يا اهل اليمن يمنكم ويا اهل الشام شامكم ويا اهل العراق عراقكم ليبقى للحاج الهمم الردية والافكار الدنية فانه يقال ان العبد يواخذ بالهمة في ذلك البلد وعن ابن مسعود رضي الله عنه ما من بلد يواخذ العبد فيه بالارادة قبل العمل الا بمكة ويقال ان السيئات تضاعف بمكة كما يضاعف الحسنات وان السيئات التي يكتسب هنالك لا تكفر الا هنالك كذا في قوت القلوب قبل هذا الباب وفي قوت القلوب ايضا قبل هذا الباب وكان الورعون من السلف منهم عبد الله بن عمرو وعمر بن عبد العزيز رضي الله عنهم يضرب احدهم فسطاطين فسطاطا في الحرم وفسطاطا في الحل فاذا اراد ان يصلي او يعمل شيئا من الطاعات دخل فسطاط الحرم واذا اراد ان ياكل او يتكلم باهله خرج الى فسطاط الحل ويقال ان الحاج في سالف الدهر كانوا اذا قدموا مكة خلعوا نعالهم بذي طوى تعظيما للحرم وتعظيما لشعائر الله تعالى وتبركها بالحرمة ويسوا واعمال البر كلها تضاعف بمكة والحسنة بمائة الف حسنة على مثال الصلوة في المسجد الحرام روي ذلك عن ابن عباس وانس رضي الله عنهم وقال ايضا في قوت القلوب واكثر الابدال في ارض الهند والزنج وبلاد الكفرة ويقال لا تغرب الشمس من يوم الا يطوف بهذا البيت رجل من الابدال ولا يطلع الفجر من ليلة الا طاف به واحد من الاوتاد واذا انقطع ذلك كان سبب رفعه من الارض فيصبح الناس وقد رفعت الكعبة لا يرون لها اثرا وهذا اذا اتى عليها سبع سنين لم يحجها احد ثم يرفع القران من المصاحف فيصبح الناس فاذا الورق ابيض يلوح ليس فيه حرف ثم ينسخ القران من القلوب فلا يذ

كر

منه كلمة ثم يرجع الناس الى الاشعار والاغاني واخبار الجاهلية ثم يخرج الدجال
وينزل عيسى عليه الصلوة والسلام فيقتله والساعة عند ذلك بمنزلة الحامل المتم
يتوقع ولادها وروينا عن وهيب بن ورد المكي رضي الله عنه انه قال كنت ذات
ليلة اصلي في الحجر فسمعت كلاما بين الكعبة والاستار يقول الى الله تع اشكو ثم
اليكم يا جبريل ما القى من الطائفين حولي من تفكرهم في الحديث ولغوهم ولهوهم
لئن لم ينتهوا ذلك لانتقض انتقاضة يرجع كل حجر مني الى الجبل الذي قطع منه
وفي الخبر لا تقوم الساعة حتى يرفع الركن والمقام وفي الخبر استكثروا من الطواف
بهذا البيت قبل ان يرفع فقد هدم مرتين ويرفع في الثالثة وفي الكشاف
وعن النبي صلى الله عليه وسلم حجوا قبل ان لا تحجوا فانه قد هدم البيت مرتين
ويرفع في الثالثة وروي حجوا قبل ان تحجوا حجوا قبل ان يمنع البر جانبه وعن ابن
مسعود رضي الله عنه حجوا هذا البيت قبل ان تنبت في البادية شجرة لا تأكل
منها دابة الا نفقت ثم قال في قوت القلوب اي ماتت ورفعه الذي
ذكرنا يكون بعد هدمه لا يبنى حتى يعود الى مثل حاله ويحج مرارا ثم يرفع بعد ذلك
وروينا في حديث ابي رافع عن علي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال يقول الله تع اذا اردت ان اخرب الدنيا بدأت ببيتي فخربته ثم
اخرب الدنيا على اثره ثم قال في قوت القلوب وليس بعد مكة مكان افضل
من مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم والاعمال فيهما مضاعفة روي عن
النبي صلى الله عليه وسلم صلوة في مسجدي هذا خير من الف صلوة فيما سواه الا المسجد
الحرام ولذلك قيل ان فضل الاعمال في المدينة كفضل الصلوة كل عمل
بالف عمل وبعد ذلك الارض المقدسة فان فضل الصلوة فيها بخمسماية صلوة
وكل عمل يضاعف بخمسماية مثله وروينا عن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهم

عن النبي صلى الله عليه وسلم صلوة في مسجد المدينة بعشرة آلاف صلوة وصلوة في
المسجد الاقصى بالف صلوة ثم يستوي الارض بعد ذلك فلا يبقى مندوب اليه
مقصود لفضل ذلك الشرع عليه كما جاء في الخبر لا تشد الرحال الا الى ثلثة مساجد
المسجد الحرام ومسجدي هذا ومسجد الاقصى وبعد ذلك فاي موضع صلح فيه قلبك
وسلم لك دينك فهو افضل المواضع لك وقد جاء في الخبر البلاد بلاد الله عز و
جل والخلق عباده سبحانه فاي موضع رأيت فيه رفقا فاقم واحمد الله تع و
قال سفيان الثوري رحمه الله اذا سمعت في بلد برخص فاقصده فانه اسلم
لدينك واقل لهمك وكان يقول هذا زمان سوء لا يؤمن فيه على الخاملين فكيف
بالمشهورين وقد كان الفقراء والمريدون يقصدون الامصار للقاء العلماء
والصالحين للنظر اليهم والتبرك والتأدب بهم وكان العلماء ينتقلون في
البلاد ليعلموا ويردوا الخلق الى الله تع ويعرفوا الطريق اليه فاذا فقد العالم
وعدم المريدون فالزم موضعا ترى فيه سلامة دين وصلاح قلب وسكون
نفس ولا تنزعج الى غيره فانك لا تأمن ان تقع في شر منه وتطلب المكان
الاول فلا تقدر عليه والله تع غالب على امره ولا قوة الا بالله سبحانه و قال
في قوت القلوب ايضا وقد روينا في خبر من طريق اهل البيت رضي الله تع
عنهم اذا كان في آخر الزمان خرج الناس للحج اربعة اصناف سلاطينهم
للنزهة واغنياؤهم للتجارة وفقراؤهم للمسألة وقراؤهم للسمعة وان الله تع قد
يعطي الدنيا بنية الاخرة ولا يعطي الاخرة على نية الدنيا وقد جاء في الخبر يوجر
في الحجة الواحدة ثلثة الموصي بها والمنفذ للوصية والحاج لانه ينوي خلاص
اخيه المسلم والقيام بفرضه وقد جاء مثل المجاهد الذي اخذ في جهاده اجرا مثل
ام موسى كل اجرها وترضع ولدها وفي جامع الاصول في حرف الفاء فضايل

الحج والعمرة ام سلمة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اهل
الحج او عمرة من المسجد الاقصى الى المسجد الحرام غفر له ما تقدم من ذنبه وما تاخر او
وجبت له الجنة شك الراوي ايتهما قال اخرجه ابو داود رحمه الله ابن عباس
رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من طاف بالبيت
سبعين مرة خرج من ذنوبه كيوم ولدته امه اخرجه الترمذي رحمه الله ابو هريرة رضي
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جهاد الكبير والصغير والضعيف و
المراة الحج والعمرة اخرجه النسائي رحمه الله عائشة رضي الله عنها قالت قلت
يا رسول الله ترى الجهاد افضل الاعمال افلا نجاهد قال صلى الله عليه وسلم
لكن افضل الجهاد واجمله حج مبرور ثم لزوم الحصر قالت رضي الله عنها فلا ادع
الحج بعد اذ سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية قالت
رضي الله عنها قلت يا رسول الله الا نخرج فنجاهد معك فاني لا ادري عملا في
القرآن افضل من الجهاد قال صلى الله عليه وسلم لا ولكن احسن الجهاد واجمله
حج البيت حج مبرور اخرج البخاري رحمه الله الاولى الى قوله حج مبرور واخرج الثانية
النسائي رحمه الله ابن مسعود رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال تابعوا بين الحج والعمرة فانهما ينفيان الذنوب والفقر كما ينفي الكير خبث
الحديد والذهب والفضة وليس لحجة مبرورة ثواب الا الجنة وما من مؤمن
يظل يومه محرما الا غابت الشمس بذنوبه اخرجه الترمذي رحمه الله واثبت
رواية النسائي رحمه الله عنده قوله الا الجنة سهل بن سعد رضي الله عنه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم ما من مسلم يلبي الا لبى ما على يمينه وشماله من حجر او شجر او
مدر حتى ينقطع الارض من هاهنا وهاهنا اخرجه الترمذي رحمه الله وزاد رزين
رحمه الله في رواية ابن مسعود رضي الله عنه وما من مؤمن يلبي الله سبحانه بالحج

وفي الصحاح الحصر البادية

قال

112

الا شهد ما على يمينه وشماله الى منقطع الارض حج مبرور اي متقبل مثاب عليه
بالجنة وفي كتاب كشف المحجوب في كشف الحجاب في الحج خداي عز وجل
گفت ولله على الناس حج البيت الآية از فرايض اعيان يكي حجست
بر بنده در حال صحت وعقل وبلوغ واسلام واستطاعت وآن
احرام بود بميقات ووقوف بعرفات وطواف زيارت باجماع و
سعي ميان صفا ومروه باختلاف وبي احرام در حرم نشايد شد و
في الكافي شرح الهداية اعلم ان فرض الحج الاحرام والوقوف بعرفة
وطواف الزيارة وواجبه الوقوف بمزدلفة ورمي الجمار والسعي والحلق و
طواف الصدر لغير المكي وغيرها سنن وآداب وتقدير الكل في مظانها
وفي مناسك الامام الحصيري رحمه الله اركان حج كه بي آن درست نباشد
نخست احرام وطواف وپس از وي سعي وايستادن بعرفات وموي تر دن
بر يك قول وواجبات حج كه اگر از ان دست بدارند حج باطل نشود وليكن
گوسفندي كشتن لازم ايد شش است احرام آوردن در ميقات اگر
از انجا درگذرد بي احرام گوسفندي واجب ايد وسنگ انداختن و
صبر كردن در عرفات تا آفتاب فرو شود ومقام كردن شب بمزدلفه
وهمچنين بمنا وطواف وداع واندرين چهار باز پسين يك قول ديگر
كه گوسفندي لازم نيايد چون دست از ان بدارد ليكن اين چهار سنت
بود وفي مناسك الشيخ الامام العالم العارف محمد بن الحسين بن الفضل
المعروف بمولانا جمال الملة والدين النساخي رحمه الله وقد توفي رحمه الله ببخارا
سنة اربع واربعين وستمايه فرايض حج سه چيز است اول احرام دوم
در وي معني ركن دليل برين مساله احرام در حالت بدكيست واداء افعال

ملع

حصول حج

15

محض وهي معرفة وهي مصروفة والمعروف الوقوف
بعرفات وفي المغرب عرفات علم للموقف وهي
منونة لا غير ويقال لها عرفة ايضا ويوم عرفة يوم
التاسع من ذي الحجة وعرفوا تعريفا ووقفوا بعرفات
واما التعريف المحدث فهو التشبيه باهل عرفة في غيرها
من المواضع وهو ان يخرجوا الى الصحراء فيدعوا و
يتضرعوا واول من فعل ذلك بالبصرة ابن عباس
رضي الله عنهما وقال الامام النواوي رحمه الله عرفات
وعرفة اسم موضع الموقف قيل سميت بذلك
لان آدم عليه السلام عرف حوا عليها السلام
هناك هبط آدم من الجنة بارض الهند وحوا بجدة
وهي بلدة على ساحل البحر بينها وبين مكة مرحلتان
فتعارفا بالموقف وقيل لان جبريل عليه عرف
ابرهيم عليه الصلوة والسلام مناسك الحج
هناك وقال القاسم بن محمد رضي سميت بذلك
لان الناس يعترفون بذنوبهم فيها ويسألون
غفرانها فيعفوا وقال النحويون ويجوز ترك
صرف عرفات وقرئ في الشواذ فاذا افضتم
من عرفات بفتح التاء ۵
منه

ركن الحج شيآن الوقوف
بعرفة وطواف الزيارة
وقال حجة الاسلام رحمه الله

بعد آزادی که از حج فرض نیابت ندارد دوم وقوف بعرفات سیوم طواف
زیارت وفی قوت القلوب واما فرایض الحج عند جملة العلما فستة اختلفوا
منها فی ثلث وهی السعی والبیتوتة بالمزدلفة عند المشعر لیلة النحر ورمی جمرة
العقبة یوم النحر واجمعوا علی ثلاث وهی الاحرام والوقوف بعرفة وطواف
الزیارة ولم یختلفوا فی ان ماسوی هذه سنة واستحباب ومذهبی فی هذا وهو
مذهب الاکثر من العلما ان فرایض الحج اربعة اولها الاحرام به والوقوف
بعرفة بعد زوال الشمس من یوم عرفة وآخره الوقوف قبل طلوع الفجر من یوم
النحر وطواف الزیارة بعد الوقوف بعرفة وبعد رمی جمرة العقبة والسعی بین الصفا و
المروة بعد الاحرام بالحج ان شئت قبل الوقوف بعرفة وان شئت بعده وما سوی
ذلک فمسنون ومستحب وبعضه اوکد من بعض وفی ترک بعضه کفارة و فی
شرح السنة فی باب السعی بین الصفا والمروة اداء فرض الحج لیس علی الفور و یجوز
تاخیره عن اول السنة الوجوب لان فرض الحج نزل سنة خمس من الهجرة واخره
النبی صلی الله علیه وسلم الی السنة العاشرة بلا عذر وفی شرح السنة ایضا
فی هذا الباب وطواف بین الصفا والمروة فی الحج والعمرة واجب عند بعض
اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والعلما لا تحل الرجل عن الحج ولا عن العمرة ما لم
یات به وهو قول عایشة وابن عمر وجابر رضی الله عنهم والیه ذهب مالک بن
الشافعی واحمد واسحق رحمهم الله وذهب جماعة الی انه تطوع وهو قول ابن
عباس رضی الله عنهما وقال من طاف بالبیت فقد حل وقال ابن سیرین
رضی الله عنه والیه ذهب سفیان الثوری واصحاب الرای رحمهم الله وقال
سفیان الثوری واصحاب الرای علی من ترکه دم ثم قال فی کتاب کشف
المحجوب حرم را بدان حرم خوانند که در و مقام ابرهیم است علیه الصلوة

والسلام

113

والسلام و محل امن است و ابرهیم را علیه الصلوة والسلام دو
مقام بوده است یکی مقام تن و دیگر مقام دل مقام تن مکه و مقام
دل خلت هر که قصد مقام تن وی کند از همه شهوات و لذات اعراض
باید کرد و کفن در پوشید و دست از صید حلال بداشت و جمله
حواس را در بند کرد و افعال حج بجای آورد و باز چون کسی قصد مقام
دل وی کند از مالوفات و لذات و راحات اعراض باید کرد و از
ذکر اغیار معرض باید شد و التفات بکون محظور باید داشت و
انگاه بعرفات معرفت حاضر باید شد و از اینجا قصد مزدلفه الفت
باید کرد و از انجا سر را بطواف حرم تنزیه حق سبحانه باید فرستاد
و سنگ هواها و خاطرهای فاسد را باید انداخت بمنای امان و
نفس را در منحرگاه مجاهدت قربان باید کرد تا بمقام خلت برسد
دخول مقام تن امان بود از شمشیر دشمن و دخول مقام خلت امان بود
از سیف قطیعت و در حدیث است الحاج وفد الله عز وجل یعطیهم ما
سالوا ویستجیب لهم ما دعوا بدهند شان آنچه خواهند و اجابت
کنند آنچه دعا کنند و این گروه دیگر نخواهند و نه دعا کنند در مقام تسلیم
باشند چنانکه ابرهیم علیه الصلوة والسلام از علایق فرد و دل از
غیر منقطع فرمود حسبی من سوالی علمه بحالی و محمد بن الفضل گوید رحمه الله
عجب دارم از آنکه در دنیا خانه وی طلبند چرا در دل مشاهده وی نطلبند
اگر زیارت سنگی که در سالی نظری بدو باشد فریضه بود دلی که روزی
بدو سیصد و شصت نظر بود بزیارت اولیتر باشد اهل
تحقیق را در هر قدم از راه مکه نشانیست و چون بحرم رسند

از هر یکی خلعتی باشد و ابو یزید قدس الله تع روحه گوید هر کرا ثواب
وجزای عبادت بفردا افتد خود امروز وی عبادت نکرده است
که ثواب هر نفسی از مجاهدت در حال حاصل است و هم او گوید
نخستین بار بحج رفتم بجز خانه ندیدم دوم بار هم خانه دیدم و هم
خداوند خانه و سیوم بار همه خداوند خانه دیدم و هیچ خانه ندیدم
و در جمله حرم آنجا بود که مشاهدت تعظیم بود آنرا که کل عالم سعادت
قربت و خلوتگاه انس نباشد و برا از دوستی هنوز خبر نبوده است چون
بنده مکاشف بود همه عالم حرم وی باشد و چون محجوب باشد
حرم و برا اظلم مواضع عالم بود اظلم الاشیا دار الحبیب بلا حبیب
پس قیمت مشاهدت رضا راست اندر محل خلت که خداوند عز
و علا سبب آن دیدار کعبه را کرد ابنیه است نه قیمت کعبه راست
اما بهر سبب تعلق می باید کرد تا عنایت حق تع از کدام مکمن کار
روی نماید مراد مردان از قطع مفازات بوادی نه حرم بوده است
که بی دوست رویت حرم حرام بود بلکه مراد ایشان مجاهدتی
بوده است در شوق مقلقل و روزگاری در محبت دایم یکی نزد
جنید قدس الله روحه آمد و برا گفت از کجا می آیی گفت بحج بودم
جنید گفت حج آوردی گفت بلی گفت از ابتدا که از خانه برفتی و از
وطن رحلت کردی از همه معاصی رحلت کردی گفت نه گفت پس
رحلت نکردی گفت در هر منزلی که مقام کردی مقامی از طریق حق اندر آن
مقام قطع کردی گفت نه گفت منازل نسپردی گفت چون محرم شدی
از صفات بشریت جدا شدی چنانکه از جامهای عادات گفت نه

پس محرم نشدی گفت چون بعرفات واقف شدی در کشف مشاهدت
وقوفت بدید آمد گفت نه گفت پس بعرفات نه ایستادی گفت
چون بمزدلفه شدی و مرادت حاصل شد همه مرادها را ترک کردی
گفت نه گفت بمزدلفه نشدی گفت چون طواف کردی خانه هم
را اندر محل تنزیه لطایف حضرت جلال حق جل ذکره دیدی گفت
نه گفت طواف نکردی گفت چون سعی کردی میان صفا و مروه مقام
صفا و درجه مروت را ادراک کردی گفت نه گفت پس سعی نکردی
گفت چون بمنا آمدی منیتها از تو ساقط شد گفت نه گفت هنوز
بمنا نرفتی گفت چون بمنحرگاه قربان کردی خواستهای نفسانی
را قربان کردی گفت نه گفت پس قربان نکردی گفت چون سنگ
انداختی هر چه با تو صحبت داشت از معانی نفسانی انداختی گفت نه
گفت پس هنوز سنگ نه انداختی و حج نکردی باز گرد و باین صفت حجی بکن
تا بمقام ابرهیم علیه الصلوة والسلام برسی و شنیدم که یکی از بزرگان
در مقابل کعبه نشسته بود و میگریست و این ابیات میگفت اشعار
فاصبحت یوم النفر والعیش تدخل ✽ وکان عدا الحادی بها و هو معجل
اسایل عن سلمی فهل من مخبر ✽ بان له علما بها این تنزل
لقد افسدت حجی و نسکی و عمرتی ✽ وفی البین لی شغل عن الحج مشغل
سارجع من عامی الحجة قابل ✽ فان الذی قد کان لا یتقبل
وفی لطایف الاشارات فی التفسیر للامام القشیری رحمه الله فی قوله
عز و جل وقدمنا الی ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا الآیة اصحاب
الحقایق وارباب التوحید بلوح لقلوبهم من سماع هذه الآیة ما یحصل

كمال روحهم وتنادى الى قلوبهم من الراحات ما يضيق عن وصفه شرحهم
ولو ظهرت قيمة اعمالهم حيث قال الحق سبحانه وقدمنا الى ما عملوا اوجب
لهم سماع قوله وقدمنا من الارتجية ما يشغلهم عن الاستتمام بقوله فجعلناه هباء
منثورا ويقولون يا ليت لنا اعمال هذا الدارين ثم لا يقبل منها ذرة
وهو سبحانه يقول بسببها وقدمنا الى ما عملوا من عمل ولانهم اذا تخلصوا
من مواضع الخلل وموجبات الخجل من اعمالهم عدوا ذلك من اجل ما نيلوا
من الاحسان وفى معناه انشدوا **شعر** سارجع من عامى الى الحج مقبلا
فان الذى قد كان لا يتقبل ثم قال فى كشف المحجوب فضيل بن عياض
رحمه الله كويد جوانى ديدم در موقف خاموش ايستاده وسر فرود
انداخته همه خلق در دعا بودند وى خاموش بود كفتم اى جوان تو نيز
چرا دعا وانبساطى نكنى كفت مرا وحشتى افتاده است ووقتى كه داشتم
از من فوت شده هيچ روى دعا كردن ندارم كفتم دعا كن تا خداى عز و
جل ترا بركات اين جمع بمراد رساند كفت خواست تا دست بر كيرد
ودعا كند نعرة از وى ظاهر شد وجان بآن بر آمد ذوالنون مصرى قدس
الله تع روحه كويد جوانى ديدم بمنا ساكن نشسته وهمه خلق بقربانها مشغول
من در وى نكاه كردم تا چكند وكيست او كفت بار خدايا همه خلق بقربانها
مشغولند ومن نيز ميخواهم تا نفس خود را قربان كنم اندر حضرت تو از من
بپذير اين بكفت وبانكشت سبابه بحلق اشارت كرد وبيفتاد وچون
نكاه كردم مرده بود رحمه الله پس جهاد بر دو كونه بود يكى اندر غيبت و
يكى اندر حضور آنكه اندر مكه اندر غيبت باشد چنان بود كه اندر خانه خود
اندر غيبت بود غيبتى از غيبتى اولتر نباشد وآنكه اندر خانه خود حاضر

باشد چنان بود كه بمكه حاضر بود حضرتى از حضرتى اولتر نباشد پس حج مجاهدتى
بود مر كشف مشاهدات را ومجاهدت علت مشاهدت نبود بلكه
سبب آن بود وسبب را اندر حقيقت معانى تاثيرى نباشد پس مقصود
حج نه مجرد ديدار خانه باشد كه مقصود كشف مشاهدت باشد اكنون
من اندر مشاهدت بابى كه متضمن اين معنى بود بيارم تا بحصول مقصود
متقرب باشم وبالله سبحانه التوفيق **باب المشاهدة**
فرموذ پيغمبر صلى الله عليه وسلم اجيعوا بطونكم ودعوا الحرص واعروا اجسامكم
وقصروا الامل واظمئوا اكبادكم ودعوا الدنيا لعلكم ترون الله بقلوبكم
ونيز فرموذ صلى الله عليه وسلم در حال سوال جبريل عليه الصلوة والسلام
از احسان ان تعبد الله كانك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك ووحى آمد
بداود عليه الصلوة والسلام يا داود اتدرى ما معرفتى قال لا قال عز من
قايل حيوة القلب فى مشاهدتى ومراد اين طايفه قدس الله تع ادوا
از عبارت مشاهدت ديدار دلست كه بدل حق تع را مى بيند در خلا
وملا وابو العباس بن عطا رحمه الله ميكويد فى قوله عز وعلا ان الذين
قالوا ربنا الله اى بالمجاهدة ثم استقاموا اى على بساط المشاهدة و
حقيقت مشاهده بر دو كونه بود يكى از صحت يقين وديكر از غلبه محبت
چون محبت بدرجه رسد كه كليت وى همه حديث دوست كيرذ جز
دوست را نه بيند ومحمد بن واسع رضى الله عنه ميكويد ما رايت شيئا
الا ورايت الله تع فيه اى بصحة اليقين نديدم هيچ چيز را الا كه حق را
سبحانه اندر ان ديدم وشبلى قدس الله تع روحه كويد ما رايت شيئا
قط الا الله عز وجل يعنى بغلبات المحبة وغلبات المشاهدة پس يكى فعل

بینند و اندر دیدن فعل بچشم سر فاعل بینند و بچشم سر فعل بینند و یکی را محبت
فاعل از کل بر باید تا همه فاعل بینند پس طریق این استدلالی بوذ و طریق
آن جذبی یکی مستدل بوذ تا اثبات حقایق جو ید دلایل بروی عیان کند
و یکی مجذوب و در بوده دلایل بر حقایق او را حجاب آید من احب شیاً
لایطالع غیره و من عرف شیا لایهاب غیره ترکوا المنازعة مع الله عز و
جل و الاعتراض علیه فی احکامه و افعاله سبحانه آنکه بشناسد با غیر بنا را نشد
و آنکه دوست دارد غیر نه بیند پس بر فعل خصومت نکند تا منازع نباشد
و بر کرده اعتراض نکند تا متصرف نباشد و خداوند سبحانه از رسول و
معراج او صلی الله علیه و سلم ما را خبر کرد و گفت ما زاغ البصر و ما طغی ای
من شدة شوقه الی الله تع بچشم هیچ چیز باز نکرد تا آنچه ببایست بدیدند بدل ص
کاه که محب چشم از موجودات فراز کند لا محاله بدل موجد را بیند و خدای عز و
جل فرموذ لقد رای من آیات ربه الکبری و نیز فرموذ قل للمومنین یغضوا
من ابصارهم ای ابصار العیون عن الشهوات و ابصار القلوب عن
المخلوقات پس هر که بمجاهدت چشم سر از شهوات بخواباند لا محاله حق تع را
بچشم سر به بیند فمن کان اخلص مجاهدة کان اصدق مشاهدة پس مشاهدت
باطن مقرون بمجاهدت ظاهر بوذ و سهل بن عبد الله تستری رحمه الله فرموده
من غض بصره عن الله سبحانه و تع طرفة عین لا یهتدی الیه طول عمره یعنی هر که
بصر بصیرت یک طرفة العین از حق عز و علا فراز کند هرگز راه نیابد زانک
انکه التفات بغیر باز گذاشتن بوذ بغیر و هر کرا بغیر باز گذاشتند هلاک شدند پس
اهل مشاهدت را عمران بوذ که اندر مشاهدت بوذ و آنچه در مغایبه بوذ آنرا
عمر نشمرند که آن مر ایشانرا مرگ بر حقیقت بوذ چنانکه از ابو یزید قدس الله

تع روحه پرسیدند که عمر تو چندست گفت چهار سال گفتند این چگونه
باشد گفت هفتاد سالست تا اندر حجاب دنیا ام اما چهار سالست
تا ویرا می بینم و روزگار حجاب از عمر نباشند و رسول الله صلی الله علیه و سلم
از شب معراج خبر داد بروایتی گفت حق را سبحانه ندیدم و بروایتی
فرموذ حق را عز و جل دیدم آنچه گفت دیدم عبارت از چشم سر کرد و آنچه
گفت که ندیدم بیان از چشم سر کرد و سخن با هر یک باندازه روزگار وی
گفت پس چون سر دیده اگر واسطه چشم نباشند چه زیان و جنید قدس الله
تع روحه گوید اگر خداوند سبحانه مرا گوید به بین گویم چشم اندر دوستی غیر بود
و بیگانه و غیرت غیرتت مرا از دیدار باز میدارد دوست را از دیده
خود دریغ دارند که دیده بیگانه باشد شعر انی لاحسد ناظری علیکا
فاغض طرفی اذا نظرت الیکا آن پیر را گفتند خواهی تا خداوند را عز و جل
به بینی گفت نه گفتند چرا گفت موسی علیه الصلوة و السلام بخواست ندید
پس خواست ما حجاب اعظم ما بوذ و خود ارادت در دوستی مخالفت بوذ
و مخالفت حجاب باشند و چون ارادت اندر دنیا سپری شد مشاهدت
حاصل آمد و چون مشاهدت ثبات یافت دنیا چون عقبی بوذ و عقبی
چون دنیا و ابو یزید قدس الله تع روحه فرموذ ان لله تع عبادا لو حجبوا
عن الله سبحانه فی الدنیا و الاخرة طرفة عین لارتدوا خداوند عز و جل را
بندگانند که اگر در دنیا و آخرت طرفة العینی از و سبحانه محجوب کردند مرتد
شوند یعنی پیوسته مر ایشانرا بدوام مشاهدت می پرورد و بحبوة
محبتشان زنده میدارد و لا محاله چون مکاشف محجوب گردد مطرود
شوذ و در ترجمهٔ عوافت در فصل ششم از باب چهارم که در

و محمد صلی الله علیه و سلم نخواست بدیدن

بیان بعضی از اصطلاحات مشایخ است قدس الله تعالی ارواحهم ما
تداول السنتهم من الکلمات تنبیهاً من بعضهم للبعض واشارة منهم الی
احوال یجدونها ومعاملات قلبیة یعرفونها نفس عبارتست از دوام
حال مشاهدت وتواتر وتعاقب امداد آن که حیوة اهل قلوب محبت
بدان مربوطست بر مثال تواتر وتعاقب انفاس که بقای حیوة
بدان مشروطست وهمچنانکه اگر ساعتی مدد انفاس جدید واثر رو
آن از صورت قلب منقطع شود از شدت حرارت غریزی محترق گردد
اگر یک لحظه ولمحه مدد شهود از حقیقت قلب محب مشتاق منقطع شود
از شدت تعطش وحدت شوق بسوزد ونفس حالیست دایم مجرد از
فترت ووقوف از تعاقب وتناوب ظهور وخفا وازینجا گفته اند
الوقت للمبتدی والنفس للمنتهی وفی العوارف ویقال النفس للمنتهی و
الوقت للمبتدی والحال للمتوسط فکان اشارة منهم الی ان المبتدی یطرقه
من الله سبحانه طارق لا یبقی والمتوسط صاحب حال غالب علیه و
المنتهی صاحب نفس متمکن من الحال لا یتناوب علیه الحال بالغیبة و
الحضور بل تکون المواجید متوارثة بانفاسه متعینة لا یتناوب علیه وفی
الرسالة القشیریة النفس ترویح للقلوب بلطایف الغیوب وصاحب
الانفاس ارق واصفی من صاحب الاحوال وکان صاحب الوقت
مبتدی وصاحب الانفاس منتهی وصاحب الاحوال بینهما فالاحوال
وسایط والانفاس نهایة الترقی والاوقات لاصحاب القلوب
والاحوال لارباب الارواح والانفاس لاهل السرایر وقالوا افضل
العبادات عد الانفاس مع الله عز وجل وقالوا خلق الله تعالی

القلوب

القلوب وجعلها معادن للمعرفة وخلق الاسرار وراءها وجعلها محلاً
للتوحید ثم قال فی کشف المحجوب وذو النون قدس الله تعالی روحه
گوید روزی اندر مصر میرفتم کودکانرا دیدم که بر جوانی سنگ می انداختند
گفتم از وی چه میخواهید گفتند دیوانه است گفتم چه علامت جنون بر
وی پیدا می آید گفتند میگوید من خدایرا عز وجل می بینم گفتم ای جوانمرد
این تو میگویی یا بر تو میگویند گفت آنکه من میگویم اگر من یک لحظه حق را
سبحانه نبینم محجوب مانم طاقت ندارم اما اینجا قومی را غلطی
افتاده است از اهل این قصه می پندارند که رویت قلب ومشاهده
آن صورتی بود که وهم مر آنرا اثبات کند در حالت ذکر یا فکر واین تشبیه
محض وضلالت هویدا بود از آنچه خداوند را سبحانه اندازه نیست
تا در دل بوهم اندازه گیرد ویا عقل بر کیفیت وی مطلع شود تعالی
الله سبحانه عن ذلک وعما یصفه به الملاحدة علواً کبیراً مشاهدت در
دنیا چون رویت بود در عقبی چون باتفاق واجماع جمله صحابه رضی الله
عنهم اجمعین در عقبی رویت روا بود در دنیا نیز مشاهدت روا بود مشا
صفت سر بود وخبر دادن عبارت زبان وچون زبانرا از سر
خبر بود تا عبارت کند این مشاهدت نباشد که دعوی بود از مشاهدت
خبر دهانه بدعوی یعنی گوید مشاهدت ودیدار روا بود نگوید که مرا
دیدار بوده است ویا مشاهدت هست چیزی که حقیقت آن در
عقول ثبات نیابد بزبان از آن چگونه عبارت توان کرد جز بمعنی
جواز لان المشاهدة قصور اللسان لحضور الجنان پس اندرین معنی
سکوت را درجه برتر از نطق باشد سکوت علامت مشاهده بود

ونطق نشان طلب مشابهت در درجه دوستی یکانکی بوذ و در یکانکی
عبارت یکانکی بوذ لا احصی ثناء علیک انت کما اثنیت علی نفسک
اینست احکام مشاهدت بتمامی بر سبیل اختصار و بالله سبحانه التوفیق
وقال الامام حجة الاسلام رحمه الله فی کتابه المقصد الاسنی فی شرح
اسماء الله تع الحسنی هذا الامر یعنی شرح اسماء الله تع عزیز المرام صعب
المثال غامض المدرک فانه فی العلو فی الذروة العلیا والمقصد الاقصی
الذی تتحیر الالباب فیه وتنخفض ابصار العقول دون مبادیه فضلا
عن اقاصیه ومن این للعقول البشریة ان تسلک فی الصفات الربوبیة
سبیل الفحص والتفتیش وانی یطیق نور الشمس ابصار الخفافیش وجناب
الحق سبحانه جل ان یکون مشرعا لکل وارد وتطلع علیه الا واحد بعد واحد
ومن لم یکن له حظ من معانی اسماء الله تع الا بان یسمع لفظا او یفهم فی
اللغة تفسیره ووضعه ولغته ویعتقد بالقلب وجود معناه لله تع ویسلم
علی ذلک من غیر کشف فهو منحوس الحظ نازل الدرجة بالاضافة
الی ذروة الکمال فان حسنات الابرار سیئات المقربین بل حظوظ
المقربین من معانی اسماء الله تع ثلثة الحظ الاول معرفة هذه المعانی علی سبیل
المکاشفة والمشاهدة حتی یتضح لهم حقایقها بالبرهان الذی لا یتصور فیه
الخطاء وینکشف لهم اتصاف الله تع بها اتصافا یجری فی الوضوح والبیان
مجری الیقین الحاصل بصفاته الباطنة التی تدرکها بمشاهدة باطنة لا
باحساس ظاهر وکم بین هذا وبین الاعتقاد تقلیدا والتصمیم علیه و
ان کان مقرونا بادلة جدلیة کلامیة الحظ الثانی من حظوظ المقربین
استعظامهم ما ینکشف لهم من صفات الجلال علی وجه ینبعث من

الاستعظام

الاستعظام شوقهم الی الاتصاف بما یمکنهم من تلک الصفات لیتقربوا
بها من الحق سبحانه قربا بالصفة لا بالمکان ولکن یتصور ان یمتلی القلب
باستعظام صفة واستشرافها الا ویتبعه شوق الی تلک الصفة وعشق لذلک
الکمال والجلال وحرص علی التحلی بذلک الوصف ان کان ذلک ممکنا
للمستعظم بکماله فان لم یکن بکماله فینبعث الشوق الی القدر الممکن منه لا محالة
ولا یخلو عن هذا الشوق احد الا لاحد امرین اما الضعف المعرفة وعدم الیقین
بکون الوصف المعلوم من اوصاف الجلال والکمال واما لکون القلب
ممتلیا بشوق آخر مستغرقا به وبهذا ینبغی ان یکون الناظر فی صفات الله
تع خالیا بقلبه عن ارادة ما سوی الله سبحانه فان المعرفة بذر الشوق و
لکن مهما صادف قلبا خالیا عن حسکات الشهوات فان لم یکن خالیا
لم یکن البذر منجحا الحظ الثالث السعی فی اکتساب الممکن من تلک
الصفات والتخلق بها والتحلی بمحاسنها وبه یصیر العبد ربانیا ای قریبا
من الرب تع فان قلت فظاهر هذا الکلام یشیر الی مشابهة بین العبد وبین
الله تع اذ التخلق باخلاقه سبحانه ومعلوم شرعا وعقلا ان الله تع لیس کمثله
شیء وانه سبحانه لا یشبه شیئا ولا یشبهه شیء اقول مهما عرفت المماثلة
المنفیة عن الله تع عرفت انه لا مثل له ولا ینبغی ان یظن ان المشارکة فی
کل وصف توجب المماثلة فان الضدان بینهما غایة البعد الذی لا یتصور
ان یکون بعد فوقه وهما متشارکان فی اوصاف کثیرة اذ السواد یشارک
البیاض فی کونه عرضا وفی کونه لونا وفی کونه مدرکا بالبصر وامور اخر ولو
کان الامر کذلک لکان الخلق کلهم مشبهة اذ لا اقل من اثبات المشارکة فی
الوجود بل المماثلة عن المشارکة فی النوع والماهیة والخاصة الالهیة انه سبحانه

عبارته

هو الموجود الواجب الوجود لذاته التي عنها يوجد كل ما في الامكان وجوده على
احسن وجوه النظام والكمال وهذه الخاصية لا يتصور فيها المشاركة البتة
والمماثلة بها تحصل بل اقول الخاصة الالهية ليست الا لله تع ولا يعرفها الا
الله ولا يتصور ان يعرفها الا هو او من هو مثله واذا لم يكن له مثل فلا يعرفها
غيره فاذا الحق ما قاله الجنيد رحمه الله حيث قال لا يعرف الله الا الله ولذلك
لم يعط اجل خلقه الا اسما حجبه به فقال سبح اسم ربك الاعلى فوالله ما عرف
الله غير الله سبحانه في الدنيا والاخرة وقيل لذي النون رحمه الله وقد اشرف
على الموت ماذا تشتهي فقال ان اعرف الله تع قبل ان اموت ولو بلحظة
وفي كلمات الشيخ سلطان الطريقة ابي سعيد بن ابي الخير قدس الله تع روحه
هرچه از حروفی و نبیر باز زدن و منی بود بکردی و هرچه کرم و رحمت خداوند
عز و جل بود با تو بکرد و تو هیچ نمی بینی این غفلت حجابی عظیمست پشیمانی
باید خورد از کردار بد خویش که شتهارا دریاب و بابن پنداشتها غره
مشو دریغا گفت ندانستم همی پنداشتم دانم ازین پندار گوناگون و زنان دانش
مسلمان آن باشد که از شغل دو جهان رسته باشد و از هرچه آفریده است
دلش پاک باشد و از آن پنداشتهای گوناگون بیرون آمده باشد و او را
از ظلمت پنداشت بنور لقا آورده باشند مردم باید که در صفت
آسمان و زمین و درین جهان و دران جهان جز از خداوند سبحانه هیچ
چیز پیش دل او در نیاید و در هر وقت که باشد خداوند را عز و جل فراموش
نکند و تا خود را فراموش نکنی او را یاد نتوانی داشت چنان باید که یاد ذات
نباید کرد یاد کسی باید کرد که فراموش کرده باشیم با ذات نکنم که نی فراموش
چنین خداوندی را عز و علا فراموش کنی کرا یاد کنی و تو او را یاد نتوانی

پشیمانم

منی

119

کرد تا او ترا نخست یاد نکند و یاد کردن او ترا محو کردن است
ترا از تو بی تو و کسی کجاست که او را این همت این غربیت و آرزو
استعانت باید خواست که همه اوست اگر این فضل او نیستی
بدست ما هیچ نیستی و ما را خود همت آن کی بودی که آهنگ او باید
کرد خداوند سبحانه بیداری کرامت کناد ثم قال حجة الاسلام
رحمه الله وهذا الآن تشوش قلوب اكثر الضعفاء وتوهم عندهم
القول بالنفي والتعطيل وذلك لعجزهم عن فهم هذا الكلام وانا اقول
لو قال القايل لا اعرف الا الله كان صادقا ولو قال لا اعرف الله
كان صادقا ومعلوم ان النفي والاثبات لا يصدقان معا ولكن
اذا اختلف وجه الكلام تصور الصدق في النفي والاثبات وهو
كما لو قال القايل لغيره هل تعرف الصديق ابا بكر رضي الله عنه فقال تصور
في العالم من لا يعرفه مع اشتهار وانتشار اسمه وظهوره فهل على المنابر
الا حديثه وهل في المساجد الا ذكره وهل على الالسنة الا ثناؤه وصفه
لكان هذا القايل صادقا ولو قيل لآخر هل تعرفه فقال ومن انا حتى
اعرف الصديق رضي الله عنه هيهات لا يعرف الصديق الا
صديق هو مثله او فوقه ومن اين لي ان ادعي معرفته او اطمع وانما مثلي
سمع اسمه او صفته فاما ان يدعي معرفته فذلك محال فهذا ايضا صادق
وله وجه وهو اقرب الى التعظيم والاكرام هكذا ينبغي ان يفهم قول من
قال اعرف الله وقول من قال لا اعرف الله وهو الاحق والاصدق
فانه في الحقيقة ما عرفه فكذلك الخلق كلهم لم يعرفوا الا احتياج هذا العالم المنظوم
المحكم الى صانع مدبر حي عالم قادر جل ذكره وهذه المعرفة لها طرفان

نادرست ع

ل

الله و

احدهما يتعلق بالعالم ومعلومه احتياجه الى مدبر والآخر يتعلق بالله سبحانه ومعلومه اسامي مشتقة من صفات غير داخلة في حقيقة الذات فانا قد بينا انه اذا اشار المشير الى شي وقال ما هو لم يكن ذكر الاسما المشتقة جوابًا اصلًا والمعرفة بالشي هي معرفة حقيقته او معرفة الاسامي المشتقة له فلو اشار الى نار فقال ما هي فقيل حارة فليس ذلك بجواب فان قولنا حار معناه شي مبهم له وصف الحرارة وكذلك قولنا عالم قادر معناه شي مبهم له وصف العلم والقدرة فان قلت ان قولنا انه سبحانه الواجب الوجود الذي يوجد كل ما في الامكان وجوده عبارة عن الحقيقة وقد عرفنا هذا اقول هيهات هيهات ان قولنا واجب الوجود عبارة عن استغنايه عن العلة والفاعل وهذا يرجع الى سلب السبب عنه وقولنا يوجد عنه كل موجود يرجع الى اضافة الافعال اليه واذا قيل لنا عن شي ما هذا الشي فقلنا هو الفاعل لم يكن جوابًا واذا قلنا هو الذي له علة لم يكن جوابًا فكيف بقولنا هو الذي لا علة له لان انبا عن غير ذاته وعن اضافة ذاته اما بنفي او اثبات وكل ذلك اسما وصفات له واضافات وغاية الوصف ابهام وتشبيه ومشاركة في الاسم لكن يقطع التشبيه بان يقال ليس كمثله شي فهو حي لا كالاحيا وقادر لا كالقادرين فما عرف احد الا نفسه ثم قايس بين صفات الله تعالى وبين صفات نفسه وتعالى صفات الله تعالى ان يشبه صفاتنا فيكون هذه معرفة قاصرة يغلب عليها الابهام والتشبيه فينبغي ان يقترن بها المعرفة بنفي المشابهة اصلا وبنفي اصل المناسبة مع المشاركة في الاسم فافهم ذلك ونهاية معرفة العارفين بالله سبحانه عجزهم عن المعرفة ومعرفتهم بالحقيقة انه يستحيل ان يعرف الله المعرفة الحقيقة المحيطة

بكنه صفات الربوبية الا الله سبحانه فاذا لا يحظى مخلوق من ملاحظة حقيقة ذاته الا بالحيرة والدهشة واما اتساع المعرفة فانما يكون في معرفة اسمايه وصفاته فبقدر ما انكشف للعارفين من معلومات الله تعالى وعجايب مقدوراته وبدايع آياته في الدنيا والاخرة والملك والملكوت تزداد معرفتهم بالله تعالى وتقرب معرفتهم من المعرفة الحقيقة والى هذا يرجع تفاوت معرفة العارفين تفاوتًا لا يتناهى لان ما لا يقدر الادمي على معرفته من معلومات الله تعالى لا نهاية له وما يقدر عليه ايضًا لا نهاية له وان كان ما يدخل منه في الوجود متناهيًا ولكن مقدور الادمي من العلوم لا نهاية له نعم الخارج الى الوجود متفاوت في الكثرة والقلة وبه يظهر تفاوت الناس في المعرفة فان قلت فاذا لم يعرف حقيقة الذات واستحال معرفتها فهل عرف الخلق الاسما والصفات معرفة تامة حقيقية قلنا هيهات ذلك ايضًا لا يعرفها بالحقيقة والكمال الا الله عز وجل وحده فمن قال لا يعرف الله الا الله فقد صدق ومن قال لا اعرف الا الله فقد صدق ايضًا فانه ليس في الوجود الا الله سبحانه وافعاله فاذا نظر الى افعاله من حيث انها افعاله وكان مقصور النظر عليها ولم يرها من حيث هي سما وارض وشجر بل من حيث انها صنعه سبحانه يمكنه ان يقول ما اعرف الا الله وما ارى الا الله ولو تصور شخص لا يرى الا الشمس ونورها المنتشر في الآفاق يصح منه ان يقول ما ارى الا الشمس فان النور الفايض منها هو من جملتها ليس خارجًا عنها وكل ما في الوجود نور من انوار القدرة واثر من آثارها وكما ان الشمس ينبوع النور الفايض على كل مستنير

فلذلك المعنى الذى قصرت العبارة عنه فيعبر عنه بالقدرة الازلية
للضرورة وهو ينبوع الوجود الفايض على كل موجود فليس فى الوجود
الا الله سبحانه فيجوز ان يقول العارف لا اعرف الا الله ومن العجايب
ان يقول العارف لا اعرف الا الله ويكون صادقا ويقول ايضا
لا يعرف الله الا الله ويكون صادقا ايضا ولكن ذلك بوجه وهذا بوجه
ولنقبض ههنا عنان البيان فقد خضنا لجة بحر لا ساحل له وامثال
هذه الاسرار اذا اختلفت فيها وجوه الاعتبارات لا ينبغى ان
يبتذل بايداع الكتب وفى حقايق السلمى رحمه الله فى قوله عز وجل الله
لطيف بعباده قيل اللطيف الذى لم يدع احدا يقف على نعت من
اسمايه فكيف الوقوف على ماهية وصفه وذاته وقيل اللطيف الذى
لم يظهر شيئا من الاكوان فيقف احد على ماهية اسمايه وفى جامع الاصول
فى حرف الصاد فى كتاب العاشر فى الصفات ابو هريرة رضى الله
عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرا هذه الاية ان
الله يامركم ان تودوا الامانات الى اهلها الى قوله تع ان الله كان سميعا بصيرا
ورايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يضع ابهامه على اذنه والتى تليها
على عينه اخرجه ابو داود رحمه الله وقال حجة الاسلام رحمه الله فى شرح
اسماء الله تع التسعة والتسعين فاما قوله الله اسم للوجود الحق الجامع للصفات الالهية
المنعوت بنعوت الربوبية المتفرد بالوجود الحقيقى جل ذكره فان كل موجود
سواه فهو غير مستحق الوجود بذاته وانما استفاد الوجود منه سبحانه فهو من
حيث ذاته هالك ومن الجهة التى تليه عز وجل موجود فكل موجود هالك
الا وجهه عز وجل وهذا الاسم اعظم الاسماء التسعة والتسعين لانه دال على

الذات الجامعة لصفات الالهية كلها ولانه اخص الاسماء اذ لا يطلقه
احد على غيره لا حقيقة ولا مجازا وساير الاسماء قد يسمى به غيره كالعليم والرحيم
والشكور والصبور وان كان اطلاق الاسم على غيره سبحانه على
وجه آخر يباين اطلاقه على الله تع واما معنى هذا الاسم فخاص خصوصا
لا يتصور فيه مشاركة لا بالمجاز ولا بالحقيقة فينبغى ان يكون حظ العبد من
هذا الاسم التاله واعنى به ان يكون مستغرق القلب والهمة بالله عز و
جل لا يرى غيره ولا يلتفت الى سواه ولا يرجو ولا يخاف الا اياه وكيف
لا يكون ذلك كذلك وقد فهم من هذا الاسم انه سبحانه هو الموجود الحقيقى
وكل ما سواه فان وهالك وباطل الا الله عز وجل فيرى اولا نفسه اول هالك
وباطل كما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال اصدق بيت
قالته العرب بيت لبيد الا كل شئ ما خلا الله باطل وقال رحمه الله
فى شرح اسمه سبحانه الحق هو فى مقابلة الباطل والاشياء قد تستبان باضدادها
وكل ما يعبر عنه فاما باطل مطلقا واما حق مطلقا واما حق من وجه باطل من
وجه فالممتنع بذاته هو الباطل مطلقا والواجب بذاته هو الحق مطلقا والممكن
بذاته الواجب بغيره هو حق من وجه باطل من وجه فهو من حيث ذاته لا وجود
له فهو باطل وهو من جهة غيره مستفيد الوجود فهو من هذا الوجه الذى يلى
مفيد الوجود موجود وهو من ذلك الوجه حق ومن جهة نفسه باطل ولذلك
قال الله تع كل شئ هالك الا وجهه وهو كذلك ازلا وابدا ليس ذلك فى حال
دون حال لان كل ما سواه سبحانه ازلا وابدا من حيث ذاته لا يستحق الوجود
وهو من جهته تع يستحق الوجود فكل ما سواه عز وجل باطل بذاته حق بغيره
وعند هذا يعرف ان الحق المطلق هو الموجود الحقيقى بذاته الذى ياخذ منه

الطيب لمسلم وفى رواية اشعر كلمة تكلمت بها
العرب كلمة لبيد الا كل شئ ما خلا الله باطل
اخرجه البخارى ومسلم رحمهما الله وفى رواية
الترمذى رحمه الله اشعر كلمة تكلمت بها العرب
كلمة لبيد الا كل شئ ما خلا الله باطل كذا فى
جامع الاصول فى حرف السين فى الكتاب
الثالث فى الشعر فى الفصل الخامس وفيه خمسة
فصول الفصل الخامس فيما تمثل به النبى
صلعم من الشعر لبيد بن ربيعة بن مالك بن جعفر
بن كلاب بن ربيعة ابن عامر الصحابى العامرى
الشاعر رضى الله عنه اسلم وحسن اسلامه
وقدسه وهو فى وفد بنى جعفر وكان من فحول
شعراء الجاهلية كان شريفا فى الجاهلية و
الاسلام نزل الكوفة توفى سنة احدى واربعين
وكان ابن مائة وعشرين وقيل توفى فى خلافة عثمان رضع
وكان من المعمرين عاش مائة واربعين سنة
وقيل مائة واربعا وخمسين سنة قالوا ولم يقل
شعرا بعد اسلامه وكان يقول ابدلنى الله القران
وقيل قال بيتا واحدا وهو الحمد لله اذ لم ياتنى اجلى حتى لبست من الاسلام سربالا
والمرء يصلحه الجليس الصالح وقال جمهور اصحاب
الاخبار والسير لم يقل شعرا بعدما اسلم وقال عمر
بن الخطاب رضع للبيد يوما انشدنى شيئا من
شعرك فقال ما كنت لاقول شعرا بعد اذ علمنى
الله البقرة وآل عمران فزاد عمر رضع في عطايه
خمسماية كذا فى تهذيب الاسماء واللغات للامام
محيى الدين ابى زكريا يحيى بن شرف النواوى
الشافعى رضع ه منه

كل حقيقة فاحق الموجودات بان يكون حقا هو الله تع واحق المعارف
بان يكون حقا هو العلم بالله تع فانه حق في نفسه اي مطابق للمعلوم ازلا وابدا
وليس هو كالعلم بوجود غيره فانه لا يكون حقا الا مادام ذلك الغير موجودا
وحظ العبد من هذا الاسم ان يرى نفسه باطلا ولا يرى غير الله تع
حقا والعبد وان كان حقا فليس هو حقا بنفسه بل هو حق بغيره وهو الله
تع واهل التصوف لما كان الغالب عليهم رؤية فناء انفسهم من حيث
ذاتهم كان الجاري على السنتهم من اسماء الله تع في اكثر الاحوال اسم
الحق لانهم يلحظون الذات الحقيقية دون ما هو هالك في نفسه واهل
الكلام لما كانوا بعد في مقام الاستدلال بالافعال كان الجاري
على السنتهم في الاكثر اسم الباري الذي هو بمعنى الخالق واكثر الخلق
يرون كل شيء سواه سبحانه فيستشهدون عليه بما يرون وهم
المخاطبون بقوله اولم ينظروا في ملكوت السموات والارض وما خلق
الله من شيء والصديقون لا يرون شيئا سواه عز وجل فيستشهدون
به عليه وهم المخاطبون بقوله تع اولم يكف بربك انه على كل شيء شهيد
وقال حجة الاسلام رحمه الله في كتاب مشكاة الانوار ومصفاة
الاسرار سالتني ايها الاخ الكريم قيضك الله سبحانه لطلب السعادة
الكبرى ورشحك للعروج الى الذروة العليا وكحل بنور الحقيقة بصيرتك
ونقى عما سوى الحق سريرتك ان ابث اليك اسرار الانوار الالهية
مقرونا بتاويل ما يشير اليه ظواهر الايات المتلوة والاخبار المروية مثل قوله
تع الله نور السموات والارض ومثل قوله صلى الله عليه وسلم ان لله
تع سبعين الف حجاب من نور وظلمة ولقد ارتقيت بسوالك هذا

مرتقى صعبا ينخفض دون اعاليه اعين الناظرين وقرعت بابا مغلقا
لا يفتح الا للعلماء الراسخين ثم ليس كل سر يكشف ويفشى ولا كل
حقيقة يعرض ويجلى بل صدور الاحرار قبور الاسرار ومهما كثر اهل
الاغترار وجب حفظ الاستار على وجه الاسرار لكني اراك منشرح
الصدر بالنور منزه السر عن ظلمات الغرور فلا اشح عليك في هذا الفن
بالاشارة الى لوامع ولوايح والرمز الى حقايق ودقايق فليس الجرح في
كف العلم عن اهله باقل منه في بثه الى غير اهله فاقنع باشارات مختصرة و
تلويحات موجزة فان تحقيق القول فيه يستدعي تمهيد اصول وشرح فصول
ليس يتسع له الآن وقتي وليس ينصرف الى ذلك همتي وفكري ومفاتيح
القلوب بيد الله تع يفتحها اذا شاء بما شاء كما شاء وانما الذي ينفتح في الوقت
فصول ثلثة الفصل الاول في بيان ان النور الحق هو الله تع الفصل الثاني
في بيان المشكوة والمصباح والزجاجة والشجرة والزيت والنار الفصل
الثالث في معنى قوله صلى الله عليه وسلم ان لله سبعين حجابا من نور و
ظلمة وفي بعض الروايات سبعماية حجاب وفي بعضها سبعين الف
حجاب وقال في الفصل الاول العين عينان ظاهرة وباطنة الظاهرة
من عالم الحس والشهادة والباطنة من عالم اخر وهو عالم الملكوت
ولكل عين من العينين شمس ونور عنده يصير كامل الابصار احديهما
ظاهرة والاخرى باطنة والظاهرة من عالم الشهادة وهي الشمس المحسوسة
والباطنة من عالم الملكوت وهو القران وكتاب الله تع المنزل ومهما
انكشف لك هذا انكشافا تاما فقد انفتح لك اول باب من ابواب الملكوت
وفي هذا العالم عجايب يستحقر بالاضافة اليها عالم الشهادة ومن لم

عالم الشهادة بالاضافة الى عالم الملكوت كالقشر بالاضافة الى اللب و
كالصورة والقالب بالاضافة الى الروح وكالظلمة بالاضافة الى النور و
كالسفل بالاضافة الى العلو ولذلك سمي عالم الملكوت العالم العلوي والعالم
الروحاني وفي مقابلته السفلي والجسماني والظلماني ولا تظنن انا نعني بالعالم
العلوي السموات فانها علو وفوق في حق عالم الشهادة والحس ويشارك
في ادراكه البهايم والبهيمة محرومة عن خاصية الانسانية فالانسان مردود الى
اسفل السافلين ومنه يترقى الى العالم الاعلى ومن كان في عالم الملكوت كان
عند الله تع وعنده مفاتح الغيب اي من عنده تنزل اسباب الموجودات
في عالم الشهادة اذ عالم الشهادة اثر من آثار ذلك العالم يجري منه مجرى الظل
بالاضافة الى الشخص ومجرى الثمرة بالاضافة الى المثمرة والمسبب بالاضافة
الى السبب ومفاتيح معرفة المسببات لا توجد الا من الاسباب ولذلك
كان عالم الشهادة مثالا لعالم الملكوت لان المسبب لا يخلو عن موازات
السبب ومحاكاته نوعا من المحاكاة على قرب او على بعد وهذا لان له غور
عميق ومن اطلع على كنه حقيقته انكشف له حقايق امثلة القرآن على يسر والانوار
السماوية التي تقتبس منها الانوار الارضية ان كان لها ترتيب بحيث
يقتبس بعضها من بعض فالاقرب من المنبع الاول اولى باسم النور لانه اعلى
رتبة ومثال ترتيبه في عالم الشهادة لا تدركه الا بان تفرض ضوء القمر داخلا في كوة
بيت واقعا على مرآة منصوبة على حايط ومنعكسا منها الى حايط آخر في
مقابلتها ثم منعطفا منها الى الارض بحيث يستنير الارض فانت تعلم ان
ما على الارض من النور تابع لما على الحايط وما على الحايط تابع لما على المرآة وما
على المرآة تابع لما في القمر وما في القمر تابع لما في الشمس اذ منها يشرق النور على القمر

وهذه الانوار الاربعة مترتبة بعضها اعلى واكمل من بعض ولكل واحد مقام
معلوم ودرجة خاصة لا يتعداه واعلم انه قد انكشف لارباب البصاير ان
الانوار الملكوتية انما وجدت على ترتيب كذلك وان المقرب هو الاقرب
الى النور الاقصى فلا يبعد ان يكون رتبة اسرافيل فوق رتبة جبرئيل عليهما
الصلوة والسلام والملايكة من جملة عالم الملكوت عاكفون في حظيرة القدس
ومنها المشرفون الى عالم الاسفل وفيهم الاقرب لقرب درجته من حضرة
الربوبية التي هي منبع الانوار كلها وفيهم الادنى وبينهم درجات يستقصى على
الاحصاء وانما المعلوم كثرتهم وترتيبهم في مقاماتهم وصفوفهم وانهم كما وصفوا
به انفسهم اذ قالوا وانا لنحن الصافون وانا لنحن المسبحون واذا عرفت ان
الانوار لها ترتيب فاعلم انه لا يتسلسل الى غير النهاية بل يرتقي الى منبع اول هو
النور لذاته وبذاته ليس ياتيه النور من غيره ومنه يشرق الانوار كلها على ترتيبها
فانظر الآن اسم النور احق واولى بالمستنير المستعير نوره من غيره او بالنير
من ذاته المنير لكل ما سواه فما عندي انه يخفى عليك الحق فيه وبه يتحقق ان اسم
النور احق بالنور الاقصى الاعلى الذي لا نور فوقه ومنه ينزل النور الى غيره
بل اقول ولا ابالي ان اسم النور على غير النور الاول مجاز محض اذ كل ما سواه
اذا اعتبر ذاته فلا نور له بل نورانيته مستعارة من غيره ولا قوام لنورانيته المستعارة
بنفسها بل بغيرها ونسبة المستعار الى المستعير مجاز محض افترى ان من استعار
ثيابا وفرسا ومركبا وسرجا وركبه في الوقت الذي اركبه المعير وعلى الحد
الذي رسمه له غني بالحقيقة او بالمجاز وان المعير هو الغني او المستعير كلا بل
المستعير فقير في نفسه كما كان وانما الغني هو المعير الذي منه الاعارة والاعطاء
واليه الاسترداد والانتزاع فاذا النور الحق هو الذي بيده الخلق والامر

هذه الانارة اولا والافاضة والادامة ثانيا ولا شركة لاحد معه في حقيقة
هذا الاسم ولا في استحقاق هذا الاسم الا من حيث تسميته به وهو تفضل
عليه بتسميته تفضل المالك على عبده اذا اعطاه مالا ثم سماه مالكا واذا
انكشف للعبد هذه الحقيقة علم انه وماله لمالكه على التفرد ولا شريك له فيه
اصلا البتة ومهما عرفت ان النور يرجع الى الظهور والاظهار ومراتبه فاعلم
انه لا ظلمة اشد من كتم العدم لان المظلم سمي مظلما لانه ليس للابصار اليه وصول
اذ ليس يصير موجودا للبصر مع انه موجود في نفسه فالذي ليس موجودا لا لغيره
ولا لنفسه كيف لا يستحق ان يكون هو الغاية في الظلمة وفي مقابلته الوجود فهو النور
فان الشيء ما لم يظهر في ذاته لا يظهر لغيره والوجود ايضا ينقسم الى ما للشيء من
ذاته والى ما له من غيره وما له الوجود من غيره فوجوده مستعار لا قوام له بنفسه بل اذا
اعتبر ذاته من حيث ذاته فهو عدم محض وانما هو موجود من حيث نسبته الى
غيره وذلك ليس بوجود حقيقي كما عرفت في مثال استعارة الثوب
من الغني فالموجود الحق هو الله تعالى كما ان النور الحق هو الله تعالى ومن ههنا ترقى
العارفون من حضيض المجاز الى يفاع الحقيقة واستكملوا معراجهم فراوا
بالمشاهدة العيانية ان ليس في الوجود الا الله تعالى وان كل شيء هالك الا
وجهه لا انه يصير هالكا في وقت من الاوقات بل هو هالك ازلا وابدا لا يتصور
الا كذلك فان كل شيء سواه اذا اعتبرت ذاته من حيث هو فهو عدم محض واذا ا
من الوجه الذي يسري اليه الوجود من الاول الحق سبحانه رُاي موجودا لا في
ذاته لكن من الوجه الذي يلي موجده فيكون الموجود وجه الله تعالى فقط ولكل شيء
وجهان وجه الى نفسه ووجه الى ربه سبحانه فهو باعتبار وجه نفسه عدم وباعتبار وجه
الله تعالى موجود فاذاً لا موجود الا الله تعالى ووجهه فاذاً كل شيء هالك الا وجهه

ازلا وابدا ولم يفتقر هؤلاء العارفون الى قيام القيامة ليسمعوا نداء
المنادي لمن الملك اليوم لله الواحد القهار بل هذا النداء لا يفارق
سمعهم ابدا ولم يفهموا من معنى قوله الله اكبر انه اكبر من غيره حاش لله اذ ليس
في الوجود معه غيره حتى يكون اكبر منه بل ليس لغيره وجود الا من الوجه الذي
يليه فالموجود وجهه فقط ومحال ان يقال انه اكبر من وجهه بل معناه انه
اكبر من ان يقال له اكبر بمعنى الاضافة والمقايسة واكبر من ان يدرك غيره كنه كبريائه
نبيا كان او ملكا بل لا يعرف الله سبحانه كنه معرفته الا الله عز وجل بل كل
معروف داخل تحت سلطنة العارف واستيلائه دخولا ما وذلك
ينافي الجلال والكبرياء وهذا له تحقيق ذكرناه في كتاب المقصد الاسنى في
معاني اسماء الله تعالى الحسنى والعارفون بعد العروج الى سماء الحقيقة اتفقوا انهم
لم يروا في الوجود الا الواحد الحق سبحانه لكن منهم من كان له هذه الحالة عرفانا
علميا ومنهم من صار له ذلك حالا ذوقيا وانتفت عنهم الكثرة بالكلية و
استغرقوا بالفردانية المحضة واستوفيت فيها عقولهم فصاروا كالمبهوتين
ولم يبق فيهم متسع لا لذكر غير الله ولا لذكر انفسهم ايضا فلم يكن عندهم الا الله
تعالى فسكروا سكرا رفع دونه سلطان عقولهم فقال احدهم انا الحق وقال الآخر
سبحاني ما اعظم شاني وقال آخر ما في الجبة الا الله وكلام العشاق في
حال السكر يطوى ولا يحكى فلما خفف عنهم سكرهم وردوا الى سلطان
العقل الذي هو ميزان الله تعالى في الارض عرفوا ان ذلك لم يكن حقيقة الاتحاد
بل شبه الاتحاد ولا يبعد ان يفاجئ الانسان مرآة فينظر فيها ولم ير
المرآة قط فيظن ان الصورة التي يراها هي صورة المرآة المتحدة بها واذا
صار ذلك عنده مالوفا ورسخ فيه قدمه استغفر وهذه الحالة اذا غلبت

سميت بالاضافة الى صاحب الحالة فناء بل فناء الفناء لانه فنى عن نفسه
وفنى عن فنائه فانه ليس يشعر بنفسه في تلك الحالة ولا بعدم شعوره بنفسه
ولو شعر بعدم شعوره بنفسه لكان قد شعر بنفسه ويسمى هذه الحالة بالاضافة
الى المستغرق بها بلسان المجاز اتحادا وبلسان الحقيقة توحيدا ووراء
هذه الحقايق اسرار يطول الخوض فيها ولعلك تشتهي ان تعرف
وجه اضافة نوره الى السموات والارض بل وجه كونه في ذاته نور السموات
والارض فلا ينبغي ان يخفى ذلك عليك بعد ان عرفت انه النور
ولا نور سواه وانه كل الانوار وانه النور الكلي لان النور عبارة عما الاشياء
تنكشف به واعلى منه ما تنكشف به وله ومنه وان الحقيقي ما ينكشف به وله
ومنه وليس فوقه نور منه اقتباسه واستمداده بل ذلك له في ذاته لذاته
من ذاته لا من غيره ثم عرفت ان هذا لم يتصف به الا النور الاول
ثم عرفت ان السموات والارض مشحونة نورا من طبقتي النور اعني المنسوب
الى البصر والبصيرة اي الى الحس والعقل اما البصري فما نشاهده في
السموات من الكواكب والشمس والقمر وما نشاهده في الارض من الاشعة
المنبسطة على كل ما على الارض حتى ظهرت به الالوان المختلفة خصوصا في
الربيع فلولا الاشعة لم يكن للالوان ظهور بل وجود ثم ساير ما يظهر للحس
من الاشكال والمقادير يدرك تبعا للالوان ولا يتصور ادراكها الا بوا سطتها
واما الانوار العقلية المعنوية فالعالم الاعلى مشحون بها وهي جواهر الملائكة
والعالم الاسفل مشحون بها وهي الحيوة الحيوانية ثم الانسانية وبالنور
الانساني السفلي ظهر نظام عالم السفل كما بالنور الملكي ظهر نظام عالم العلو
وهو المعنى بقوله اني جاعل في الارض خليفة وقال سبحانه ويجعلكم خلفاء

الارض

125

الارض فاذا عرفت هذا عرفت ان العالم باسره مشحون بالانوار
الظاهرة البصرية والانوار الباطنة العقلية ثم عرفت ان السفلية فايضة
بعضها من بعض فيضان النور من السراج وان السراج هو الروح القدسي
وان الارواح القدسية مقتبسة من الارواح العلوية اقتباس السراج
من النار وان العلويات مقتبسة بعضها من بعض وان بينها ترتيب
مقامات ثم ترتقي جملتها الى نور الانوار ومعدنها ومنبعها الاول وان
ذلك هو الله تعالى وحده لا شريك له وان ساير الانوار انوار مستعارة و
انما النور الحقيقي نوره فقط وان الكل نوره بل هو الكل بل لا هوية لغيره الا بالمجاز
فاذا لا نور الا هو وساير الانوار انوار من الوجه الذي يليه لا من ذاته فوجه
كل ذي وجه اليه وهو موليه شطره فاينما تولوا فثم وجه الله فاذا لا اله الا
هو فان الاله عبارة عما الوجوه مولية نحوه بالعبادة والتاله اعني وجوه
القلوب فانها الانوار بل كما لا اله الا هو فلا هو الا هو لان هو عبارة عما
اليه اشارة كيف ما كان ولا اشارة الا اليه بل كل ما اشرت اليه فهو بالحقيقة
اشارة اليه وان كنت لا تعرفه انت لغفلتك عن حقيقة الحقايق التي
ذكرناها ولا اشارة الى نور الشمس بل الى الشمس وكل ما في الوجود فنسبته
اليه في ظاهر المثال كنسبة النور الى الشمس فاذا لا اله الا الله توحيد العوام
ولا هو الا هو توحيد الخواص لان هذا اتم واخص واحق وادق وادخل
لصاحبه في الفردانية المحضة والوحدانية الصرفة ومنتهى معراج الخلايق
مملكة الفردانية وليس وراء ذلك مرقى اذ المرقى لا يتصور الا بكثرة
فانه نوع اضافة يستدعي ما منه الارتقاء وما اليه الارتقاء واذا ارتفعت
الكثرة حقت الوحدة وبطلت الاضافات وطاحت الاشارات

فلم يبق علو وسفل ونازل ومرتفع فاستحال الترقي واستحال العروج فليس وراء
الاعلى علو ولا مع الوحدة كثرة ولا مع انتفاء الكثرة عروج فان كان من تغير
حال فبالنزول اعني بالاشراف من علو الى سفل لان الاعلى له اسفل و
ليس له اعلى فهذه غاية الغايات ومنتهى الطلبات يعلمه من يعلمه وينكره
من يجهله وهو من علم المكنون ولعلك لا تسمو لهذا الكلام همتك بل
يقصر دون ذروته فهمك فخذ اليك كلاما اقرب الى فهمك واوفق لضعفك
واعلم ان معنى كونه سبحانه نور السموات والارض تعرفه بالنسبة الى النور
الظاهر البصري فاذا رايت انوار الربيع وخضرته مثلا في ضياء
النهار فلست تشك في انك ترى الالوان وربما ظننت انك
لست ترى مع الالوان غيرها فانك تقول لست ارى مع الخضرة غير
الخضرة ولقد اصر على هذا قوم فزعموا ان النور لا معنى له وانه ليس مع الالوان
غير الالوان فانكروا وجود النور مع انه اظهر الاشياء وكيف لا وبه تظهر
الاشياء وهو الذي يبصر في نفسه ويبصر به غيره لكن عند غروب الشمس
وغيبة السراج ووقوع الظل ادركوا تفرقة ضرورية بين محل الظل وبين موقع
الضياء فاعترفوا بان النور معنى وراء الالوان حتى كانه لشدة اتحاده
لا يدرك ولشدة ظهوره يختفي وقد يكون الظهور سبب الخفاء والشيء اذا
جاوز حده انعكس على ضده فاذا عرفت هذا فاعلم ان ارباب البصائر
ما راوا شيئا الا وراوا الله تعالى معه وربما زاد على هذا بعضهم فقال ما رايت
شيئا الا ورايت الله سبحانه قبله لان منهم من يرى الاشياء به ومنهم من
يرى الاشياء فيراه بالاشياء والى الاول الاشارة بقوله عز وجل اولم
يكف بربك انه على كل شيء شهيد والى الثاني الاشارة بقوله سبحانه

سنريهم

سنريهم آياتنا في الآفاق فالاول صاحب مشاهدة والثاني صاحب
الاستدلال بآياته والاول درجة الصديقين والثاني درجة العلماء الراسخين
وليس بعدهما الا درجة الغافلين المحجوبين فاذا عرفت هذا فاعلم انه
كما يظهر كل شيء للبصر من النور الظاهر فقد ظهر كل شيء للبصيرة الباطنة
بالله سبحانه فهو مع كل شيء لا يفارقه ثم يظهر كل شيء به كما ان النور مع كل شيء
وبه يظهر ولكن بقي ههنا تفاوت وهو ان النور الظاهر يتصور ان يغيب
بغروب الشمس ويحتجب حتى يظهر الظل واما النور الالهي الذي به يظهر كل
شيء لا يتصور غيبته بل يستحيل تغيره فيبقى مع الاشياء دائما فانقطع طريق
الاستدلال بالتفرقة ولو تصور غيبته لانهدمت السموات والارض و
لادرك به من التفرقة ما يضطر معه الى المعرفة بما به ظهرت الاشياء ولكن
لما تساوت الاشياء كلها على نمط واحد في الشهادة بوحدانية خالقها
سبحانه اذ كل شيء يسبح بحمده لا بعض الاشياء وجميع الاوقات لا في
بعض الاوقات ارتفعت التفرقة وخفي الطريق اذ الطريق الظاهر معرفة
الاشياء بالاضداد وما لا ضد له ولا تغير له تتشابه الاحوال في الشهادة
له فلا يبعد ان يخفى ويكون خفاؤه لشدة جلائه والغفلة عنه لاشراق ضيائه
فسبحان من اختفى عن الخلق لشدة ظهوره واحتجب عنهم لاشراق نوره
وربما لم يفهم ايضا كنه هذا الكلام بعض القاصرين فيفهم من قولنا ان الله
سبحانه مع كل شيء كالنور مع الاشياء انه في كل مكان تعالى وتقدس
عن النسبة الى مكان بل لعل الابعد عن اثارة هذا الخيال ان يقول انه
قبل كل شيء وانه فوق كل شيء وانه مظهر كل شيء والمظهر لا يفارق المظهر
في معرفة صاحب البصيرة فهو الذي يعني بقولنا انه مع كل شيء ثم لا يخفى

سيحين

يق

في الصحاح النمط ضرب من البسط والجمع انماط مثل سبب
واسباب والنمط الجماعة من الناس امرهم واحد
وفي الحديث خير هذه الامة النمط الاوسط يلحق بهم التالي
ويرجع اليهم الغالي وقال ابن الاعرابي النمط الطريقة من الطرق والضرب من ضروب
يطلع على الهودج وقال الاصمعي النمط جمع نمط وهو نمط
المال الذي نام عليه والمثال الغرائس الذي على
والنمط الضرب الطريقة والمذهب ومنه كلام على
واحد ودون حديث علي رضي الله عنه خير هذه الامة النمط الاوسط
يعني الجماعة قال ابو عبيد رضي ذكره العلو والتقصير
وعندي متاع من هذا النمط اي من هذا النوع ٥

منه

عليك ايضا ان المظهر قبل المظهر وفوقه مع انه معه لكنه معه بوجه وقبله بوجه فلا
تظنن ايضا انه متناقض واعتبر بالمحسوسات التي هي درجتك في العرفان
وانظر كيف يكون حركة اليد مع حركة ظل اليد وقبله ايضا ومن لم يتسع
صدره لمعرفة هذا فليهجر هذا النمط من العلم فلكل علم رجال وكل ميسر
لما خلق له والسلام وقال الامام حجة الاسلام رحمه الله في الفصل الثاني
من كتاب مشكوة الانوار في بيان سر التمثيل ومنهاجه ووجه ضبط
ارواح المعاني بقوالب الامثلة اعلم ان العالم عالمان روحاني وجسماني
وان شئت قلت حسي وعقلي وان شئت قلت علوي وسفلي والكل
متقارب وانما يختلف العبارات باختلاف الاعتبارات فاذا
اعتبرتهما في انفسهما قلت جسماني وروحاني وان اعتبرتهما بالاضافة الى
العين المدركة لهما قلت حسي وعقلي وان اعتبرتهما باضافة احدهما الى
الاخر قلت علوي وسفلي وربما سميت احدهما عالم الملك والشهادة
والاخر عالم الغيب والملكوت ومن يطلب الحقايق من الالفاظ ربما
تحير عند كثرة الالفاظ وتخيل كثرة المعاني والذي ينكشف له المعاني يجعل
المعاني اصلاً والالفاظ تبعاً وامر الضعيف بالعكس منه اذ يطلب
الحقايق من الالفاظ والى الفريقين الاشارة بقوله تع افمن يمشي مكبا على
وجهه اهدى امن يمشي سويا على صراط مستقيم واذا عرفت معنى العالمين
فاعلم ان العالم الملكوتي عالم غيب اذ هو غايب عن الاكثرين والعالم
الحسي عالم الشهادة اذ يشهده الكافة والعالم الحسي مرقاة الى العقلي فلو لم
يكن بينهما اتصال ومناسبة لانسد طريق الترقي اليه ولو تعذر ذلك لتعذر
السفر الى الحضرة الربوبية والقرب من الله تع فلا يقرب احد من الله سبحانه

ما لم يطأ بحبوحة حظيرة القدس والعالم المرتفع عن ادراك الحس والخيال
هو الذي نعنيه بعالم القدس فاذا اعتبرنا جملته من حيث لا يخرج منه
شيء ولا يدخل فيه ما هو غريب منه سميناه حظيرة القدس وربما سمينا
الروح البشري الذي هو مجرى لوايح القدس الوادي المقدس ثم هذه
الحظيرة فيها حظاير بعضها اشد امعانا في معنى القدس ولكن لفظ
الحظيرة يحيط بجميع طبقاتها فلا تظنن ان هذه الالفاظ طامات غير
معقولة عند ارباب البصاير واشتغالي الان بشرح كل لفظ مع
ذكره يصدني عن المقصد فعليك التشمر لفهم الالفاظ فارجع الى الغرض
واقول لما كان عالم الشهادة مرقاة الى عالم الملكوت وكان سلوك
الصراط المستقيم عبارة عن هذه الترقي وقد يعبر عنه بالدين وبمنازل الهدى
فلو لم يكن بينهما اتصال ومناسبة لما تصور الترقي من احدهما الى الاخر
فجعلت الرحمة الالهية عالم الشهادة على موازنة عالم الملكوت فما من
شيء في هذا العالم الا وهو مثال لشيء من ذلك العالم وربما كان الشيء
الواحد مثالا لاشياء من الملكوت وربما كان للشيء الواحد من الملكوت
امثلة كثيرة من عالم الشهادة وانما يكون مثالا اذا ماثله نوعا من المماثلة
وطابقه نوعا من المطابقة واحصاء تلك الامثلة يستدعي استقصاء
جميع موجودات العالمين باسرها ولن تفي به القوة البشرية وما اتسع
لفهمه القوة البشرية فلا تفي بشرحه الاعمار القصيرة فغايتي ان اعرفك
منها انموذجا لتستدل باليسير منها على الكثير وينفتح لك باب الاستبصار
بهذا النمط من الاسرار فاقول ان كان في عالم الملكوت جواهر نورانية
شريفة عالية يعبر عنها بالملايكة منها تفيض الانوار على الارواح

البشرية ولاجلها قد تسمى اربابا ويكون الله تعالى رب الارباب ولذلك
يكون لها مراتب في نورانيتها متفاوتة فبالحري ان يكون مثالها من عالم
الشهادة الشمس والقمر والكواكب والسالك للطريق اولا ينتهي الى ما درجته
درجة الكواكب فيتضح له اشراق نوره وينكشف له ان العالم الاسفل
تحت سلطانه وتحت اشراق نوره ويتضح له من جماله وعلو درجته
ما يبادر فيقول هذا ربي ثم اذا اتضح له ما فوقه مما رتبته رتبة القمر راى افول الاول
في مغرب الهوى بالاضافة الى ما فوقه فقال لا احب الآفلين وكذلك يترقى
حتى ينتهي الى ما مثله الشمس فيراه اكبر واعلى فيراه قابلا للمثال لنوع مناسبة
له معه والمناسبة مع ذي النقص نقص وافول ايضا فمنه يقول وجهت
وجهي للذي فطر السموات والارض ومعنى الذي اشارة مبهمة لا مناسبة
لها اذ لو قال قايل ما مثال مفهوم الذي لم يتصور ان يجاب عنه فالمتنزه
عن كل مناسبة هو الاول الحق ولذلك لما قال فرعون لموسى عليه الصلوة
والسلام وما رب العالمين كالطالب لماهيته لم يجبه الا بتعريفه سبحانه
بافعاله اذ كانت الافعال اظهر عند السائل ولنرجع الى الانموذج فنقول
علم التعبير يعرفك منهاج ضرب الامثال واستقصاء ابواب التعبير
يزيدك انسا بهذا الجنس ولا يمكنني الاشتغال بعدها و در کتاب
مرصاد العباد هست در فصل مقدم سيوم از باب سيوم كه در بيان مشاهدات
انوار و مراتب آنست بدانکه چون آینه دل بتدريج از تصرف مصقله
لا اله الا الله صقالت يابد پذیرای انوار غیبی گردد در بدایت حال
آن انوار بر مثال بروق ولوامع ولوايح پدید آید بعد از بروق بر مثال
چراغ وشمع ومشعله و آتشهای افروخته مشاهده شود وآنگه انوار علوی

پدید آید ابتدا در صورت کواکب خرد و بزرگ وانکه بر مثال قمر مشاهده افتد
وبعد از آن بر شکل شمس پیدا گردد وپس انوار مجرد از مثال پدید آید
وچون انوار تجلی از حجب بیرون آید خیال را در آن تصرفی نماند انوار
برخیزد و در بیرنگی و بیصورتی و بیمحلی و بیشکلی و بیجهتی و بیکیفیتی مشاهده
افتد و نور مطلق آنست که از این همه پاک و منزه بود الی آن قال و
گاه بود که پرتو انوار صفات حق عز و علا از پس حجب روحانی و دلی
عکس بر آینه دل اندازد بقدر صفای آن چنانکه ابراهیم را علیه الصلوة
والسلام در ابتدا بود چون آینه دل بقدر کوکبی خلاص یافت در صورت
قمر مشاهده افتاد چون آینه دل بکمال صافی شد در صورت خورشید مشاهده
افتاد آنچه از انوار حق سبحانه مشاهده دل شود همان نور معرفت دل گردد
و تعریف حال خود بهم نکند ذوقی در جان پدید آید حضرتی که بدان
ذوق داند آنچه دل می‌بیند از حضرتست نه از اغیار این معنی ذوقیست
در عبارت دشوار گنجد و این ذوق متفاوت می‌افتد اگر معرفت در سمع آید
چنان بود که موسی را علیه الصلوة والسلام انی انا الله بی واسطه شنود
وکلم الله موسی تکلیما و اگر معرفت از نظر در آید و حجب باقی بود بواسطه آید
چنانکه خلیل را علیه الصلوة والسلام بود فلما رای الشمس بازغة قال هذا
ربی هذا اکبر تا بحقیقت ذوقی در جان پدید نیاید از تعریف انا ربک
زبان نگوید هذا ربی و چون حجب بکلی برخیزد بی واسطه آید چنانکه خواجه
را علیه الصلوة والسلام ما کذب الفؤاد ما رای افتاد و علی ما یری و
امیر المؤمنین عمر را رضی الله عنه از این معنی چاشنی بود که میگفت رای
قلبی ربی و خواجه علیه الصلوة والسلام در بیان مقام احسان اشارت

صفا یافته بود آن نور بقدر کوکبی
مشاهده افتاد چون دل از زنگار
طبع تمام هـ

بحصول این ذوق میکرد که ان تعبد الله کانک تراه آنچه مشاهدهٔ نظر جان خلیل
علیه الصلوة والسلام می شد عکس پرتو انوار صفات ربوبیت بود
که در آینهٔ دل مشاهده می افتاد ولیکن از پس حجب روحانی و دلی در مقام
تلوین لا جرم افول می پذیرفت و او سبحانه منزه است از افول
دل چون دل بود دروغ نه بیند حکم هذا ربی هم از آن پرتو خیزد که مشاهدهٔ
دلست و چون نور حق سبحانه بی حجب روحی و دلی در شهود آید بی رنگی
و بی کیفیتی و بی حدی و بی مثلی و بی ضدی آشکارا گردد و تمکین و تمکن از لوازم
او شود اینجا نه طلوع ماند و نه غروب نه یمین ماند و نه یسار نه فوق ماند نه تحت
نه مکان ماند نه زمان نه قرب ماند نه بعد نه شب ماند نه روز لیس عند الله
صباح ولا مساء نه عرش نه فرش نه دنیا نه آخرت و اگر کسی سوال کند که
ابرهیم را صلوات الرحمن وسلامه علی نبینا و علیه آن خورشید و ماه و ستاره
که مشاهده می افتاد در عالم باطن بود یا عالم ظاهر جواب گوییم تفاوت نکند
چون آینهٔ دل صافی بود گاه باشد که این مشاهدات در غیب بیند از عالم
دل بواسطهٔ خیال و گاه بود که در شهادت بیند از عالم ظاهر بواسطهٔ حس
در چیزی که مناسبتی دارد و محل ظهور انوار حق سبحانه تواند بود چون خورشید
و ماه و ستاره که پذیرای عکس پرتو انوار حق سبحانه که الله نور السموات
والارض چه بحقیقت بینندهٔ آن دلست و نمایندهٔ حضرت عزت جل
ذکره چون ذوق هذا ربی از معرفت حق سبحانه باشد غیب و شهادت و
ظاهر و باطن یکسان بود و گاه بود که صفاء دل بکمال رسد و حجب شفاف
شود و ارائت سنریهم آیاتنا فی الآفاق و فی انفسهم پدید آید اگر در خود نگرد
همه حق بیند و اگر در موجودات در هر چه نگرد در آن حق بیند چنانکه آن بزرگ گفت

ما نظرت فی شیء الا و رایت الله تع فیه و چون حجب تجلی برخیزد و مقام
شهود بی واسطه میسر شود گویند ما نظرت فی شیء الا و رایت الله سبحانه
قبله و اگر در تجلی بی پایان شهود مستغرق شود و وجود مشاهدی متلاشی
گردد وجود شاهد ماند و بس چنان بود که جنید قدس الله تع روحه
گفت ما فی الوجود سوی الله عز و جل و از اینجا که حقیقت وحدت و وحدانیت
است چون نظر کنی هر کجا در دو عالم نور و ظلمت است از پرتو انوار
صفات لطف و قهر اوست عز و علا خواجه علیه الصلوة والسلام در
استدعا ارنا الاشیاء کما هی ظهور انوار صفات لطف و قهر می طلبید
زیرا که هر چیزی را که در دو عالم وجود است یا از پرتو انوار لطف
اوست یا از پرتو انوار قهر اوست و الا هیچ چیزی را وجود حقیقی
که قایم بذات خود بود نیست وجود حقیقی حضرت لم یزلی و لا یزالی
راست چنانکه فرمود هو الاول و الآخر و الظاهر و الباطن ثم قال حجة
الاسلام رحمه الله و لا تظنن من هذا الانموذج و طریق ضرب الامثال رخصة
منی فی رفع الظواهر و اعتقادا فی ابطالها حتی اقول مثلا لم یکن مع موسی
علیه الصلوة والسلام نعلان و لم یسمع الخطاب بقوله سبحانه فاخلع
نعلیک حاش لله فان ابطال الظواهر رأی الباطنیة الذین نظروا
بالعین العوراء الی احد العالمین و لم یعرفوا الموازنة بین العالمین و لم یفهموا
وجهه کما ان ابطال الاسرار مذهب الحشویة فالذی یجرد الظاهر
حشوی و الذی یجرد الباطن باطنی و الذی یجمع بینهما کامل و لذلک
قال النبی صلی الله علیه و سلم للقرآن ظاهر و باطن و حد و مطلع و ربما نقل
هذا عن علی رضی الله عنه موقوفا علیه بل اقول فهم موسی علیه الصلوة والسلام

من الامر بخلع النعلين اطراح الكونين فامتثل الامر ظاهرا بخلع نعليه وباطنا باطراح
العالمين وهذا هو الاعتبار اي العبور من الشيء الى غيره واول منزل الانبياء
عليهم الصلوة والسلام الترقي الى عالم المقدس عن كدورات الحس والخيال
فمثال ذلك المنزل الوادي المقدس ولا يمكن وطأ ذلك الوادي المقدس
الا باطراح الكونين اعني الدنيا والآخرة والتوجه الى الواحد الحق سبحانه و
كان الدنيا والآخرة متقابلين ومتجاذبين وهما عارضان للجوهر النوراني
البشري يمكن اطراحهما مرة والتلبس بهما مرة اخرى فمثال اطراحهما عند الاحرام
بالتوجه الى كعبة القدس خلع النعلين فظاهر خلع النعلين منبه على ترك الكونين
فالمثال في الظاهر حق واداؤه الى السر الباطن حقيقة ولكل حق حقيقة فاذا
جمع بين الظاهر والسر جميعا فهو الكامل وهو المعنى بقولهم الكامل من لا يطفي
نور معرفته نور ورعه ولا تسمح نفسه بترك حد من حدود الشرع مع كمال البصيرة و
الاغلب انه يكون المعنى سابقا الى المشاهدة الباطنة ثم يشرق منه على الروح
الخيالي فينطبع الخيال بصورة موازنة للمعنى محاكية له وهذا الخيال الكشف اذا
صفي ورق وتهذب وضبط صار موازيا للمعاني العقلية مؤديا للانوار وغير
حائل عن اشراق نورها منه والخيال في بداية الامر محتاج اليه جدا لضبط
به المعارف العقلية فلا تضطرب ولا تتزلزل ولا تنتشر انتشارا يخرج
عن حد الضبط فنعم المعين المثالات الخيالية للمعارف العقلية وقال في
آخر الفصل الثاني فيكفيك هذا القدر من اسرار هذه الآية فاقنع به
والله اعلم وقال حجة الاسلام رحمه الله في الفصل الثالث من كتاب
مشكوة الانوار ومصفاة الاسرار ان الله تع متجلي لذاته ويكون الحجاب
بالاضافة الى المحجوب والمحجوبون من الخلق ثلثة اقسام منهم من حجب بمجرد

في ذاته

الظلمة

الظلمة ومنهم من حجب بنور مقرون بظلمة ومنهم من حجب بنور المحض
واصناف هذه الاقسام كثيرة وفي الحديث ان الله تع سبعين
حجابا من نور وظلمة وفي بعض الروايات سبعمائة حجاب وفي بعضها
سبعين الف حجاب والتحقيق كثرتها فاما الحصر فذلك لا يستقل
الا القوة النبوية مع ان الظاهر ظني ان هذه الاعداد مذكورة للكثرة لا
للتحديد وقد يجري العادة بذكر عدد ولا يراد به الحصر بل الكثرة والله
تع اعلم بتحقيق ذلك فذلك خارج عن الوسع وانما الذي يمكنني الآن
ان اعرفك هذه الاقسام وبعض اصناف كل قسم فاقول القسم الاول
المحجوبون بالظلمة المحضة وهم الملحدة الذين لا يؤمنون بالله سبحانه
واليوم الآخر وهم الذين استحبوا الحيوة الدنيا على الآخرة لانهم
لم يؤمنوا بالآخرة اصلا وهؤلاء صنفان صنف يشوق الى طلب
سبب لهذا العالم فاحاله على الطبع والطبع عبارة عن صفة مركوزة
في الاجسام حالة فيها وهي مظلمة اذ ليس لها معرفة وادراك ولا خبر
لها من نفسها ولا مما يصدر منها وليس له نور يدرك بالبصر الظاهر
ايضا والصنف الثاني هم الذين شغلوا بانفسهم ولم يتفرغوا لطلب
السبب ايضا بل عاشوا عيش البهايم فكان حجابهم نفوسهم الكدرة
والشهوات المظلمة ولا ظلمة اشد من الهوى والنفس فهؤلاء انقسموا
فرقا ففرقة زعمت ان غاية المطلب في الدنيا هي ادراك اللذات
البهيمية رضوا لانفسهم ان يكونوا بمنزلة البهايم بل اخس منها وفرقة
رات ان غاية السعادات هي الغلبة والاستيلاء وهذا مذهب
الاكراد والاعراب وكثير من الحمقى وهم محجوبون بظلمة الصفات

تشوقت الى الشيء انطلقت وتشوقت الجارية اي تزينت

السبعية قنعوا بان يكونوا بمنزلة السباع بل اخس منها وفرقة زعمت
ان غاية السعادات كثرة المال واتساع اليسار فترى الواحد يجتهد طول
عمره يركب الاخطار في البوادي والبحار ويجمع الاموال ويشح بها عن
نفسه فضلاً عن غيره واي ظلمة اعظم مما يلبس على الانسان ان الذهب
والفضة حجران لا يرادان باعيانهما وفرقة رابعة ترقت من جهالة مولاء
وتعاقلت وزعمت ان اعظم السعادات في اتساع الجاه و
الصيت وانتشار الذكر وكثرة الاتباع ونفوذ الامر المطاع فتراها
لا همّ لها الا المراآت وعمارة مطارح ابصار الناظرين ويدخل في
جملة مولاء جماعة يقولون بالسنتهم لا اله الا الله لكن ربما حملهم على ذلك
استظهار بالمسلمين وتجمل بهم او استمداد من مالهم او تعصب لنصرة
مذهب الاباء فهولاء اذا لم تحملهم هذه الكلمة على العمل الصالح فلا
تخرجهم الكلمة من الظلمات الى النور واما من اثرت فيه الكلمة بحيث
ساءته سيئة وسرته حسنة فهو خارج عن محض الظلمة وان كان كثير
المعصية القسم الثاني طايفة حجبوا بنور مقرون بظلمة وهم ثلثة اصناف
صنف منشأ ظلمتهم من الحس وصنف منشأ ظلمتهم من الخيال وصنف
منشأ ظلمتهم من مقايسات عقلية فاسدة الصنف الاول المحجوبون
بالظلمة الحسية وهم طوايف لا يخلو واحد منهم عن مجاوزة الالتفات
الى نفسه عن التاله والتشوق الى معرفة ربه عز وجل واول درجاتهم عبدة
الاوثان واخرهم الثنوية وبينهما درجات الصنف الثاني المحجوبون
ببعض الانوار مقرونا بظلمة الخيال وهم الذين جاوزوا الحس واثبتوا
وراء المحسوسات امرا لكن لم يمكنهم مجاوزة الخيال فعبدوا موجودا قاعدا

على الوحش

131

على الوحش واخسهم رتبة المجسمة ثم اصناف الكرامية باجمعهم ولا يمكنني
شرح مقالاتهم ولكن ارفعهم درجة من نفى الجسمية وجميع عوارضها الا الجهة
وخصصوه سبحانه بجهة فوق لان الذي لا ينسب الى الجهات ولا يوصف
بانه خارج العالم ولا داخله لم يكن عندهم موجودا اذ لم يكن عندهم متخيلا
ولم يدركوا ان اول درجات المعقولات تجاوز النسبة الى الجهات
الصنف الثالث المحجوبون بالانوار الالهية مقرونة بمقايسات
عقلية فاسدة مظلمة والعقل اذا تجرد عن غشاوة الوهم والخيال لا
يتصور ان يغلط بل يرى الاشياء على ما هي عليها وفي تجريده عسر عظيم
وانما يكمل تجرده عن هذه النوازع بعد الموت وعند ذلك ينكشف
الغطاء ويتجلى الاسرار ويصادف كل احد ما قدم من خير او شر محضرا
ويشاهد كتابا لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصيها ويرى العقلاء يغلطون
في نظرهم لان فيهم خيالات واوهاما واعتقادات يظنون احكامها
احكام العقل فالغلط منسوب اليها فهولاء عبدوا الها سميعا بصيرا
متكلما عالما قادرا مريدا حيا منزها عن الجهات لكن فهموا هذه الصفات
على حسب مناسبة صفاتهم وربما صرح بعضهم فقال كلامه سبحانه صوت
ككلامنا وربما ترقى بعضهم فقال لا بل هو كحديث نفسنا ولا صوت ولا
حرف وكذلك اذا طولبوا بحقيقة السمع والبصر والحيوة رجعوا الى التشبيه
من حيث المعنى وان انكروها باللفظ اذ لم يدركوا اصلا معاني هذه
الاطلاقات في حق الله تع وفي بداية الكلام في القول في صفات الله تع
قال اهل السنة ايدهم الله سبحانه ان الله تع موصوف بصفات الكمال
منزه عن النقيصة والزوال ليست باعراض تحدث وتنعدم بل هي ازلية

ابدية قايمة بذاته لا تشبه صفات الخلق بوجه من الوجوه قال بعض العرفاء
رحمهم الله اذا نظرت نظرا شافيا علمت ان كل ما وصف الله به نفسه
او وصف به غيره فهو باعتبار نسبة الى بعض الموجودات او الى
جميعها واما الاسم الذي هو علم له سبحانه فينبغي ان يكون موضوعا للدلالة
على الموجود الذي انتهى اليه نظر السالك الذي سافر من طريق الوجود
الحسي الى الوجود العقلي ثم انتهى به السلوك الى ان فتحت له ابواب
الملكوت فلما انتهى تغلغله في بحار الملكوت ظفر بدرة التوحيد ووضع
الاسم العلمي للدلالة على تلك الدرة لا باعتبار نسبتها الى موجود صدر
منها بل باعتبار ذاتها فقط من حيث انها موجودة واما الذي سمى تلك
الدرة قايمة فانما سماها بذلك من حيث راى مغايرتها لسائر الذوات
في الحاجة الى علة موجدة لها وكذلك اذا نظرت الى اسمه الحي والحق علمت
ان واضعهما نظر عند الوضع الى موت الغير وبطلانه واما الاسم الذي
هو كالعلم له فلا تجد فيه شيئا من ذلك ثم قال كل موجود حادث وجد
فهو مقدور اذ لو لم يكن مقدورا لما وجد فمصدر الوجود اذا قادر فكل
موجود مقدور فهو مراد اذ لو لم يكن مرادا لوجود لما وجد فمصدر الوجود
اذا مريد وكل موجود فله الى الواجب نسبة ما وللواجب الى كل موجود
وجه وكل موجود فهو حاضر للواجب والواجب مغاير لكل موجود وما ليس
بحاضر للواجب فهو معدوم اذ ليس له اليه وجه ولولا وجه الحي القيوم لم يكن
للموجودات اصلا وجود كما يقال في النظر العامي لولا وجه الشمس المقوم
لوجود الشعاعات المنبسط على الارض لم يكن للشعاعات اصلا
وجود واذا كان للواجب الى كل شيء وجه كان عالما بالضرورة بكل

م

ذرة من ذرات الوجود فهذه غاية العقل في عروجه ثم قال حجة
الاسلام رحمه الله القسم الثالث هم المحجوبون بمحض الانوار وهم
اصناف لا يمكن احصاؤهم وكلهم محجوبون بالانوار المحضة وانما الواصلون
صنف وصلوا الى موجود منزه عن كل ما ادركه بصر من قبلهم فاحرقت
سبحات الاول الاعلى جميع ما ادركه بصر الناظرين وبصيرتهم و
المحجوبون بالانوار المحضة اصناف لا يمكن احصاؤهم واشير الى
ثلثة اصناف منهم الصنف الاول طائفة عرفوا معاني الصفات
تحقيقا وادركوا ان اطلاق اسم الكلام والارادة والقدرة و
العلم وغيرها على صفاته عز وجل ليس مثل اطلاقها على البشر فتحاشوا عن
تعريفه بهذه الصفات وعرفوه سبحانه بالاضافة الى المخلوقات
كما عرف موسى صلوات الله عليه في جواب قول فرعون وما رب
العالمين فقالوا ان الرب المقدس المنزه عن المفهوم الظاهر من معاني
هذه الصفات هو محرك السموات ومدبرها والصنف الثاني
من هولاء حيث ظهر لهم ان في السموات كثرة وان محرك كل سماء خاصة
موجود آخر يسمى ملكا وفيهم كثرة وانما نسبتهم الى الانوار الالهية نسبة
الكواكب ثم لاح لهم ان هذه السموات في ضمن فلك آخر يتحرك الجميع بحركته
في اليوم والليلة مرة فقالوا الرب هو المحرك للجرم الاقصى المنطوي
على الافلاك كلها اذ الكثرة منفية عنه والصنف الثالث ترقوا من
هولاء درجة وقالوا ان تحريك الاجسام بطريق المباشرة ينبغي ان
يكون خدمة لرب العالمين سبحانه وعبادة له وطاعة من عبد من عباده
يسمى ملكا نسبته الى الانوار الالهية المحضة نسبة القمر الى الانوار المحسوسة

ن

وزعموا ان الرب سبحانه هو المطاع من جهة هذا المحرك ويكون الرب
تع محركا للكل بطريق الامر لا بطريق المباشرة ثم في تفهيم ذلك الامر و
ماهيته غموض يقصر عنه اكثر الافهام ولا تحتمله هذا الكتاب فهولاء الاصناف
كلهم محجوبون بالانوار المحضة وقال في التوقف في الباب السادس
في شرح قولهم في التوحيد فعله سبحانه من غير مباشرة وتفهيمه من غير ملاقات
وهدايته من غير ايماء لا تنازعه الهمم ولا تخالطه الافكار ليس لذاته تكييف
ولا لفعله تكليف ثم قال حجة الاسلام رحمه الله وانما الواصلون
صنف رابع تجلى لهم ان هذا المطاع ايضا موصوف بصفة تنافي
الوحدانية المحضة والكمال البالغ لسر لا يحتمل الكتاب كشفه وان نسبة
هذا المطاع نسبة الشمس في الانوار المحسوسة فتوجهوا من الذي حرك
السموات ومن الذي امر بتحريكها الى الذي فطر السموات وفطر الارض
تحريكها فوصلوا الى موجود منزه عن كل ما ادركه بصر من قبلهم فاحرقت
سبحات وجهه الاول الاعلى جميع ما ادركه بصر الناظرين وبصيرتهم
اذ وجدوه سبحانه مقدسا منزها عن جميع ما وصفناه من قبل ثم هولاء
انقسموا فمنهم من احترق منه جميع ما ادركه بصره وانمحق وتلاشى لكن بقي هو
ملاحظا للجمال المقدس وملاحظا ذاته في جماله الذي ناله بالوصول الى
الحضرة الالهية فانمحقت منه المبصرات دون المبصر وجاوز هولاء طائفة
هم خواص الخواص فاحرقتهم سبحات وجهه في انفسهم وغشيهم سلطان
الجلال فانمحقوا وتلاشوا في ذواتهم فلم يبق لهم لحاظ الى انفسهم لفنائهم
عن انفسهم فلم يبق الا الواحد الحق سبحانه وصار معنى قوله تع كل شيء
هالك الا وجهه لهم ذوقا وحالا وقد اشرنا الى ذلك في الفصل الاول

وذكرنا انهم كيف اطلقوا الاتحاد وكيف ظنوه فهذه نهاية الواصلين
ومنهم من لم يتدرج في الترقي والعروج على التفصيل الذي ذكرناه ولم
يطل عليهم الطريق فسبقوا في اول وهلة الى معرفة القدس وتنزيه الربوبية
عن كل ما يجب تنزيهه عنه فغلب عليهم اولا ما غلب على الاخرين اخرا
وهجم عليهم التجلي دفعة فاحرقت سبحات وجهه جميع ما يمكن ان يدركه بصر
حسي وبصيرة عقلية ويشبه ان يكون الاول طريق الخليل والثاني طريق الحبيب
صلوات الله وسلامه عليهما وعلى جميع الانبياء والمرسلين والله تع اعلم
باسرار اقدامهما وانوار مقامهما فهذه اشارة الى اصناف من المحجوبين
ولا يبعد ان يبلغ عددهم اذا فصلت المقامات وتتبع حجب السالكين
سبعين الفا ولكن اذا فتشت لا تجد واحدا منهم خارجا عن الاقسام التي
حصرناها فانهم اما محجوبون بصفاتهم البشرية او بالحس او بالخيال او بمقايسة
العقل او بالنور المحض كما سبق فهذا ما حضرني في الوقت في جواب
هذه الاسولة مع ان السؤال صادفني والفكر منقسم متشعب والهم الى غير
هذا الفن منصرف ومقترحي على الاخ الكريم السايل ان يسال الله تع العفو
عما طغى به القلم او زلت به القدم فان خوض غمرة الاسرار الالهية
خطير واستشفاف انوار الالهية من وراء الحجب البشرية عسير غير يسير والحمد لله
سبحانه وحده وصلوته على سيدنا محمد المصطفى واله واصحابه بعده وجو
از سخنان ارباب معارف واصحاب حقايق قدس الله تع ارواحهم
روشن ومبرهن ميشود كه كنه حق سبحانه وتع وغيب هويت او عز وعلا
بحقيقت مفهوم ومعلوم هيچكس نتواند بود سبحانه الملك القدوس پس
مقربان وقدسيان بكمال عجز خود از شهود كبرياء وعزت او سبحانه معترف اند

که سبحانک ما عرفناک حق معرفتک سبحان من لا یعلم ما هو الا هو وانچه گفته اند مشایخ اهل سنت رحمهم الله در کتب کلامیه لما عرفنا الله عز وجل بالاجمال
انه موصوف بصفات الکمال فقد عرفنا الله سبحانه حق معرفته بیان
معرفت اجمالی او است که گفته شد نه بیان معرفت تفصیلی است. قال
فی التعرف فی الباب الثانی والثلثین فی علوم الصوفیة قدس الله
ارواحهم ثم لکل مقام بدو ونهایة وبینهما احوال متفاوتة ولکل مقام علم
والی کل حال اشارة ومع علم کل مقام اثبات ونفی ولیس کل ما نفی فی مقام
کان منفیا فیما قبله ولا کل ما اثبت فیه مثبتا فیما دونه وهو کما روی عن النبی
صلی الله علیه وسلم انه قال لا ایمان لمن لا امانة له فنفی صلی الله علیه و
سلم ایمان الامانة لا ایمان العقد والمخاطبون ادرکوا ذلک وکان صلی الله
علیه وسلم مشرفا علی احوالهم شرح مبادی معرفت تفصیلی که سبب
ذوق ارواح انبیا واولیا ومقربان وصدیقانست در طی حروف و
کلمات نگنجد طالبان حضرت قیومیت ومشتاقان جمال صمدیت
میخواهند که بنردبان شوق وکمند طلب خود را از غیابة الجب تقلید بفضای
شهود وعیان رسانند بعضی اصحاب البحث والافکارند وبعضی اولو
الکشف والابصار اند اهل بحث ونظر میخواهند که بترکیب مقدمات
وتقریر حجج وبراهین بفضای مطالب خود برسند از وجود ممکنات
بوجود واجب عظم قدره استدلال میکنند اولیک ینادون من
مکان بعید قال بعض العارفین رحمهم الله ح ان العلم الیقینی الذی لا
ریب فیه یعز اقتناصه بالقانون الفکری والبرهان النظری ومعرفة الاشیا
من طریق البرهان وحده اما متعذر مطلقا او فی اکثر الامور وقد اتضح لاهل

ی

البصا

134

البصائر والعقول السلیمة ان لتحصیل المعرفة الصحیحة طریقین البرهان
بالنظر والاستدلال وطریق البیان الحاصل لذوی الکشف بتصفیة
الباطن والالتجا الی الحق سبحانه والحال فی المرتبة النظریة قد استبان بما
اسلفنا فتعین الطریق الآخر وهو التوجه الی الحق سبحانه بتصفیة الباطن
والافتقار التام وتفریغ القلب بالکلیة من سایر التعلقات الکونیة
والعلوم والقوانین وقد ذهب الرئیس ابن سینا ابو علی الحسین بن
عبد الله بن الحسین بن علی بن سینا الذی هو استاذ اهل النظر ومعتمدهم
عند عثوره علی هذا السر اما من خلف حجاب القوة النظریة بصحة الفطرة
او بطریق الذوق کما یومی الیه فی مواضع من کلامه الی انه لیس فی قدرة
البشر الوقوف علی حقایق الاشیا بل غایة الانسان ان یدرک
خواص الاشیا ولوازمها وعوارضها وتبین المقصود ببیان منصف
خبیر سیما فیما یرجع الی معرفة الحق سبحانه وذلک فی اواخره بخلاف
المشهور عنه فی اوایل کلامه وفی اواخر حیاته تاب وتصدق بما معه علی
الفقرا ورد المظالم وکان یحفظ القرآن ویختم کل ثلثة ایام ثم مات فی
یوم الجمعة الاولی من رمضان سنة ثمان وعشرین واربعمایة ودفن
بهمدان وکانت ولادته فی سنة سبعین وثلثمایة کذا قیل وقیل سنة ثلث
وسبعین وثلثمایة وکان ابوه رجلا من اهل بلخ انتقل الی بخارا فی
ایام نوح بن منصور وتولی العمل بقریة خرمیثن وتقریة افشنة وتزوج
بها فولد ابو علی بها ثم انتقل بنجارا واشتغل بالفقه وتردد فیه الی الامام
اسمعیل الزاهد رحمه الله و فی تاریخ الامام الیافعی رحمه الله فی ذکر
ابی علی لم یستکمل من عمره الا وقد فرغ من تحصیل العلوم باسرها و

ابن سینا ووفاته وولادته

فی ح

ثمانی عشرة ح

تصانیفه تقارب مائة تصنیف منها رسالة الطیر وهو احد فلاسفة
المسلمین وقد ذکر انه تاب واشتغل بالتنسک وادرکه الله تع بسابق عنایته
وواسع رحمته والله اعلم بحقیقة ذلک واما اهل کشف و بصیرت بتصفیه
باطن وکمال تبتل ودوام توجه بمنتهی مقاصد خود برسیده‌اند وهو الاستهلاک
فی شهود جماله وجلاله عز وجل ایشانند محبوبان لم یزل ولا یزال بر طهارت
فطرة مانده‌اند وظلمات اکوان وتقلبات حدثان در ایشان اثر نکرده
است اولئک کتب فی قلوبهم الایمان وایدهم بروح منه ایشان وجود
آفریدگار را عز وجل بی ترکیب مقدمات عقلیه می شناسند فطرة
الله التی فطر الناس علیها لا تبدیل لخلق الله ذلک الدین القیم بینا را
در ادراک الوان باستدلال قوت لمس چه حاجت افی الله شک فاطر
السموات والارض سید الطایفه جنید را قدس الله روحه پرسیدند ما الدلیل
علی الصانع جل وعلا فرمود اغنی الصباح عن المصباح عجز و حیرت ایشان
از تصادم شکوک وتعارض ادله نبود که آن حیرتی مذموم است و طریق
استدلال چون از فیض انوار ربانی وامداد عنایات سبحانی جل ذکره
خالی بود عاقبت باین حیرت مذموم مودی گردد بلکه عجز و حیرت ایشان
از توالی تجلیات ومشاهدهٔ عجایب امور واحکام ربوبیت باشد رب
زدنی فیک تحیرا سبحان من لم یجعل للخلق سبیلا الی معرفته الا بالعجز
عن معرفته اشارت باین حیرت محمود است پس بباید دانست که
معرفت ذات حق سبحانه من حیث یعلم نفسه و یجهله غیره و معرفت سر
وحدت و فنای ملک و ملکوت و سر کل شیء هالک الا وجهه اغمض واشرف
علوم مکاشفات است و لوح این نوع علوم را جز در مکتب وعلمناه من

وجوده

لدنا علما ننویسند بعد از آنکه آینهٔ دل را بمصقل ایمان و تقوی از زنگ
ممکنات زدوده باشند و از اوصاف بشری شراب تجرید نوشیده
ولو ان اهل القری آمنوا واتقوا لفتحنا علیهم برکات من السماء و
الارض الآیة وابو بکر واسطی قدس الله تع روحه فرمود جملة التوحید
ان کل ما یتسع به اللسان او یشیر الیه البیان من تجرید او تفرید فهو معلول
والحقیقة وراء ذلک کذا فی التعرف فی الباب الثالث والستین
فی التوحید و با آنکه معلوم و مشهود اهل بصیرت نیست که ادراک
هیچ موحد بکنه ادراک حقیقت واحد جل ذکره تواند رسید هر چه
در عقل وفهم و وهم و قیاس و حواس آید ذات حق سبحانه از آن مقدس
و منزه است بصیرت صاحب نظر اندر اشعهٔ انوار عظمت او
جز تحیر و تلاشی سبیلی و دلیلی نیست بعضی از کبار دین و عظماء یقین
قدس الله تع ارواحهم در عبارات ایشان لفظ وجود و عبارت
اطلاق وجود روا داشت با آنکه هم در عبارت ایشانست لا یقال
هو الوجود اذ به سبحانه ظهر الوجود والوجود ما نحن فیه به ظهر الوجود وکل شیء
یرینی ما به کان الظهور تجلی للقلوب وجل عنها ومن دون العیون له ستور
وهم ایشان گفته‌اند حقیقته سبحانه غیر معلومة لما سواه ولیست حقیقته
عز وجل عبارة عن الکون ولا عن الحصول والتحقق والثبوت المراد بها
المصدر لان کل واحد منها عرض وهو سبحانه لیس بجوهر ولا عرض و شیخ
بزرگوار شیخ المشایخ الکبار مطلع الانوار ومنبع الاسرار برهان
الطریقة و ترجمان الحقیقة شهاب الحق والدین ابو حفص عمر بن محمد
السهروردی را قدس الله تع روحه سوال کردند از حال بعضی از کبراء

تعظیم او

واشارات او

دین وعظما اهل یقین قدس الله تعالی ارواحهم که ذکر ایشان حالیا کرده شد
فقال فی وصفه بعد ما جالسه هو بحر الحقایق وقد وصفه غیره ایضا من المشایخ
والعلماء رحمهم الله بعلو المقامات واخبروا عنه بما یطول ذکره من الکرامات
ودر شرح تعرف فرموده است فی شرح قوله فی خطبة التعرف
المتفرد بذاته عن شبه ذوات المخلوقین المتنزه بصفاته عن صفات
المحدثین یگانه است بذات خویش از مانندگی ذاتها مخلوقان و
متفرد منفعل بود از فرد و فرد یگانه باشد که با وی دیگری نباشد پس خدای عز
وجل یگانه است بذات خویش و ذات هستی بود همچون وجود وی
ونفس این همه عبارت از هستی بود پس هستی وی بهستی کس نماند زیرا
که همه هستیها یا جسم اند یا جوهر و هستی خدای عز وجل جسم و جوهر نیست و
همه ذاتها یا در مکان اند و یا اندر زمان و ذات خدایرا عز وجل ابتدا
وانتها نیست معنی قول امیر المومنین علی رضوان الله تعالی علیه که ویرا
پرسیدند که توحید چیست فرمود آنست که بدانی که هر چه بر سر
تو بگذرد خدای عز وجل جز آنست و منزه و متفعل بود از نشانهای آن
ومعنی آن بود که بحوذ پاکست بصفات خویش از صفتهای محدثان
نه بچیزی دیگر هیچ صفت وی بصفات محدثان نماند صفات محدثان
عرضست و صفات خدای عز وجل عرض نیست ذات وی سبحانه
قدیمست و صفت قدیم بود و غیر وی عز وعلا همه محدثاند و صفت
محدث محدث بود و صفات محدثان همه اعراض اند و عرض را بقا
نبود و صفت خدای عز وجل واجب البقاست ممتنع الفناست
وبعضی از کبار علماء بخارا روح الله تعالی ارواحهم اجمعین که معاصر بوده اند با حضرت

العالم

136

العالم الربانی ناصح الامة المشفق علی خلق الله عز وجل المقبول فی الغایة متبع
رسول الله صلی الله علیه وسلم فی القول والعمل مولانا حافظ الدین
الکبیر البخاری روح الله تعالی روحه و حضرت مولانا رحمه الله لقب ایشان
فقیه الامة نوشته اند و هو الامام الزاهد العارف العالم المتقن
محمود بن محمد بن داود الافشنجی اللولوی طیب الله تعالی تربته واعلی فی
فرادیس الجنان رتبته در رساله بیان الاعتقاد در فصل دوم که در
بیان حقیقت مذهب سنت و جماعت است در بیان
توحید این عبارات نوشته اند یکی است بذات خود و یگانه
است بصفات خود هیچ صفت مر ویرا نوشده نی هیچ صفتی
از وی زایل شونده نی معنی ذات جز هستی نی هستی وی جز وی نی
هستی وی بغیر وی احدیت وی از قلت بنفی ربوبیت وی بعلت
نی ذات وی جسم نی جوهر نی عرض نی بلکه هر چه جز وی است از جسم و جوهر
و عرض علوی و سفلی نور و ظلمت همه آفریده وی است جل ذکره و در
خطبه این رساله فرموده اند تبرک کردم بالفاظ مشایخ بزرگ چون خواجه
امام زاهد صفار بخاری و شیخ ابو المعین نسفی و مولانا نجم الدین عمر نسفی
و خواجه امام نور الدین الصابونی و مولانا شمس الایمه کردری و بالفاظ
مشایخ خویش رحمة الله علیهم اجمعین و بزبان پارسی بی تکلف عبارت
چنانکه بفهم جمله عوام رسد نسخه جمع کردم در بیان مذهب سنت و جماعت
وما توفیقی الا بالله علیه توکلت والیه انیب و قال فی التعرف فی الباب
التاسع فی قولهم فی القرآن کلام الله تعالی صفة الله سبحانه فی ذاته لا یشبه
کلام المخلوقین بوجه من الوجوه ولیست له مائیة کما ان ذاته سبحانه لیست

رمانیة الامن جهة الاثبات وقال في شرح التعرف مر کلام ویرا
سبحانه چیزی نیست چنانکه مر ذات ویرا ماییت نیست الامن
جهة الاثبات یعنی مگر از روی هستی یعنی چون مارا گویند که خدای عز و
جل هست گوییم هست ازین مقدار چاره نیست واین مقدار
جواب درستست اگر پس ازین گویند ماهو گوییم سوال خطاست
که ماییت جنس جویند واینجا جنس نیست جنس جمع انواع باشد
انواعی باید بسیار تا جمله گردد باز جمله ان انواع را جنس گویند تا سوال در
آید و چون خدای عز و جل یکیست سوال ماییت بروی محال است
وقال في التعرف واول ما یلزم العبد بعد احکام علم التوحید والمعرفة
علی طریق الکتاب والسنة واجماع السلف الصالح رضی الله عنهم والتیقن
بما علیه اهل السنة والجماعة رضی الله عنهم الاجتهاد في طلب علم الاحکام الشر
والحکام من الصلوة والصوم وسایر الفرایض الی علم المعاملات والمبایعات
علی قدر ما امکنه و وسعه طبعه وقوی علیه فهمه وهذه علوم التعلم والاکتساب
فالعلم بین جهدین جهد الطلب قبل حصوله وجهد الاستعمال بعد حصوله
ثم ان کل ما کان اعز في نفسه کان اشد علی طالبه کذا في التعرف الی ان قال
ثم وراء هذا علوم المشاهدات والمکاشفات وهو الذی تفردت به
الصوفیة بعد جمعها سایر العلوم ودر شرح تعرف میگوید در بیان علوم
تعلم همه نعمتها شاید که خدای عز و جل کسی را دهد بی تکلف چون عافیت
وایمنی ومال وملک وعلم نعمتی عزیزست در دو جهان نعمتی نیست از
علم بزرگتر آن نعمت عزیز بی جان کندن وجهد نمودن بدست نیاید
علم شریعت باین صفت است علم حقیقت چگونه باشد علم حقیقت

علم وراثتست ونتیجه سلوک واعمال باطن است من ریاضة النفس
وتهذیب اخلاقها ومعرفة آفاتها ومکاید العدو وفتنة الدنیا وطریق
الاحتراز عنها وزم جوارح النفس وحفظ اطرافها وجمع حواسها حتی یمکن
للعبد عند ذلک مراقبة الخواطر وتطهیر السرایر واول علم وراثت آنست
که نفحه از نفحات قدم وجذبه از جذبات کرم بر وجه قبول باستقبال
رونده آید وغشاوهٔ غفلت از چشم حقیقت بین او بردارد ودیدهٔ
دل او بنور احدیت مکحل گرداند واین نوع علوم از غایت عزت و
عظمت جز بطریق خطابی در جلابیب حروف وکلمات نمی گنجد
من عرف الله کل لسانه این باشد که عارف عبارتی نیابد که بدان
از کنه معلومات خود بیان تواند کرد ومن لم یذق لم یعرف وغرض اکابر
طریقت قدس الله تع ارواحهم از گفتن ونوشتن این نوع علم پیش از
تنبیهی وتشویقی نبوده است واین طایفه اند که ارباب شهود واصحاب
معارف تفصیلی اند والو المعارج والابصار اند از ظلمات خودی خود
بکلی خلاص یافته اند وبمنتهای همت دل رسیده اند وسوال استهلاک
في شهود جماله وجلاله عز و جل بلجه دریای وحدانیت رسیده اند وار ظلمات
حدثان گذر کرده هرچه همه خلق را غیب است ایشانرا عیانست و
هرچه بحکایت شنیده اند ایشان ببصیرت نافذه دیده اند وبتصفیه
باطن وکمال تبتل ودوام توجه بمنتهای مقاصد خود رسیده اندوان
سلوک صراط مستقیم است راه صد وبیست وچهار هزار پیغمبر است
صلوات الرحمن وسلامه علی نبینا وعلیهم اجمعین واشرف آن طرق وا
ان ادیان ملت حنیفی است ودین مصطفوی است صلی الله

جون گویند ویرا صفات هست گوییم هست ۶

علم ۶

خود ۶

علم وراثت

عليه وسلم واين طايفه اند كه حضرت عزت جل ذكره سر الله نور السموات
والارض را نقاب كشوده با ايشان در ميان نهاده است و حقيقت نحن
اقرب اليه من حبل الوريد ونحن اقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون در خلوة
خانه كل شئ هالك الا وجهه بر ايشان كشوده ذلك بان الله هو الحق وان
ما تدعون من دونه الباطل الا يه سبحان الملك القدوس لا يتصل بشئ
ولا ينفصل عنه شئ وصول بحضرت خدا وندى بي اتصال و انفصال است
تع الله سبحانه عما يتوهم الزايغون علوا كبيرا و تجليات را مراتب بي نهايت
است هر چند دولت مصفاتر بود تجلي تمام تر بسيار است ان الله تع
يتجلي للناس عامة ولابي بكر رضوان تع عليه خاصة سبحان من وحد نفسه
على لسان عبده قال ابن عطا في قوله عز وجل قل هو الله احد هو سبحانه هو
ولا يقدر احد ان يخبر عن هويته الا هو ولا عبارة لاحد حقيقة الا له عن نفسه فيخبر
عن نفسه بحقيقة حقه والاغيار يخبرون عنه على حد الاذن فيه والامر فاخبر سبحانه
بانه هو الله اشار من نفسه الى نفسه اذ لم يستحق احد ان يشير اليه سواه فمن اشار
اليه فانما اشار الى اشارته الى نفسه فمن تحقق باشارته الى اشارته بالتعظيم
والحرمة كانت اشارته صحيحة على حد الصواب ومن وقعت اشارته على
حد الدعوى بطلت اشارته و بعدت عن معاني الحقيقة وقال ابو سعيد
الخراز رحمه الله ان الله سبحانه اول ما دعا عباده دعاهم الى كلمة واحدة
فمن فهمها فهم ما وراها وهو قوله سبحانه قل هو الله احد وقال الواسطي
رحمه الله في قوله قل هو الله احد هو حرف ليس باسم ولا وصف ولكنه كناية
واشارة كناية عن الذات واشارة الى الذات ولما كان الغرض الاقصى
من طلب العلوم باسرها معرفة ذات الله تع وصفاته وكيفية صدور

افعاله

138

افعاله عنه وهذه السورة دالة على سبيل التعريض والايما على جميع ما يتعلق
بالبحث عن ذات الله تع جعل هذه السورة معادلة لثلث القران
في الحديث المتفق على صحته المخرج في الاصول الستة فسبحانه ما اعظم
شانه وما اقهر سلطانه فهو الذي هو منتهى الحاجات ومن عنده نيل
الطلبات ولا يبلغ ادنى ما استاثر به من الجلال والعظمة والغبطة
والبهجة اقصى نعوت الناعتين واعظم اوصاف الواصفين بل القدر
الممكن ذكره الممتنع ازيد منه هو الذي ذكره في كتابه العزيز واودعه في
وحيه المقدس و رموزه الجليلة الرفيعة وقال سبحانه قل هو هو من عين
الجمع وارد على مظهر التفصيل هو الله احد وهو المطلق هو الذي لا يكون هويته
موقوفة على غيره ووجوده عين هويته كما سبق بالفارسية في رسالة بيان
الاعتقاد والهوية الالهية لجلالتها وعظمتها لا يمكن ان يعبر عنها الا بانه هو
ولا يمكن شرحها الا بلوازمها واللوازم منها اضافية ومنها سلبية واللوازم
الاضافية اشد تعريفا من اللوازم السلبية والاكمل في التعريف هو اللازم
الجامع لنوعي الاضافة والسلب فعقب قوله سبحانه هو بذكر اسمه
الله المتناول للامرين فان الاله هو الذي ينتسب اليه غيره ولا ينتسب
هو الى غيره فانتساب غيره اليه اضافي وكونه غير منتسب الى الغير سلبي كذا
ذكره بعض اهل النظر والاستدلال الى آخر كلامه في هذه السورة المقدسة
والله عز وجل محيط باسرار هذه السورة وغاياتها ونزلت هذه السورة
في جواب قول المشركين صف لنا ربك انسب لنا ربك بين لنا جنسه
كما في كتب التفاسير وسميت هذه السورة سورة الاخلاص لانه سبحانه
اخلص فيها معاني التوحيد وعن علي بن موسى الرضي عن ابيه عن جعفر

عز وجل ح

الله ح

اليه ح

با محمد ح

ابو هريرة رضي قال النبي ... رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اقرا عليكم
ثلث القران فقرا قل هو الله احد الله الصمد حتى ختمها اخرجه مسلم
والترمذي رحمهما الله ابو سعيد رضي ان رجلا سمع رجلا يقرا قل هو
الله احد يرددها فلما اصبح جا الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر
ذلك له وكان الرجل يتقالها فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم والذي نفسي بيده انها لتعدل ثلث القران اخرجه
البخاري والموطا وابو داود والنسايي رحمهم الله وفي رواية
الموطا تتقالها بالفا استقللت اليه يعني التلاوة
اذا عدوت قليلا في بابه وتطرت في الحديث انه صلى الله عليه
النهار في غريب الحديث والعال ... وسواد الطرة
وسلم سعال ولا تنظر ... وقد لعن الناس
لا تيمون الا فيا ... الاساس تعال ... وتعاو ل
سر ... العامل ... منه

بن محمد رضی الله عنهم انه قال فی قوله عز وجل قل هو الله احد ان الحقایق مصونة
عن ان یبلغها وهم او فهم واظهار ذلک بالحروف لیهتدی بها من القی السمع و
هو اشارة الی الغیبة عن الحواس وتنبیه علی معنی ثابت وقال الشیخ الامام
العارف الولی ابو عبد الله محمد بن علی الحکیم الترمذی قدس الله تع روحه
ونور ضریحه فی کتابه نوادر الاصول فی معرفة اخبار الرسول صلی الله علیه و
سلم فی الاصل التاسع والستین والمائتین حدثنا عیسی بن احمد العسقلانی
قال حدثنا المؤمل بن عبد الرحمن الثقفی عن عبادة بن عبد الصمد عن انس
بن مالک رضی الله عنه انه قال جاء رجل الی رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال
یا رسول الله ای الاعمال افضل قال صلی الله علیه وسلم العلم بالله عز وجل ثم اتاه
فسأله فقال صلی الله علیه وسلم مثل ذلک فقال یا رسول الله انما اسألک
عن العمل فقال صلی الله علیه وسلم ان العلم ینفعک مع قلیل العمل وکثیره و
ان الجهل لا ینفعک مع قلیل العمل ولا کثیره قال ابو عبد الله رحمه الله فالعلم ثلثة
انواع علم بالله تع وعلم بتدبیر الله سبحانه وبربوبیته وعلم باسرار الله تع وعلم
التدبیر داخل فی باب العبودة والعلم بالله تع هو الثنا الذی یظهر علی الالسنة من بساتین
القلوب فالعلم راس کل امر وخلق الله تع الخلق اصنافا والوانا ثم اعطی
کل شیء علمه الذی ینبغی له فبالعلم یعرف العبد ربه وبالعلم یعبد ربه وهو جواب
موسی صلوات الله وسلامه علی نبینا وعلیه لفرعون حیث قال فمن ربکما یا موسی
قال ربنا الذی اعطی کل شیء خلقه ثم هدی ای اعطاهم خلقهم ثم هداهم من خلقهم و
کونهم ومن یملکهم وبمن قواهم فالهدی هو العلم الذی اعطی کل شیء من خلقه حتی
هداهم الی نفسه ثم عرفهم نفسه وهداهم فالعلم جملة والمعرفة تمیز الجملة اعطی کل شیء خلقه
وهداه الیه حتی یعلمه ویعرفه ویعبده فالحاجة بالآدمی الی العلم بالله تع حسب ما له خلق

وفی المغرب

وفی المغرب ذو بمعنی الصاحب یقتضی شیئین موصوفا ومضافا
الیه تقول جائنی رجل ذو مال وتقول للمؤنث امرأة ذات مال هذا اصل الکلمة
ثم اقتطعوا عنها مقتضاها واجروها مجری الاسماء التامة المستقلة بانفسها
غیر المقتضیة لما سواها فقالوا ذات متمیزة قدیمة او محدثة ونسبوا الیها کما هی
من غیر تغییر علامة التانیث فقالوا الصفات الذاتیة واستعملوها استعمال
النفس والشیء وعن ابی سعید کل شیء ذات وکل ذات شیء وحکی صاحب
التکملة قول العرب جعل الله سبحانه ما بیننا فی ذاته وعلیه قول ابی تمام
ونصرت فی ذات الآلة فرجع قال شیخنا رحمه الله ان صح هذا فالکلمة
اذا عربیة وقد اسمن المتکلمون فی استعمالهم القدرة واما قوله تع علیم بذات
الصدور وقولهم فلان ذات الید وقلت ذات یده فمن الاول لان المعنی
الاملاک المصاحبة للید وکذا قولهم اصلح الله ذات بینهم وذو الید احق و
قال ایضا بعض اهل المعرفة رحمهم الله وهمچنین معرفت حقایق اسما و صفات
آلهی در غایت عظمت و نهایت جلالت است جز اهل صفوت و خلت
را بران اطلاع نه میسر و طایفه طالب مستعد آنست که اول صفات و
اسما حق تع و تقدیس را بطریق ایمان از انبیا و متابعان ایشان که اولیا
اند بگیرد پس راه ایشان برود تا بنور متابعت ایشان بر حقایق اطلاع
یابد واتقوا الله ویعلمکم الله بنقل تاویل مختلفه و روایت مذاهب متنوعه و حفظ
مجلدات کلام و حکمت فلسفه قابل انعکاس اشعه اسما و صفات حق
جل وعلا کی توان شدن نه هر که مجرد اصطلاح علما و حکما داند عالم و حکیم بود
و نه هر که صورت زهد و عبادت ورزد او را جمال و جلال ازلی بنماید منه
قد علم کل اناس مشربهم جانی قدسی باید تا داند که معانی اسما و صفات او

افنطبعوا

ذات

نلیل

الله

الانوار

جل ذکره چه بود در بر دلی نور عزت اسرار نگنجد و هر گوشی طاقت
سماع سطوات جلال وندارد بیت اول آن به که پیستمع طلبی
که نداند شد وان عربی آنها که بمجرد بضاعت عقل بیخرف و فطنت
بتراو بصیرت حولا در آن حقایق تصرف میکنند جز کفر و ضلالت
و حیرت مذموم و جهالت نقد وقت ایشان نمیگردد قومی نفی
صفات میکنند و ذوق انبیا و اولیا بخلاف این کوامی میدهند
و قومی اثبات صفات میکنند ولکن مغایرة للذات حق المغایرة و از
اینجا کفر محض و شرک بحت لازم می آید و قومی ذات او سبحانه محل
حوادث میدانند تع الله سبحانه عما یقول الظالمون علوا کبیرا اما
سادات و کبرا طریقت که خزنه اسرار وحدت اند قدس الله تعالی
ارواحهم این معانی و حقایق را از مشکوة نبوت اقتباس کرده اند و
بتعلیم حق عز اسمه و تعریف او دانسته اند و دیده آز راه جدل و کفت و
کوی چیزی نتوان دانست ورحم الله الشیخ اوحد الدین الکرمانی روح الله
تع روحه حیث قال رباعیة اسرار طریقت نشود حل بسوال
نه نیز بدر باختن حشمت و مال تا دیده و دل خون نکنی پنجه سال
هرگز ندهند راهت از قال بحال چون کلید اذا جاء نصر الله والفتح
از حضرت و عنده مفاتح الغیب لا یعلمها الا هو بغیر پسند و قفل آفلا یتدبرون
ام علی قلوب اقفالها بر دارند آنگاه عیان خود از خبر مستغنی کردد و
برای تنبیه و تشویق ایمایی کرده شد و من الله التوفیق والهدایة والعصمة

ذکر امام فخر الدین الرازی

ولا حول ولا قوة الا بالله عز و جل والامام العالم النحریر المناظر المتکلم المفسر
الامام فخر الدین الرازی ابو عبد الله محمد بن عمر بن الحسین القرشی التیمی

البکری رحمه الله تع وهو الملقب بالامام عند علماء الاصول وهو المفرز
لشبه المخالفین المبطل لها باقامة البراهین وهو شافعی المذهب فی الفروع الاشعری المذهب فی
الاصول ومدحه الامام سراج الدین یوسف بن ابی بکر بن محمد
السکاکی الخوارزمی صاحب المفتاح جزاه الله تع خیرا وخفف عنه
بقوله شعر اعلمن علما یقینا ان رب العالمینا لو قضی فی عام
خدمة للعالمینا خدم الرازی فخرا خدمة القن ابن سینا وهو
الذی جمع فی التفسیر الکبیر من الغرایب والعجایب ما یطرب کل طالب
و شرح سورة الفاتحة فی مجلد وله فی الوعظ الید البیضا وکان
یعظ باللسانین العربی والعجمی وکان یلحقه الوجد حال الوعظ ویکثر البکا
وکان یحضر مجلسه بمدینة هراة ارباب المذاهب والمقالات ویسالونه
وکان یجیب کل سایل باحسن الاجوبة فی المجادلة ورجع بسببه خلق
کثیر من الکرامیة وغیرهم الی مذهب اهل السنة وتوفی بهراة یوم الاثنین
یوم عید الفطر من سنة ست وستمایة وکانت ولادته فی الخامس
والعشرین من شهر رمضان سنة اربع واربعین وقیل سنة ثلاث
واربعین وخمسمایة بالری کذا ذکر احواله الامام الیافعی رحمه الله فی
تاریخه فرموده است فی اوایل کتابه المسمی بالمباحث المشرقیة وقد جمع
فیه آرا الحکما السالفین واختار فیه اللباب من کل باب قد ثبت
ان کل ما کان اعم کان علمنا به اتم واکمل ثم قال ولما کان الوجود اعم
الامور کان انتقاش النفس به اکثر من انتقاشها بغیره ثم قال و
حقیقة الباری تع غیر معلومة باتفاق الحکماء والبراهین مذکورة فی موضعها
ثم نقل ان حقیقة واجب الوجود سبحانه وتع هی الوجود المجرد عن سایر

التیو د عند اکثر السالکین قال ونحن لا نقول بذلک وان کان ذلک مذهبًا
لاکثر السالکین وبین القولین المنقولین عن الحکماء وغیرهم ظاهرا تناقض می نماید
واز تامل شافی در سخنان گذشته واز تامل شافی در سخنان آینده عن قریب
که اصحاب معرفت وارباب شهود گفته اند مبدا و منشاء هر یکی ازین
دو قول وحکمت وجهت آن مفهوم ومعلوم میشود وفصل الخطاب
بین القولین روشن ومبرهن میگردد ودر حقیقت آنست که در دعاء
متداول ماثور مذکورست لم یعلم لک بایة ولا خرقت الاوهام حجب
الغیوب الیک واشارت بفصل الخطاب بین القولین وجهت و
حکمت هر یک ازین دو قول بلسان الذوق درین بیت است **بیت**
خدای عشق فرستاد تا درو بچیم که نیست لایق بخشش ملک تعالی را
ومن هذه القصیدة **شعر** بآب ده تو غبار غم وکدورت را
بخواب ده تو مران جنگ وکفت وغوغا را صلا زنید همه عاشقان صادق را
دوان شوید بمیدان پی تماشا را او عبارات واشارات که بر اهل عیان
ووجدان میکذرد الهامی وکشفی است نه تعلمی وکسبی اصحاب
معارف وارباب شهود روح الله تعالی ارواحهم چنین گفته اند که اهل شهود
چون بغیب هویت نگرند همه بطون وجلال بینند سبحان من لا یعلم
ما هو الا هو وچون بظاهر موجودات نگرند همه ظهور واکرام بینند وآن
حضرت تجلی وبارگاه تدلیست سبحان من ظهر فی بطونه وبطن فی
ظهوره ویبقی وجه ربک ذو الجلال والاکرام دوام وبقا لازم ذاتی آن
حضرتست سبحانه اهل شهود را اینجا سر حجاب غیرت وردا کبریا
معلوم گردد وحقایق واحکام اسم ظاهر وباطن دانسته شود وچون دیده

دل بنور معرفت شهود بینا گردد این معانی وحقایق ظاهرتر از ادراک
اولیات شود **نظم** عجب مدار اگر جان حجاب جانانست
ریاضتی کش وبگذار نفس وغوغا را سزاست جسم بعز سوزن ایچنین جانرا
سزاست مشی علی الراس این تقاضا را اهل ذوق وشوق را با میعاد یوم
اللقاء هر لحظه باین تجلی تسلی دهند ذوق بر ذوق وشوق بر شوق افشان
بیفزاید هر لحظه ذوقی تازه وشوقی جدید بمشاهدهٔ جمال ذات بر ایشان
برانگیخته شود در دعا ماثورست اسالک الشوق الی لقاک ولذة النظر
الی وجهک ومن کان اکمل معرفة کان اشد شوقًا وفی اخبار وهب بن
منبه رضی الله عنه اوحی الله تعالی الی داود صلوات الله وسلامه علی نبینا
وعلیه انک تکثر مسالتی ولا تسالنی ان اهب لک الشوق قال یا رب
وما الشوق قال یا ابن ابی انی خلقت قلوب المشتاقین من رضوانی
وجعلت اسرارهم موضع نظری فزدادون فی کل یوم شوقًا الی
انی ادعو نجباء ملایکتی فاذا اتونی خروا الی سجدًا فاقول انی لم ادعکم لعبادتی
ادعوا دعوکم اریکم قلوب المشتاقین الی فوعزتی وجلالی ان سمواتی
لتضئ من نور قلوبهم کما تضئ الشمس لاهل الدنیا والحدیث بطوله
بمعناه مذکور فی قوت القلوب قال فی قوت القلوب معنی قوله سبحانه
لداود علیه الصلوة والسلام ولا تسالنی ان اهب لک الشوق لیس
انه سبحانه قد یعطی الاولیاء ما لا یعطی الانبیاء کما غلط فی هذا بعض
الناس ولکنه سبحانه ذکر ذلک لداود علیه الصلوة والسلام لیسأله
ایاه فیعطیه فیکون ذلک له مزیدًا فیجاوز به مقام المشتاقین من العارفین
واراد سبحانه ان یجعل ذلک علی لسانه لیریه فضل مکانه ویظهر ذلک

بیان شوق وحقیقت آن

سفح
دنی

المزید له عن مسالته لبفضله ویشرفه بسرعة اجابته وقد کان لداود علیه الصلوة
والسلام فی مقام النبوة مقامات وتجلی مشاهدات فی الانس والقرب
یندرج فیها مقام الشوق فکان الشوق زیادة علی الحسنی وتماما علی
الذی احسن وقول داود علیه الصلوة والسلام یا رب وما الشوق لیس
انه لم یعرف الشوق وقد اتاه الله سبحانه الحکمة والنبوة ولکن سکت
بین یدیه استحیاء منه واعترف بین یدیه عز وجل بالجهل لانه عند علام
الغیوب واراد ان لا یسبقه بالقول ولیزداد باذنه وصمته علما واراد ا
یسمع حقیقة وصفه منه لانه اصدق القایلین وامدح الواصفین کذلک
ظننا بصفوة المخلصین وقال حجة الاسلام رحمه الله جمال حضرت
الهیت را نهایت نیست چون نظر دل بدان بود که حاضرست
حال دل همه فرح وشادی بود وآنرا انس گویند وچون نظر بدان بود که غایب
مانده است حال دل طلب وتقاضا بود وآنرا شوق گویند واین انس
واین شوق را آخر نیست نه درین جهان ونه دران جهان وهمیشه در
آخرت میگویند ربنا اتمم لنا نورنا وکسی خدای تع را بکمال جز خدای نشناسد
وچون بکمال نتوان شناخت بکمال هم نتوان دید لکن مشتاقانرا راه
گشاده بود تا بر دوام آن کشف وآن دیدار می افزاید حقیقت لذت
بی نهایت در بهشت این بود ونعیم اهل بهشت هر لحظه تازه میشود
والا هرچه تمام شد ودایم شد دل از لذت آن کاهلی نماید همه محبان حق
تع درین جهان ودر آن جهان میان انس وشوق میگردند الی ههنا سخن
کلام حجة الاسلام رحمه الله وحدیث من استوی یوماه فهو مغبون اشارت
باین معنی مذکور تواند بود واعلم ان الحکما السالفین اکثرهم تابعین مومنین
کانوا

بالانبیا الماضین صلوات الله وسلامه علی نبینا وعلیهم اجمعین وکانوا لا یعدون
احدا من المتالهین ما لم یصر بدنه کقمیص یخلعه تارة ویلبسه اخری ثم اذا خلع فان
شاء عرج الی عالم النور وان شاء ظهر فی عالم الزور وکان مرتبة المنطق عندهم
ان یقرا بعد تهذیب الاخلاق وتقویم الفکر ببعض العلوم الیقینیة کالحساب
وقد قالوا کما ان البدن الذی لیس بالنقی کلما غذوته انما یزیده شرا ووبالا
فکذلک من لم یتهذب اخلاقهم ولم یتطهر اعراقهم اذا شرعوا فی المنطق سلکوا
منهج الضلال وانخرطوا فی سلک الجهال متجلین بالفضلا لهم حجة بهی ان الحکمة ترک
الصور ولم یخطروا بالبال ان الصور مرتبطة بمعانیها وظواهر الاشیا مبنیة
علی حقایقها وان الحقیقة ترک ملاحظة العمل لا ترک العمل والله جل شانه وعز
سلطانه ینتصف منهم یوم تبلی السرایر وتبدی الضمایر فانهم ابعد الطوایف
عن الحکما عقیدة واظهر المعاندین لهم سریرة وحقیقة الخلوة عندهم هی ترک
المحسوسات والمالوفات الجسمانیة وقطع الخواطر الوهمیة والخیالیة والا فلو
کان فی بیت خال والقوة الوهمیة والخیالیة عاملتان بعد فلیس هو فی خلوة
وشیخ بزرگوار عالم عارف ابوبکر بن ابی اسحق الکلاباذی البخاری وغیر ایشان
از مشایخ کبار قدس الله تع ارواحهم اجمعین در بعضی از کتب ورسایل خود
در بعضی محل ازین سخنان حکما سالفین انچه موافق ارباب حقایق واحوال بوده است
وموافق شرع مطهر نموده آورده اند بحکم انظر الی ما قال ولا تنظر الی من قال
وبحکم خذ ما صفا ودع ما کدر والله سبحانه اعلم بالنیات والسرایر وفی کلام الامام
حجة الاسلام رحمه الله همه عجایب عالم آثار صنع ویست جل ذکره ودانستن
ترکیب تن ومنفعتهای اعضای وی که آنرا علم تشریح گویند علمی عظیم است
چون کسی درین علم نظر برای آن کند تا عجایب صنع خدای تع بیند ونظر در تفصیل

آفرینش تن او را کلید معرفت صفات آلهیت کردند از قدرت و علم
و حکمت و لطف و رافت و رحمت نه برای مجرد آنکه در علم طب
استاد شوند و علم تن نیز بابی از معرفت نفس است ولکن مختصر است
باضافت با علم دل که این علم تنست و تن چون مرکبست و دل چون
سوار و مقصود از آفرینش سوارست طبیعی بیچاره که چیزی بحرارت
و برودت حوالت کرد راست گفت که اگر ایشان در میانه اسباب
آلهی نبودندی علم طب باطل بودی ولکن خطا از آن وجه کرد که چشم وی
مختصر بود و یاری نداد و در اول منزل فرو آمد و از وی اصلی ساخت
نه مسخری و خداوندی ساخت نه چاکری با آنکه خود از چاکران بازپسین
وی
است که در صف النعال باشند و منجم که ستاره را در میان اسباب
آلهی آورده است راست گفت اگر نه چنین بودی شب و روز برابر
بودی که آفتاب ستاره ایست که روشنی و گرمی در عالم از ویست
و گرمی تابستان از آنست که آفتاب بمیان آسمان نزدیک شود
و زمستان دور شود و آن خداوندی که در قدرت وی هست که
عزو علا
آفتاب را گرم و روشن آفریند چه عجب اگر زحل را سرد و خشک
آفریند و زهره را گرم و تر آفریند این در مسلمانی هیچ قدح نکند اما منجم
بیچاره غلط از آن وجه کرد که از نجوم اصل و حوالت گاه ساخت و مسخری
ایشان ندید و ندانست و کواکب هم از چاکران بازپسین اند اگر چه
بدرجه صف النعال نیند چون چهار طبع که در صف النعال اند پس کواکب
گردان نه از جهت خویش اند بلکه بکار داشتگانند از جهت عمال فرشتگان
و بیشتر خلاف میان خلق چنین است که از وجهی راست گفته باشند

لکن بعضی را نه بینند و بعضی را به بینند و پندارند که همه را دیدند همه راست
گفتند و همه خطا کردند و قد قالوا اول من اظهر علم النجوم و نبه علی عجایب
صنع الله عز و جل فی ترکیب الافلاک و تسییر الکواکب ادریس علیه الصلوة
والسلام و مثل ایشان یعنی طبایعی و منجم چون شهری بود که اهل
آن شهر جمله نابینا بوده باشند و حکایت پیل شنوده باشند و
میخواسته اند که پیل را به بینند کاروانی رسید و بر در آن شهر فرود آمد و در
آن کاروان پیلی بود جمله از شهر بیرون رفتند و نزدیک پیل آمدند یکی دست
دراز کرد و گوش پیل بدست وی آمد چیزی همچون سپر اعتقاد کرد
بوده
که پیل همچون سپرست و یکی دیگر دست دراز کرد پای پیل بدست
وی آمد چیزی بود همچون عمادی اعتقاد کرد که پیل همچون عمادیست
مانند ستون و یکی دیگر دست دراز کرد پشت پیل بدست وی
آمد چیزی بود همچون تختی اعتقاد کرد که پیل همچون تختیست جمله شادمان
شدند و بازگشتند و هر یک بر اعتقاد خود دلیلی گفتن آغاز کردند یکی
گفت بیقین معلومست که پیل را در روز جنگ پیش لشکر میدارند و
لشکر از قفای پیل می ایستد پس ضرورت باید که پیل همچون سپری بود
و دیگری گفت بیقین معلومست که پیل چندین بار بر میدارد و در جنبش بوی
نمیرسد پس ضرورت باید که پیل همچون عمادی و ستونی باشد و دیگری گفت
بیقین معلومست که چندین کس مرفه و آسوده بر پیل می نشینند پس
ضرورت باید که پیل همچون تختی بود اکنون تو با خود اندیشه کن که ایشان با این
دلایل و با این ترتیب مقدمات هرگز بمعرفت پیل رسیدند جمله عاقلان
دانند که هر چند از این انواع دلایل بیشتر گویند از معرفت پیل دورتر افتند

همچنین بیچاره منجم و طبایعی بر یکی از چاکران حضرت الهیت جل
ذکره اقتدا از سلطنت و استیلاء وی عجب داشت گفت پادشاه
خود اینست بی خبر از آن بازکسی اگر بار داد بندو نقصان همه بدیدی و رای   وبراه
ایشان دیگری دید گفت این در تصرف دیگریست و آنچه متصرف دیگری
باشد خدایی را نشاید لا احب الآفلین و فی کلام الامام حجة الاسلام رحمه الله

بیان معرفت

ایضاً سعادت آدمی در معرفت خدای تعالی است سعادت هر چیزی در
آنست که لذت و راحت وی در آن باشد و لذت هر چیزی در آنست
که مقتضای طبع وی بود و مقتضای طبع هر چیزی آن بود که وی را برای آن
آفریده اند و آن معرفت حقیقت کارهاست که خاصیت دل آدمی آنست
و هر چند معلوم شریفتر بود علم آن شریفتر بود و لذت وی بیشتر بود و هیچ
موجود شریفتر از آن نیست که شرف همه چیزها بویست و پادشاه و
ملک همه اوست و همه عجایب عالم آثار صنع اوست جل ذکره پس هیچ
معرفت از این شریفتر و لذیذتر نبود و هیچ نظاره خوشتر از نظاره حضرت
ربوبیت نباشد چه مقتضای طبع دل آنست اگر دلی باشد که در وی
تقاضای این معرفت باطل شده باشد همچون تنی باشد بیمار که در وی
تقاضای غذا باطل شده باشد و باشد که گل دوستر دارد از نان اگر وی را
اگر وی را علاج نکنند تا شهوت طبیعی باز جای خویش آید و این شهوت
فاسد از وی دور شود بدبخت این جهان باشد و هلاک شود و آنکه شهوت
دیگر چیزها بر دل وی غالبتر شود از شهوت معرفت حضرت الهیت جل
ذکره دل وی بیمار است اگر علاج نکنند بدبخت آن شود و هلاک گردد   جهان
نعوذ بالله من ذلک و بدانکه دوستی خدای تعالی فریضه است و همه اهل

اسلام را

اسلام را برین اتفاقست و خداوند سبحانه می فرماید یحبهم و یحبونه و رسول
صلی الله علیه و سلم می فرماید ایمان کسی درست نیست تا آنگاه که
خدای را و رسول را صلی الله علیه و سلم از هر چه جز ایشانست دوستتر
ندارد از اهل و مال و جمله خلق و معنی دوستی میل است بچیزی که خوش و
موافق بود لذت محسوسات موافق حواس اند و محبوب حواس اند و
این همه بهایم را نیز باشد و آنچه آدمی بآن متمیز است از بهایم آن بصیرت
دلست و کسی که عقل و بصیرت بر وی غالبتر بود چون جمال حضرت
الهیت و عجایب صنع وی سبحانه و کمال و جلال ذات و صفات وی
عز و علا بر وی مکشوف شود همه لذات محسوسات در نظر وی حقیر گردد
و نظاره در آن جمال دوستتر دارد و بداند که مستحق دوستی بحقیقت جز
خدای تعالی نیست و هر که دیگری را دوست دارد از جهل بود مگر بآن
که تعلق بحضرت او دارد سبحانه و بداند که هیچ لذت چون لذت دیدار حق
تعالی نیست و این مذهب همه مسلمانانست بزبان و لکن از خویشتن
تحقیق آن باید جستن شک نیست که علم و معرفت خوشست و هر
چند معلوم شریفتر بود علم بوی لذیذتر و خوشتر بود و در وجود هیچ چیز شریفتر
و عظیمتر و باکمالتر و باجلالتر از خداوند عالم جل ذکره که آفریدگار همه کمالها
و جمالها اوست نیست ممکن نبود که نظاره حضرتی خوشتر از نظاره
این حضرت باشد چه معلوم این معرفت از همه شریفتر است بلکه
شریفتر گفتن ظن است و خطا که هیچ چیز دیگر را چون با وی اضافت کنی استحقاق   ق
آن ندارد که شریف گویی نا توان گفتن که او شریفترست و بستانی که تماشا   گاه
عارفانست کناره ندارد و میدان معرفت متناهی نیست و آسمان

و زمین کناره دارد و هرچند معرفت عارف بیشتر بود انس او با آن جمال بیشتر
بود و هرچه در خیال نیاید و عقل آنرا در نیابد و درجه دارد یکی را معرفت گویند و
ورای آن درجه دیگرست که آنرا رؤیت و مشاهده گویند و نسبت آن با
معرفت در کمال روشنی همچون نسبت دیدارست با خیال لذت دیدار
معشوق بیش از آنست که لذت در خیال وی نه از آنکه در دیدار صورتی دیگر
بلکه همانست ولکن روشن ترست پس چون مشاهده تمامتر بیشتر و روشنتر
لابد لذت آن بیشتر بود چنانکه در دیدار خیال و حقیقت آنست که همین معرفت
که در آن جهان بصفت دیگر شود و با اول هیچ نزدیکی ندارد چنانکه نطفه مرد
میشود و دانه خرما که درخت گردد و این مشاهدت جهت اقتضا نکند در آن
جهان چنانکه معرفت درین جهان اقتضا نکرد تخم دیدار معرفتست هرکرا معرفت
نیست از دیدار محجوبست و هرکرا معرفت تمامتر دیدار وی را تمامتر ان الله تعالی
یتجلی للناس عامة ولابی بکر خاصة و تفاوت دیدار خلق با آنکه حق تعالی یکی است
چون تفاوت صورتها بود که در چند آینه مختلف بدید آید از یک صورت بعضی
روشن و بعضی تاریک و بعضی کج و بعضی راست تا بود که در کجی بجایی رسد
که نیکو زشت نماید چون صورت نیکو در بالای شمشیر که با آنکه خوش نباشد
نیز ناخوش و کریه باشد و هر که آینه دل بدان عالم برد تاریک یا کج آنچه راحت
دیگران باشد همان بعینه سبب رنج وی گردد و گمان مبر که آن لذت که پیغمبران
صلوات الله و سلامه علی نبینا و علیهم یابند از دیدار دیگران یابند و آنچه عالمان
یابند عامیان یابند و آنچه عالمان و محب یابند عالمان دیگر یابند و تفاوت
میان عارفی که دوستی خدای تعالی بروی غالب بود و عارفی که دوستی جنان
بروی غالب نبود در لذت بود نه در دیدار که تخم دیدار معرفتست و معرفت

برابرست و اگر یکی عاشق تر لذت وی نیز بیشتر بود پس معرفت هرکمال
سعادت را کفایت نیست تا محبت با آن یار نبود و محبت بدان غالب
شود که محبت دنیا از دل وی پاک شود و این بجز زهد و تقوی حاصل نیاید
پس عارف زاهد را لذت کامل بود و لذت دیدار لذت معرفتست
و همانا که از لذت معرفت خود خبر نداری که باشد که سخنی چند هم باز نهاده
باشی و یاد گرفته از کتابی یا از کسی بیاموخته و آنرا معرفت نام کرده هیچ
حال از آن لذت نیابی اما آنکه حقیقت معرفت بچشند در آن چند لذت
باید که اگر درین جهان بهشت بعوض بوی دهند معرفت از بهشت دوستر
دارد چنانکه لذتی که گرسنه یابد از بوی طعام با لذت خوردن مناسبت
ندارد لذت معرفت با لذت دیدار همچنین بود و بدانکه چشم آخرت نه چون
چشم دنیا بیند که این چشم جز بجهت نبیند و آن چشم بی جهت بیند و فی
کلام بعض اهل المعرفة رحمهم الله در اخبار آمده است این معنی که چون موسی
صلوات الله علیه خواست که ببصر حس مشاهده آن بحر نامتناهی کند
درین نشاء دنیوی و آن موقوف بود بدانکه بصر حس ببصیرت منخرق
شود و دلش با نظر ظاهر یگانه گردد بغلبه حکم این مقام احدیت جمع که اعلی
درجات آن مخصوصست بحضرت محمدی صلی الله علیه و سلم و علی سایر
الانبیاء والمرسلین اجمعین پس بعد از صعق در حالت افاقت او را گفتند
لیس لک ذلک بل لیتیم بعدک لاجرم در تصدیق آن خطاب گفت که سبحانک
انی من یصل الیک الا من ارتضیته لنفسک و خصصته باعلی مقامات تجلیک
ای الیک عما تصدیت لما لیس لی و انا اول المومنین ای بتخصیص محمد صلی الله
علیه و سلم در آن خطاب نیز یتیم خواند که الم یجدک یتیما فآوی ای منفردا

مقامات نبوت

بهذا المقام الاعلی من مقامات المشاهدة
و حضرت محمدی را صلی الله علیه و سلم

بکمال القابلیة متوجها بانقطاع نسبتک عما سواک فاویک الی حضرة احدیة الجمع التی هی
المقام المختص بک و درآیه ولا تقربوا مال الیتیم الا بالتی هی احسن اشارت
فرموده باآنکه غیری را درین مقام حقی نباشد و ازین مقام ممنوع و محروم باشند
وجز باتباع او صلی الله علیه و سلم ظاهرا و باطنا از ذوق این مقام اثری نیابند
و فی کلام الامام حجة الاسلام ایضا رحمه الله و سما ناکه کویی لذتی که لذات بهشت
دران فراموش کنند هیچ کونه نزدیک من صورت نمی بندد تو تدبیر آن چیست
تا اکر آن لذت نبود ایمان بآن حاصل آید بدانکه علاج آن چند چیز است یکی آنکه
سخنها که کفته شد تامل کنی سخنی که یکبار بر کوش بکذرد در دل فرو نیاید بسیار
اندیشه کن تا معلوم شود دیکر آنکه صفات آدمی در لذات یکبار نیافریده اند اول
آنکه لذت کودک در خوردن بود و جز آن نداند و چون نزدیک هفت سال شد لذت
بازی کردن بدید آید چنان باشد که طعام را بکذارد و ببازی شود و چون نزدیک
ده ساله شد لذت زینت و جامه نیکو در وی بدید آید تا دران لذت لذت بازی
بکذارد و آخر درجات لذات دنیا لذات ریاست و طلب جاه است چون
ازین لذات دنیا درکذرد و بکلی دنیا باطن او را تباه نکند و دل وی را بیمار نکرداند لذت
معرفت عالم و آفریدکار عالم جل ذکره و اسرار ملک و ملکوت در وی بدید آید
و لذات کذشته دران لذت مختصر شود و حقیر کردد و لذات بهشت
لذات شکم و چشم و غیر آن بیش نیست و کودک بلذت جاه نرسیده است
اکر خواهی که لذت ریاست او را معلوم کنی نتوانی عارف در دست تو
همچنان عاجز و درمانده است که تو در دست آن کودک علاج دیکر آنست که
در احوال عارفان نظاره کنی و سخن ایشان بشنوی بقرینه احوال این قوم و تامل
دران بضرورت ترا معلوم شود که لذت معرفت و دوستی خداوند عز و جل از

از لذات

از لذات بهشت بیشتر است و سبب در پوشیدکی معرفت خداوند
تعالی آنست که چیزی شناختن آن متعذر یا متعسر شود از دو سبب بود یکی
آنکه پوشیده باشد و روشن نبود و دیکر آنکه بغایت روشن بود و چشم طاقت
آن ندارد و بدین سبب است که خفاش بروز نه بیند و بشب بیند نه
از آنکه بشب چیزها ظاهرتر است ولیکن از آنکه بروز بس ظاهر است و چشم
وی ضعیف است پس دشواری معرفت خدای تعالی از غایت روشنی
است که بس ظاهر است و دلها طاقت دریافت آن ندارد و هر چه
در وجود است از آسمان و زمین و حیوان و نبات و سنک و کلوخ
و هر چه در وهم و خیال آید همه یک صفت است که کواهی میدهند بر جلال و
عظمت صانع و کمال علم و قدرت وی جل ذکره و تقدست اسماؤه از
بسیاری دلیل و روشنی پوشیده شده است و مثل این آنکه هیچ چیز روشن تر
از آفتاب و نور وی نیست که همه چیزها بوی ظاهر شود ولیکن اکر آفتاب
بشب فرو نشدی یا بسبب محجوب نشدی هیچکس ندانستی که بر روی
زمین مثلا نوریست از ضد وی بضرورة بشناختند همچنین اکر آفریدکار
عالم عز و علا غیبت و عدم ممکن بودی آسمان و زمین برهم افتادی و ناچیز
شدی آنکاه بضرورة وی را بشناختندی ولیکن چون همه چیزها یک صفت اند
در شهادت و این شهادت بر دوام است و بس روشن است از روشنی
پوشیده شده است و دیکر آنکه در کودکی این اشیا در چشم قرار کرفته است
در وقتی که عقل آن نبوده است که شهادت این اشیا را بشنود و هر که را
چشم ضعیف نیست هر چه بیند صنع وی سبحانه بیند و از آن روی بود که
صنع ویست و هر چه نکرد خدای تعالی را بیند چنانکه کسی خطی بیند نه از آن روی

م

که حبر است و کاغذ است که اینچنین کس خط نداند بل از آن روی که خطی منظوم
است تا در وی قدرت و علم و حیوة و ارادت کاتب را می بیند و این خط
منظوم این صفات را از باطن بیننده چنان بنظام آورد که او را علم ضروری
حاصل آید بدین صفات کاتب و چون دوستی خداوند سبحانه عالی ترین
همه مقامات است و غایت کمال بنده آنست که دوستی خداوند تعالی بر دل وی
غالب شود چنانکه همگی دل وی فرو گیرد و اگر این نبود باری غالبتر بود از
دوستی دیگر چیزها پس علاج وی شناختن مهم است تدبیر وی آنست که روی
از دنیا بگرداند و دل از دوستی دنیا پاک سازد که دوستی جز حق تعالی از دوستی وی مانع
بود و این چون پاک کردن زمین بود از خار و گیاه آنگاه طلب معرفت وی
کند که هر که وی را سبحانه دوست ندارد آن بود که وی را نشناسد و اگر نه کمال
و جمال بالطبع محبوبست و معرفت او عز و علا حاصل کردن چون تخم در زمین
انداختن است آنگاه بر دوام بذکر و فکر در وی مشغول بودن و بر دوام در
جمال و کمال وی عز و علا نظاره کردن است و این چون آب دادن بود و هیچ
مومن از اصل محبت خالی نیست و لکن تفاوت از سه سبب است یکی
آنکه در دوستی و مشغولی دنیا متفاوت اند و دوستی هرچه بود در دوستی دیگر نقصان
آورد و دیگر آنکه در معرفت متفاوت اند هر که بهتر شناسد دوستتر دارد و دیگر آنکه
در ذکر و عبادت که بدان انس حاصل آید متفاوت اند هر که یاد کسی بسیار کند لابد
او را با وی انس پیدا شود تفاوت محبت ازین سه سبب است و آنکه دوست
ندارد اصلا از آنست که وی را نداند محبت ثمره معرفتست و کمال معرفت
حاصل کردن بدو طریق بود یکی بطریق صوفیان و آن مجاهدت باشد و باطن
صافی داشتن بذکر بر دوام تا خود را و هرچه جز حق تعالی است فراموش کند

ن

آنگاه در باطن کارها پدید آمدن گیرد و عظمت حق سبحانه بروی روشن شود و
مثل این چون دامی بود تا باشد که صیدی در افتد و باشد که در نیفتد و تفاوت درین
عظیم بود و بر حسب دولت و روزی بود طریق دیگر آموختن علم معرفتست
به علم کلام و علمهای دیگر و اول این تفکر بود در عجایب صنع پس از آن ترقی کند
بتفکر در جمال و جلال ذات وی تا حقایق اسما و صفات وی را مکشوف گردد
و این علمی درازست و لکن زیرک را بدین رسیدن ممکن است چون
استاد عارف باشد اما بلید بدین نرسد و این نه چون دامست که صید در
افتد یا نه بلکه چون تجارت و حراثت و کسب است و هر که محبت طلب
کند جز از طریق معرفت طلب محال بود و هر که معرفت طلب کند جز ازین طریق
که گفته آمد نیابد و هر که پندارد که بی محبت حق تعالی بسعادت آخرت رسد غلط
پندارد آخرت عالم جمال حضرت الهیت است که آنجا پیدا شود و سعید کسیست
که اینجا طبع خویش را مناسبت داده باشد تا آن موافق وی بود و همه ریاضتها
و عبادتها و معرفتها برای این مناسبت است و محبت خود عین این مناسبت
است قد افلح من زکیها و همه معصیتها و شهوتها ضد این مناسبت است
و قد خاب من دسیها محبت گوهری عزیزست دعوی محبت آسانست

بیان علامات محبت حق

و بسی باید تا آدمی گمان برد که از جمله محبانست و لکن محبت را نشان و برهان
باید که آن در خود طلب کند و آن هفت است اول آنکه مرگ را کاره نباشد
هیچ دوست دیدار دوست را کاره نبود اما روا بود که محبت بود و کاره
بود تعجیل مرگ را که زاد آن هنوز نساخته باشد و نشان این آن بود که در ساختن
زاد بی قرار بود دوم آنکه محبوب حق تعالی بر محبوب خویش ایثار کند و هرچه داند
که سبب قربت وی است نزد محبوب فرو نگذارد و هرچه داند که سبب بعد وی است

با آن

ازان دور بود و این کسی بود که خدای تعالی را بهمه دل دوست دارد و اگر کسی معصیتی
کند دلیل نکند بر آنکه محب نیست بلکه بر آنکه دوستی وی بهمه دل نیست سیوم
آنکه همیشه ذکر حق تعالی بر دل وی تازه بود و بران مولع بود بی تکلف هر که چیزی دوست
دارد ذکر آن بسیار کند و اگر دوستی تام بود خود هیچ فراموش نکند چهارم
آنکه قرآن را که کلام ویست و رسول را صلی الله علیه وسلم و هرچه بوی عز و علا
منسوبست دوست دارد و چون دوستی قوی شد همه خلق را دوست
دارد که همه بندگان ویند بلکه موجودات را دوست دارد که همه آفریده ویند
پنجم آنکه بر خلوت و مناجات حریص باشد و دوست دارد تا شب در آید
تا زحمت عوایق برخیزد و وی بخلوت با دوست مناجات کند و چون
خواب و حدیث از خلوت شب دوستتر دارد دوستی وی ضعیف بود
ششم آنکه عبادت بر وی آسان بود و ثقل آن از وی بیفتد چون دوستی
قوی شود هیچ لذت بلذت عبادت نرسد دشوار چگونه باشد هفتم
آنکه بندگان مطیع ویرا بطبع دوست دارد و بر همه رحیم و مشفق باشد و همه
کافران و عاصیان را دشمن دارد اشداء علی الکفار رحماء بینهم این و امثال این
علامات بسیارست هر که را دوستی وی تمام بود همه در وی موجود بود و آنکه در
وی بعضی ازین باشد دوستی وی بقدر آن بود و بدانکه در قرآن مجید تفکر و
تذکر و نظر و اعتبار بسیار فرموده است و در حدیثست تفکر ساعة خیر من
عبادة سنة و باشد که باندیشه یکساعت خاطری در آید که همه عمر از هرچه نشاید
دست بدارد و فایده آن تفکر جمله عمر را باشد و مجال فکرت بی نهایتست
و هرچه براه دین تعلق ندارد ما را شرح آن مقصود نیست و براه دین معاملات
بنده میخواهیم که میان او و میان حق تعالی است که ازان راه بحق سبحانه رسد

و تفکر بنده که براه دین تعلق دارد یا در خود بود یا در حق سبحانه و آنچه در حق سبحانه
بود یا در ذات و صفت بود یا در عجایب مصنوعات وی اگر در خود تفکر
کند یا در صفاتی بود که آن مکروه حق است و ویرا از حق سبحانه دور گرداند یا
در صفاتی که محبوب حقست و ویرا بحق سبحانه نزدیک گرداند و مثل این بنده
چون عاشقست اندیشه وی بهیچ وجه از معشوق بیرون نبود و اگر بیرون
بود عشق وی ناقص است پس اندیشه عاشق یا در جمال معشوق و حسن صورت
وی بود یا در اخلاق و افعال بود و اگر در خود اندیشد یا ازان اندیشد که ویرا
نزدیک معشوق قبول زیادت کند یا ازانکه معشوق را ازان کراهیت
آید تا ازان حذر کند و هر اندیشه که بحکم عشق بود ازین چهار بیرون نبود و اندیشه
عشق دین و دوستی حق تعالی و تقدس همچنین بود پس بنده باید که خویشتن
از معاصی ظاهر و خبائث اخلاق باطن پاک گرداند و تفکر کند در طاعت
و منجیات تا چیست که ویرا نیست تا طلب کند و مجال فکرت اندرین بسیارست
و تفکر در ذات و صفات حق تعالی و تقدس بود و در افعال و مصنوعات
وی بود مقام بزرگترین تفکر در ذات و صفات ویست سبحانه و لکن چون
خلق طاقت آن ندارند و عقول بدان نرسد شریعت نهی فرموده است
و گفته که در وی تفکر مکنید و این دشواری نه از پوشیدگی حقیقت سبحانه است بلکه
از روشنی است که روشنست و بصیرت آدمی ضعیف است طاقت
ندارد بلکه دران مدهوش و متحیر شود چنانکه خفاش بروز نه بیند که چشم وی
ضعیفست و طاقت نور آفتاب ندارد و شب چون اندک مایه نور
آفتاب مانده باشد ببیند نه ازانکه چیزها بشب ظاهرترست و لکن بروز بس
ظاهرست و چشم وی ضعیفست عوام خلق درین درجه اند اما صدیقان و

بزرگان را طاقت این نظر باشد ولکن بر دوام بران هم بی طاقت شوند
چون مردم که در چشمهٔ آفتاب نتوانند نگریست لکن اگر مداومت کنند بیم آن
باشد که نابینا شوند همچنین درین نظر هم بیم عقلی بود آنچه بزرگان از حقایق
صفات حق تعالی دانند هم رخصت نیست با خلق گفتن الا بلفظی که بصفات
خلق نزدیکتر بود پس اولیتر آن بود که ازین سخن نگویند و درین تفکر نکنند الا
کسی که بکمال باشد و آنگاه وی نیز با آخر کار بحیرت و دهشت افتد عظمت
وی سبحانه باید که از عجایب صنع وی طلب کند که هرچه در وجود است همه
نوریست از انوار قدرت و عظمت وی عز و جل و اگر کسی طاقت آن ندارد
که اندر آفتاب نگرد طاقت آن دارد که در نور وی نگرد که بر زمین افتاده است
نموداری از باب فکر گفته آمد تا غفلت خویشتن بشناسی چشم باز کن تا
چندان عجایب بینی که مدهوش و متحیر گردی و فی کلام حجة الاسلام
ایضا رحمه الله الحق سبحانه و تعالی مبتهج بذاته و عنده عز و جل من المعنی الذی نعبر
عن نظره فی حقنا باللذة والطیبة والفرح والسرور بجمال ذاته و کمالها ما لا یدخل
تحت وصف واصف وللمقربین بمطالعة جمال الحضرة الربوبیة من الابتهاج
واللذة ما یزید علی ابتهاجهم بجمال انفسهم و فی کلامه ایضا رحمه الله و قول من
قال ان حقیقة ذاته انه الوجود المحض بلا ماهیة زایدة علی الوجود علم بانه سبحانه
موجود و هذا امر عام و علم بنفی المماثلة و لیس علما بالحقیقة المنزهة عن المماثلة کالعلم
بان زیدا لیس بصانع و لا نجار فانه لیس علما بحقیقة زید بل هو علم بنفی شیٔ
عنه و ما سواه سبحانه وجوده غیر ماهیته و وجود بلا ماهیة زایدة علی الوجود
هو ممتنع کل وجود و لیس الا الی الله تعالی خواجه امام عالم عارف ربانی ابو یعقوب
یوسف بن ایوب بن یوسف همدانی قدس الله تعالی روحه در کلمات

قولهم

قدسیه ایشانست سفر بدیدهٔ دلست و دیدهٔ دل بغلبات شهوات
بسته و چشم بسته هیچ نه بیند باید که شهوات را بحکم ریاضت بند بیچ در خود
بست و نیست کند تا غشاوهٔ غفلت از چشم دل برخیزد آنگاه چشم دل
نگرد بدیدهٔ دل مدتی در آفاق عالم تماشای کند و از مجاهدهٔ اول ذره کم نمی کند
بلکه هر روز در وظایف طاعات زیادت میکند تا دل دردمندتر شود و دیده
دل و بصیرت دیده گشاده‌تر گردد بمزید نور بصیرت زیادت دیدن گیرد
و این آیات و علامات کونی بر دیدهٔ اش آشکاراتر میشود تا آنگاه
که صحرای عزت تجلی کردن گیرد و مدتی دیر بماند تا بشدت مجاهدات و کثرت
خدمت با ضو نور و بصر بصیرت زیادت شود و نور مدلول ظاهر شدن گیرد
چون بدین منزل رسید بدایت معرفت بود که اکنون دریچه گشاده شد هرچند بجایست
پیش میشود این دریچه گشاده‌تر میشود تا آنگاه که جملهٔ خانهٔ مصنوعات ویران
گردد تا نه بیند بجز صانع جل ذکره و چون اینجا رسید ابتدا توحیدش بود جنس
را درک اشیا بدید گردیم جمله حقست و راست است و قبول معانی
و حقایق عقل و قبول معانی بصیرت همچنان واجبست هر یکی در محل و جای
خویش بسر الله تبارک و تعالی و مثال ایشان در راه سالکان راه حق سبحانه
و تعالی چنانست که براق و پر جبرئیل و رفرف در منازل راه مصطفی صلی الله
علیه و سلم براق منزل اول را از مکه تا بیت المقدس و پر جبرئیل علیه
الصلوة والسلام منزل دوم از بیت المقدس تا آسمانها و سدرة المنتهی
و رفرف تا جبروت اعلی که مخصوصست بمزید فهم و حدت عقل خواهان
نظارهٔ اسرار صنع صانع جل ذکره سواد ارکانش از اشتغال هوا معطل
گردد و دلش از خواست مغفود جهان بیزار گردد بجملگی در ارادت یافت

حقیقت جمع کرد چون ارکان اسرار از دل عقل و فکر گرفتار حقیقت
کشتند گرداننده عالم از حال بحال جل ذکره در لطف و کرم بر روی وی گشاده
گرداند و در دلش آمری و زاجری پیدا کند چنانکه در حدیثست واعظ الله تع
علی قلب کل مسلم آن واعظ دل بر چه قاطع راه بود او را از آن منع کند و بر آنچه
اصل راهست حملش کند چو اسپ را از نظاره صورتهای جهان
باز دارد و بر معنی و سر صورت حث کند فکر و اندیشه را از صورت آزاد
کند در مطعوم سر طعام نظاره کند شهوت فراموش کند در ملبوس حکمت
ربوبیت جوید رعونت و لذت رعایت نکند احکام و فتاوی طبیعت
را رد کند در حرکات و سکنات جز شادی آفریدگار عالم جل ذکره طلب
نکند حصهای شهوتهای حلالی را گذارد جز ضرورات بقای جان و دل و تن
نجوید ارادات مختلف از دل پاک بشوید و جز در عافیت نزند و جز معرفت
سرانجام نطلبد با جهان صحبت کند با عالم صورت که زندانی با زندانی و مسافر
با پل و منزل باید برد و اشارت از حضرت اعلی و بارگاه قدس جل ذکره بجان
و دل مصطفی صلی الله علیه و سلم بجمله جویندگان مرقاة اعلی اینست که الدنیا
سجن المؤمن الدنیا قنطرة فاعبروها ولا تعمروها و چون آزادی از صورت آید و در آزادی
آزادی آید جبار عالم تع و تعظم در عالم معنی که صورتهای عالم قدسست و بو
ولیست باندازه اعراض از صورتها و اقبال بر معانی صورت بر روی وی گشادن
گیرد و هر چند از حظوظ این عالم که بیش بود آویزان عالم بیش بود و هما
عالمان متضادان چون شب و روز تابان مقدار که از شب صورت کم
میشود روز معنی زیادت میگردد و گمان نباید برد که این دولت ابدی و
سعادت سرمدی بهر جاهی را روی نماید همچنانکه گمان نشاید برد بروندگان

راه که هر که میرود برسد بسیار و ندکه هالک تشنگی و گرسنگی وادی و راه شدند
و بسا سالک راه که کشته و خورده شیر و گرگ و بچه مرغزار شدند رسیده بمنزل
کسی آمد که بر جاده مسلوک رفت با زاد و نفقه و مرکوب و بسا بر جاده رفته
با آلت سفر که عمرش وفا نکرد در راه جان بداد قال الله عز و جل و من یخرج
من بیته مهاجرا الی الله و رسوله ثم یدرکه الموت فقد وقع اجره علی الله الآیة
همچنین مسافر که دل بر جاده مسلوک انبیا و رسل صلوات الله و سلامه علی نبینا
و علیهم اجمعین نرود و دیده بر علم و نشان مهتر عالم صلی الله علیه و علی آله
و صحبه و سلم ندارد و زاد تقوی و آب بر و طاعت و مرکب توکل و تفویض
ندارد کشته شهوات شیطانی و خورده نهمات نفسانی شود عصمت الهی
و حفظ رسالتی از و منقطع شود و سرگشتگی هوای نفسانی حالت وی گردد
بجای جد و جهد دین طلب دنیا نشینند و بجای شهود امارات فقد و وجد
مشاهده نسوان و غلمان بیگانه نشینند و بجای دویدن از صوامع بمساجد
و از مساجد بصوامع دویدن بدر ظالمان نشینند و این صفت بیشتر مدعیان
عصریست که مدعیان ولایت و منزل صفوت اند ازین مباحیان که خود را
درویشی و ملامتی نام کرده اند چون گور جهودند بگچ کرده و در درون گور انکال و اغلال
انس ایشان با فاسقان بودن نه پارسایان خدمت ایشان عوانان بودن نه عالمان
وقار متقیان ندارند حلم محبان ندارند ورع عالمان ندارند تواضع مرتاضان
ندارند سوز مشتاقان ندارند صلابت صادقان ندارند خجل واجدان
ندارند مراقبت محترقان ندارند محاسبت سوختگان ندارند معاینت
عارفان ندارند وحدت موحدان ندارند بیرون جامه ایشان دارند اندرون
مخالب گرگان دارند و لیکن قوم طردهم الله من بابه و خذلهم و اصمهم و اعماهم

وجون مسافر راه دین بر جادهٔ انبیا و رسل صلوات و سلامه علیهم اجمعین رود
در هر قدمی که بردارد نشان قدم سید انبیا صلوات الله و سلامه علیه و علیهم
اجمعین طلبد فی جمیع افعاله و اعماله و اقواله و اخلاقه اول قدم مهتر عالم صلی الله
علیه و سلم بیند آنگاه بر اثر قدم وی قدم زند چون رفتن برین جاده بود
باین صفت غلط راه نبود و اگر مجاهدات کل خلق بجای آرد چون بر پی دلیل
نرود هر روز از مقصود دورتر افتد اگرچه اعمال همه خلق و مجاهدات همه یکی را بود
سبحان من خالق علم ما شاء و اراد ثم قدر ثم قضی و حکم ثم تفضل و عدل ثم اشقی
و اسعد ثم اوجد و اظهر عالم شقاوت و سعادت دو بحر بی ساحل است در هر
بحری رودها و جویها نصیب وی از عالم عدل و فضل است شقی را شقاوت
در سعادت بود و سعید را سعادت در شقاوت بود از میان آمیزش
شقا و سعد نصیب شقی شقاوت خالص آمد قبطی هرچند از نیل آب خوردی
در حلق او خون شدی و اسرائیلی زلال صافی خوردی آن یکی را علت صفرا
متوطن نهاده است عسل در کامش تلخ و آن یکی را صحت متوطن خلقت آمد
عسل در دهانش شیرین پادشاه عالم را جل ذکره فرشتگانند نیمی از برف
و نیمی از آتش ثنای ایشان این بود سبحان من الف بین الماء والنار اگر شقی خواهد
که زلال سعادت خورد نتواند که جوی خانهٔ دلش از بحر شقا گشاده است هرچند
بحر سعادت با وی آمیخته است لکن چون تابش قسمت از آسمان عدل بود
در جوی دلش نصیب وی جز شقاوت نیاید اگر سایلی سوال کند و گوید این
اشارت بجبر محض است و شما جبر را ضلالت و بدعت گفتید الجواب
و بالله سبحانه التوفیق عالم بندگی و عبودیت تعلق وی بعقل و قدرت و طاقت
و جای وعد و وعید و امر و نهی است و امروزش گاه ثواب و عقاب است و این کلمات

کاه ٥٥

که اکنون

151

که اکنون میرود اشارت بخالقیت خالق است جل ذکره و خالقیت خالق
سبحانه عام و مطلق است اعیان و اعراض را بی استثنا بر تحقیق معانی
راه روان و بر قاعدهٔ تقلید سنیان و میان این دو اصل تناقض نیست
و سعادت فضل و کرم وی را منظر نیست حکمت و عدل وی را منظر نیست
و همچنانکه پادشاه جل ذکره بکرم و جود موصوفست بحکمت و عدل منعوتست
جور و میل و حیف را بعز جلال و کبریای عظمت وی راه نیست اگر
چندانکه علوم جملهٔ خلایق را از ابتدا عالم تا انتها عالم بیک کس دهند با دریک
چیز بحکمت سری تعبیه کنند و رای این علوم صد هزار عالم علم آفرینند
که این علوم در مقابلهٔ آن علوم جهل بود پس یقین نشود که این سر که
تعبیه میکنند حکمت صرفست یا حکمتی بعبث آمیخته پس چگونه راه برد باسرار
خلق و صنع قدیم لم یزل و لایزال که این فعل درجه درجه است در حکمت و عدل
و این خلق درجه منزلت است در فضل و عدل از آنجا که عقل عاقلانست
بدان طریق که گفتیم دریافت صنع صانع قدیم جل ذکره در نعوت حکمت و
عدل بر کمال محالست علم قدیم باید بی غایت و نهایت تا کار و عمل مبدع
قدیم را عز و علا دریابد محدث در حضیض بود نابود وجود خود بود و نابود
صفات خود بود و نابود علم و مشیت و قدرت خود چه خبر دارد از تعبیه اسرار
حق سبحانه در جواهر و اعیان اگر خواهند که از ترکیب عین و جوهر خبر دهند نتوانند حکمت
ترکیب و تالیف وی که سر الربیت پوشیده از وهمها و فهمها چون دانند
و اتفاق عقلاست که خود کس بخود نزدیکتر از اعیان و جواهرست
و وی بوجود و بقا و عدم وی نابیناست تا معلوم شود که طمع کردن در درک
حقیقت کار و دعوی دریافت افعال و صنایع وی جل ذکره بر کمال جز

این عالم را

چون محض نیست و فی کلام حجة الاسلام رحمه الله وحی آمد بعضی انبیا علیهم الصلوة
والسلام که بندگان مرا از صفات من خبر ده و ایشان را آن گوی که فهم توانند کرد یعنی
بنده باید که فهم عظمت وی سبحانه از عجایب صنع وی طلبد که هر چه در وجود است
همه صنع ویست و همه عجیب و غریبست علم اولین و آخرین از آدمیان و فرشتگان
در جنب علم حق سبحانه ناچیزست بلکه همه عالم اگر فراهم آیند تا عجایب حکمت
و علم وی سبحانه بتمامی در آفرینش مورچه بدانند نتوانند و آن قدر که دانند از وی
دانند که در ایشان بیافریند که وی را سبحانه دوست ندارد زیاد دیگری را دوست
دارد نه از جهت دوستی وی از غایت جهل بود عجز و جهل آدمی را چون حساب
برگیری که چندست علم و قدرت وی در آن مختصر گردد و من کلام غیره من
العرفا رحمهم الله آنچه انبیا و اولیا دانستند بنسبت آنچه ندانستند قطره و بحریست
و آنچه گفتند بنسبت آنچه دانستند و نگفتند هم قطره و بحریست آخر کار دانا در
معرفت خداوند عز و جل حیرتست و فی کلام حجة الاسلام ایضا رحمه الله حقیقت
در روح نماز خشوعست و حاضر بودن دل در جمله نماز که مقصود نماز راست
داشتن دل است با حق تعالی و تازه کردن ذکر حق سبحانه بر سبیل هیبت
و تعظیم و یکی از آداب قرائت قرآن آنست که عظمت حق سبحانه و تعالی و تقدس
را که این سخن ویست در دل حاضر کند و حقیقت سخن حق سبحانه در نیابد
الا دلی پاک از نجاست اخلاق بد و آراسته بنور تعظیم و توقیر و هیچکس عظمت
قرآن نشناسد تا عظمت حق را سبحانه نشناسد و عظمت حق سبحانه در
دل حاضر نیاید تا از صفات و افعال وی عز و علا باز نشناسد چون عرش و
کرسی و صفت آسمان و صفت زمین و هر چه در میان ایشانست از ملایکه و
جن و انس و بهایم و حشرات و جماد و نبات و اصناف خلایق این همه در دل

حاضر کند و بداند که این همه در قبضه قدرت ویست و آفریننده و دارنده و روزی
دهنده همه ویست و اگر همه را هلاک کند باک ندارد و در بزرگی و پادشاهی و
سلطنت و کمال وی هیچ نقصان نیفتد بلکه نقصان در حق وی سبحانه ممکن
نیست و اگر صد هزار عالم دیگر در یک لحظه بیافریند تواند و یک ذره از عظمت وی
عز و علا زیاده نشود که زیادت را بران حضرت راه نیست این همه در دل
حاضر کند آنگاه باشد که شمه از عظمت حق سبحانه در دل وی حاضر شود و قال
فی قوت القلوب فی اواخر احکام مقام التوکل اعلم یقینا ان الله تعالی لو جعل
الخلایق کلهم من اهل السموات واهل الارضین علی علم اعلمهم به وعقل اعقلهم
عنه وحکمة احکمهم عنده ثم زاد کل احد من الخلایق مثل عدد جمیعهم واضعافه علما
وحکما وعقلا ثم کشف لهم العواقب واطلعهم علی السرایر واعلمهم بواطن النعم
وعرفهم دقایق العقوبات والنقم واوقفهم علی خفایا دقایق الحکم فی الدنیا
والآخرة ثم قال لهم دبروا الملک بما اعطیتکم من العلوم والعقول عن مشاهدتکم
عواقب الامور واطلاعکم علی سرایر المقدور ثم اعانهم علی ذلک وقواهم لما
زاد تدبیرهم علی ما نراه الآن من تدبیر الله سبحانه من الخیر والشر والنفع والضر
جناح بعوضة ولا نقص ذرة وهذه شهادة المتوکلین وما یعقلها الا العالمون و
یقال اصغر ما خلق الله تعالی من الحیوان والموات البعوضة والخردلة ولکل واحدة
منهما ثلثمائة وستون حکمة ثم تزاید الحکم فی المخلوقات علی قدر تزایدها فی العظم
والمنافع وقال ایضا فی قوت القلوب لو تمنی اهل النهی من اولی الالباب
الذین کشف عن عقولهم الحجاب نهایة الامانی فکونت امانیهم علی ما تمنوا لکان
رضاهم عن الله تعالی فی تدبیره ومعرفتهم بحسن تقدیره خیرا لهم من کون امانیهم
وافضل لهم عند الله سبحانه من قبل ان الله عز وجل احکم الحاکمین وقد قال عز

من قابل موتجا للانسان مجتلا للتمنی نفقد الایقان ام للانسان ما تمنی فلله الآخرة
والاولی ای الحکم فیهما ترک الامانی لانه سبحانه قال ولو اتبع الحق اهواءهم یعنی اماتیهم
لفسدت السموات والارض ومن فیهن الآیة وهذا السوء علمهم بالتدبیر وجهلهم
بعواقب المصیر واختلاف اهوائهم فی معانی التقدیر ولا یختلف هذا الذی
ذکرناه عند الموقنین الیوم بعد کشف حجاب العقل وسقوط سلطان النفس و
سیطلع العموم علی سر هذا من لطیف التدبیر وباطن التقدیر وسر القدر
ولطیفة المقدور عند کشف الغطاء وظهور ما تحته ومعاینة ما وراءه من عجایب
الخبایا فی السموات والارض وقد اطلع سبحانه علی ذلک العلماء به فی الدنیا قبل
الآخرة وله عز وجل الحمد علی ما اظهر وله الشکر علی ما اخفی وستر ففی کل واحد منهما
نعمة سابغة ورحمة واسعة وحکمة بالغة ولکن قد خلق الله سبحانه العلماء باخلاقه
فلیسوا یکشفون من سره الا بقدر ما کشف. ولا یعرفون من وصفه الا من
حیث عرف فحقیق بیان البیان محرم عند ذوی الایقان لانه یرفع حجاب
الایمان ویحل عقال العقل المعقول بالرسوم للصنع والایقان وکان ابو
سلیمان رحمه الله یقول اذا لاحظت الاشیاء من فوق وجدت لها طعما
آخر وقال بعض العارفین رحمهم الله اذا رایت الاشیاء کلها کشیء واحد من
معدن واحد بعین واحدة رایت ما لم تر قبل ذلک وسمعت ما لم تسمع وفهمت
ما لم یفهم الخلق وقال بعضهم لا تری عجبا فاذا لم تر عجبا رایت العجب وهم در کلام
خواجه امام عالم عارف ربانی ابو یعقوب یوسف بن ایوب همدانی است
قدس الله روحه فعل وکسب وصنع وعمل بنده از انجا که حس است حقیقت
است وضرورت واین چهار نام در کتاب کریمست یصنعون یعملون
یکسبون یفعلون دفع آن صورت وحقیقت سهو وغفلت است ونهاد

قوة

لله

العجب حتی لا تری

م

153

این صنع بر حس که ضرورتست غایت حکمت است جبار اعظم تعالی
وتعظم چنین برشت عالم حس را که از وثبات من وتو وکار من وتو وگفت
من وتو دوید و عالم حس بساط عبودیت است وجای محنت ابتو
آوبزنگاه امر ونهی شریعت است وپذیرنده احکام حلال وحرام کتاب
وسنت است ومصلحت این سرای وآن سرابیت وپذیرنده مثلها
وعبرتهاست وجایی که حس قاضی وضرورت عقل حاکم وشواهد شریعت
گواه بوذ تمرد کردن جنون وعته بوذ وگردن نانهاذن کوری ونابینایی
بوذ وشرط مذهب آن بوذ که شریعت در وباضرورت یار بوذ نه خصم واین
جمله هم مذهب اهل سنت است وهم مذهب اهل قدر وفرق میان مذهب
اهل سنت واهل قدر در عالم برهان عقل وعیان دل بوذ در برهان عقل خالق
وجاعل وصانع وفاعل جمله حق سبحانه بوذ ودر عیان دل ذره ذره مصنوع از
صانع بوذ وبصانع قایم بوذ وبصانع جل ذکره باقی بوذ اهل سنت منکر
عمل بنده نیستند وباین اصل محکم قایلند منکر این اصل دو طایفه اند یک
طایفه جبریانند وطایفه دیگر طاماتیان واباحتیانند ومنکر ضرورت یا منکر
وجاحد حقیقت است یا دیوانه ومعتوه ومعاندست واگر اسلام در
تازکی وگرمی اول بوذی نفی کنندگان معاملت را اولوالامر تعزیر ونفی و
سیاست بوذی اگر معاملت برداری از میان خلق بر بهاری چه فرق
بوذ میان سباع درنده وبهایم گنگ بی عاقبت ومیان انسان مکرم
ناطق با عاقبت واگر معاملت برداری سبق سابقان وتقصیر مقصران
از کجا پدید آید وجهان بحکمت چگونه نهاده شوذ وچگونه سرانجام بوذ کار
جهان اگر در وی محسن از مسی وعادل از ظالم پدید نبوذ بر دستیاز ابا حتمست

است

واباحت کو ترسایانست و زندقه جهودانست و دین باطل مغانست
و دین باطل بت پرستانست و اباحت دین را سفه و عبث دانستن
است و آفریدگار را عزّ و علا بسفهی و نادانی منسوب کردنست و بعث
انبیا و بعث رسل علیهم الصلوة والسلام و تمهید شرایع را افسانه
شمردنست و تخصیص ملک بملک یمین و ملک نکاح که مشحون بهزار حکمت
است رسم و آیین خلق شناختن است و خود را و جمله حشرات زمین و
طیور را سوا را بیک معنی دیدنست و بعث و نشور را و ترازو و حساب را منکر
شدنست و نعوذ بالله عزّ و جل من الخذلان و علیه سبحانه التکلان اهل
قدر اصل اول زیادت ندیدند و جز از حس نسبت کامی نشناختند و بساط
عبودیت را با استقلال اثبات کردند و یکچیز را که حس بجد پیوندد الوان
چیز را نسبت بحق سبحانه محال دیدند و تعلق تکلیف دین جز بفعل تمام منوط
ندیدند و شرکت در گفتار و کردار خارج حکمت دیدند و بر شرک عقوبت
جور و ظلم دیدند و باز اهل سنت و جماعت روح الله تع ارواحهم مصور
اجسام و اعراض و اوصاف یکی شناختند خالق را جل ذکره در خالقی کل مخلوق
اعیان و اعراض شریک ندیدند چنانکه کتاب مجید اشارت کرد هل من خالق
غیر الله الا له الخلق والامر والله خلقکم وما تعملون و چنانکه برهان عقل گفت عاقل
ببدیهه عقل بی تدبر بسیار دریابد که محتاج در وجود خود بغیر ایجاد غیر از وی درست
نیاید خودی خود تر دیگرست بوی از غیر و چون خودی خود را بوجود نتواند آورد
غیر را که دورست از وی چگونه بوجود آرد قدرت آدمی عرضست و نشر عرض
آنست که وی را ابقا در دو حالت نبود و وجود وی بعینه مقرون بود و چون عرض
که فاعل است موجود صحیح نیست چگونه ایجاد معدوم کند و اگر ایجاد معدوم درست

آمدی از وی خود را در وجود داشتی که استغنا موجود آسان ترست از ایجاد
مفقود فاعل باید که حقیقت فعل داند و کوهر فعل شناسد و از لا شی شی
آوردن و از شی لا شی کردن وجه آن داند و عقلای جهان دانند که هیچ خلقی
این علم و دانش ندارد فعل بنده محدثست و صانع و خالق افعال جز
خداوند عزّ و علا نیست و فعل در کوهر حدثان یکیست و دو نیست و آنچه
این هر دو اصل اشارت بدان کرده است و این هر دو اصل نهاده
بار خدا ایست عزّ و جل تا بنده نمود حس بر کردار و عمل دین مقبل شود
و در تقصیر طاعت خود را ملامت کند و نمود برهان عقل بر واضع
حس و عقل جل ذکره متوکل شود و با و سبحانه استعانت نماید و بصیرت
را الزام حقایق دین و اسلام کند نمود حس قرب و بعد و معرفت و
نکرت و غیر و عین و من و تو بدید آید و نمود برهان عقل جمله در جمله و تفصیل
در تفصیل و جمله در تفصیل و تفصیل در جمله خلق خدا ایند عزّ و جل و او سبحانه
و تع خالق همه بنده را دو صفت است یک صفت روی در عین دارد و
پشت بر غیب بر اصل آفرینش و آن حس است و یک صفت روی
در غیب دارد و پشت بر عین بر اصل آفرینش و آن عقلست هرچه حس
از اعیان خلق اوست همچنانکه حس خلق اوست و هرچه یافته عقلست
از غیوب خلق اوست همچنانکه عقل خلق اوست تا جمله صفت خلق بود
و جمله خلق بود تع عزّ و جل ان یکون له شریک فی التقدیر والتصویر والخلق
والابداع و تنزه ساحة سلطانه عن العبث والسفه اثبات فاعلی خلق در
حس اجساد بحکمت نهاد و نفی فاعلی بنده در عقل ارواح بحکمت نهاد نفی
فاعلی خود در حس و طبع بحکمت نهاد و اثبات فاعلی خود در عقل و

قلب بحکمت نهاذ همه از وست و بدوست و از همه پاکست سبحانه و تعالی راه
سالکان راه دین واجبست که از همه راهها روشنتر بوذ و از حیرت و سرگردانی
دورتر بوذ و جمله راهها راه ایمان و علم بوذ و همه فهمها را جلا و صفا بوذ از آفرینش
حس و محسوس و عقل و معقول که دایرهٔ شناخت موجودات عالمست چنانست
که یاد کردیم هرکجا نقای قلبی و صفای سری و ذکای فکری و جلای جانیست استغفار
تمام رسد از انچه شرح کردیم دل و سر سوختهٔ وسواس نفس سفلی و جان محجوب
با جناس جفاها و جرمها از ایجاد کردن مولی عز و جل کی آگاه توانند شد از انکار
اصل حقیقت اولی و اخری اهل قدر و جبر بخیال و وهم طبیعت و پنداشت
ذهن طبیعت بشک و گمان در افتاذند قدم عقل طبیعت ایشان مبتلای
نومن ببعض و نکفر ببعض گشت جبری را پای راست بشکست بساط
شریعت در نوشت و قدری را پای چپ بشکست شرکت ایجاد مخلوقات
را با خالق محقق کرد و خوذ را نسبت خالقی اختیار کرد آن یکی در دریای حس
افتاذ و غرق گشت و این یکی در آتش عقل افتاذ و حرق شذ و از درگاه مالک
الملوک هر دو راند آمی آید فلم تقتلوهم ولکن الله قتلهم و لکن غریق و حریق را سمع
شنوذن ندا کی بوذ صم بکم عمی فهم لا یعقلون و چشم بیننده بصیرت پیش
ازان نه بیند که حق را سبحانه کاریست و بنده را کاریست دریافتن
حقیقت کار کار بصیرت دلست و بصیرت دل مخصوصست بکم شذگان
در اکوان کاینات و این عزیزتر از گوگرد سرخ است در عالم شرط مستفید
آنست که تدبر کند درین دو اصل که بیان کردیم و چنانکه حس در نمود فاعلی بنده
تمامست چنان داند و چنانکه عقل در نمود فاعلی حق تمامست چنان داند و
این هر دو عالم را با حقایق هر یک آفریدهٔ خدای عز و جل داند و چون بنصح دین و شفقت

برجان

156

برجان و تن خویش تامل کند هر دو را ضروری یابد و دفع یکی دون یکی محال یابد
و جهان آب و گل پیش ازین بیان نکشند و بدانکه حس با اصل خلقت در نهاد
محکم ترست و در آفرینش مقدم ترست و از تعارض و تدافع نقیض دور
ترست و ازین جهت است که خلایق در ملت و نحلت و مذهب و طریقت
خوذ را بر تقصیر ملامت میکنند و احسان و اسائت غیر را بشکر و شکایت
مقابله می کنند و جبری و اباحتی که مدعی بیخوذیست اگر کامش در حلق سگی در
خونت سعی کند و حقیقت آنست که جمله خلق در نمود حس محققند و در نموذ
خلق حق سبحانه و تعالی مدعی قدری و جبری و سنی اعتماد در مصالح کار بر ملک و
کیسه و تن و پیشه و امیر و خواجه کنند و در اقلیمی که صد شهر بوذ پیر از مومن اگر
یکی باشند که در پناه رحمت و لطف خداوند سبحانه بوذ عجب العجایب بوذ
جبری همواره اسیر حس بوذ بر روش و کردار و دانش و گفتار بحقیقت قدری
بوذ و بدعوی زبان و حدیث دل جبری بوذ عقل که جهان حرست در تصرف
و ولایت اسیر حس است و حس که جهان قدرست بولایت و تصرف
سلطانست حس اصل غریزی طبیعی آمد و عقل اصل غریب و ابن السبیل خلقت
آمد و غریب همواره از قهرها غریبی نشان دارد و در خانه و منزل شکستگی عیان
دارد و نادر بوذ که غریب خواجه و امیر شوذ و از ذل اسیری آزاد شوذ و خلق
شهر او را اسیر شوند و این انگاه بوذ که غریب دانا و علیم بوذ و در خلقت کریم
و رحیم بوذ اگر سایلی گوید که حس کارها تمام نه بیند و سفر وی تا قالب بیش
نبوذ باز عقل کارها نکو و بد بداند و سیر او بر ظواهر چیزها بحقیقت ببیند
و سیر و سفر وی در هفت آسمان و زمین بوذ و حس هر چند متقدم است
در نهاد وجود لکن عقل سلطان ولیست و دلیل و رهنمای ولیست و صفت وی را

کتابها حمل نکنند الجواب وبالله سبحانه التوفیق عقل در نهاد خویش وگوهر خویش بزرگوار
تر و عظیم تر و جلیل تر از آنست که کفتی وحس در حقارت وگوهر خویش کمتر از انست
که گفتی لکن غریب غریب بوذ و شهری شهری حس پس در اطراف و اعضای
دار ذا استوار کرآن خانه را جز مرگ خراب نکند و مرگ گاه بفراق جان بود وگاه
بفراق کام جهان بوذ فراق جان در مباشرت ملک بوذ و فراق کام جهان در
مشاهدت ملک سبحانه و در یکسال صد هزار جان از قالب بمباشرت ملک جدا
شوذ و در صد سال بود که یک کام جهان در مشاهدت ملک سبحانه جدا شوذ
حس را نسبت بجهان غرور بود تا کام جهان در بن غالبست حس امیرست و عقل
اسیر و چون کام روی در یکی نهاذ بتجلی جلال حق عز و علا عقل امیرست او حس
اسیر هش طلوع انوار از راه عقل ولب بر زمین حس چون آفتابست که از مشرق
خویش روی بنوذن کرد هر چند بلندتر میشوذ نقاب ظلمت بیشتر دور میشوذ تا
قرص خورشید بقلهٔ آسمان رسد ظلمت را نه عین بوذ نه اثر بینا ذآدمی حس است
و حس نیست چراغ تخیل و شمع تمیز و مشعلهٔ فکر راه نمای ویست صد هزار
کس در رسند و پرسد از آفتاب نام پس ندانند در شب الحاذ بمهد آیذ و در
شب از زمین بلحد شوذ نفس فرزند حس است و حس مادر او نه مادر فرزند را داند
و نه فرزند مادر را طبایع تا اینجا سفر کند پیش در راه راه نه بیند منزل کند این مقدار
در دیدار شب دید لکن از کرده در نگذشت تا کرد کردگار عز و جل دیذی تا
آسوده برد و سرا کشتی و دید کردگار سبحانه کار منتهان الوهیت است که از
عالم عیانی بانوار الوهیت غایب شده اند و چون و الهان بپر و الهی در
فضای الوهیت پران گشته قیمت مخلوقات رخت از ساحت سر
ایشان بر داشته و مغیبات غیب و معینات عین بر دوشان در هم

شده است غایب شان از حرفت جان شاهد عیان شده است
حاضر شان از علو همت از دل و دیده نهان شده است خانه شان و وطن
میان کاف و نون شده است حس که نام عالم جملهٔ مدرکات صفات است بانواع
و نعوت ظاهری و باطنی تجدد و نو شدن لحظه فلحظه و خطره فخطره از عالم
کن ایشانرا بعین یقین دیده شده است نصیب خلق از علم خلق او سبحانه
باندازهٔ انوار بر او عز و علا بوذ انبیا صلوات الله و سلامه علی نبینا و علیهم
اجمعین مخصوص اند بمزید انوار لطف او جل ذکره لاجرم حظ ایشان از
ان علم بیشتر بوذ و اولیا را از درگاه غرت و لطف و کرمی از زهاد و عباد
بیشترست پس علم ایشان از زهاد و عباد بیش بوذ و همه برین ترتیب
هر که مقرب تر از علم بکار وی سبحانه محظوظ تر عامه پراکنده دل در شب
تاریکند و انبیا و رسل صلوات الله و سلامه علی نبینا و علیهم در روز روشن اند
بی ابری و غباری و دودی که زحمت ضیا روز کنند و اولیا در روز روشن اند
لکن ایمن نیست عالم ایشانرا از ابر ریا و رویت رایت و دود خودبی
خود و غبار غیبت و مریدان و محبان برخی را صبح صادق دمیده است
و برخی را صبح کاذب دمیده است و برخی را آفتاب روی از مشرق
بر زده است و برخی را آفتاب بلند شده است لکن جو بهوا بغبار و
دود منظلم گشته است و عامه مصلح یکی را بدر در شب بشریت بر آمده است
و بدر بعضی نیمه گشته و بعضی را ماه نو بر آمده است و بعضی را کواکب
درخشیده است و از خلق حق سبحانه و علم بکار او عز و علا بر روشنی دو
طایفه آگاه اند چنانکه لایق بشریت بوذ نه چنانکه لایق بصنع او عز و علا
یک طایفه انبیا علیهم الصلوة والسلام و یک طایفه اولیا رضی الله عنهم

همچنانکه دیده عامه قاصرست از دیدن کار او سبحانه سمع عامه را ازان جمله خیالی
بند دو آن خیال داعی شود ایشان را بر بد عمل ارکان و فکر جنان و نحن نستعین بالله
عزوجل ان یلهمنا من طریق البیان طریقاً یشترک فیه عقل العامة والخاصة ولا حول
ولا قوة الا بالله العلی العظیم و نحن نقول هرچند که ما خود را با زمانه از جبل و
دور گشته از مقامات قرب میدانیم لکن می درنگریم درین جهان عریض بسیط
تا کسی یابیم که حوصله خورش این مساله دارد چند آنکه دانم و عرض آنکه دانم
بحق الحق سبحانه که نشناسیم و ندانم طرفی علی الاجمال بی تفصیل پدید کنیم تا
داعیه شود طلاب این سر را بمعاملت و محاسبت مثال حس با عقل
چون مثال هوای سرد و هوای گرمست تعدد و تلون در مخلوقاتست نه در
خالق اگر عقل اشارت کرد که صنع نه مراست ازان اشارت کرد که بدین
صفت آفریده شده است و اگر حس اشارت کرد که صنع مراست ازان
اشارت کرد که برین ترتیب آفریده شده است و گفتیم که مثال حس با عقل
چون مثال هوای گرم و سرد است هوای سرد آب را می بندد و هوای گرم
می گشاید و میکداز د تلون در هوا و آبست نه در کارگر دکار عالم جل ذکره و
پیشوایان و بزرگان دانند که در گداخته چیزها توان دید و در بسته نتوان دید
و آن نشان عقل و حس است و حکمت در آفرینش این دو چیز در نهاد آدمی
همان حکمت است که در هوای سرد و گرم در جهان اگر گویی آن حکمت چه
حکمتست گوییم بعضی از حکمت روی باولیا نماید هر حکمتی بالای حکمتی و جمله
حکم سر قدرست و جهان هوا و شهوت طاقت کشش بار سر ندارد
و فرود هر حکمتی که بعلم نزدیکترست و در کشف نقاب سر قدر نیست آنست
که حس قاعده امر و نهی گشت تهمت هستی و عقل قابل امر و نهی گشت و منفرد گشت

157

بدرک حقایق مخلوقات و جهان چه بنی آدم نظام گرفت باین دو اصل
بزرگوار علم بر حقیقت آنست که هر چیزی را چنانکه آن چیزست دانی و عقل
و حس دو قانونند پیشتابیشت در مملکت خدای عزوجل و ورای این دو قانون استار
و حجب طبیعت و انسانیت و بشریت و ازین است که محجبان خداوند نفس را
و طبع را و هوا را با ایشان راه نیست مخصوص بدرک این قانون اولیاء خداوند
اند عزوجل که از نفس و هوا آزاد گشته اند و از استار طبع و بشریت و انسانیت
گذشته اند و آگاه شده اند ببصیرت اسرار از کو را این دو قانون و سر عمل
ایشان دیده اند بدیده باطن و در وسع هیچکس نیست که بتمامی این معنی در عقل
نفسانی صورت کند که کاری که در عیان بسته اند به بیان راست نشود و
مثال این دو قانون چنانست که رنگ سیاهی و سفیدی در عالم مرئیات
پیشتابیشت اند و عمل هر یک مخالف یکدیگر و سیاه و سفید در حق رنگ رز
یکسانست و شریعت نیمی بر حس بناست و نیمی بر عقل بناست و بدانکه
روندگان راه حق سبحانه متفق گشته اند که همچنانکه حس بند راست عقل
بند راست چنانکه مرغ در سرشت بیضه تعبیه است لکن موجود نیست
حرارت وصل نهنده بیضه باید که به بیضه پیوندد در مدتی که و برا حرارت
می پروراند تا بیضه در حرارت وصل اصلی از حال بحال و از صفت بصفت
میگردد تا جمله مادتی که در بیضه است بحرارت اتصال اصلی مستهلک میشود
و تعبیه متواری که در مغز بیضه است ظاهر گردد آنگاه همه مرغ پدید آید هیچ جای
مغزی و پوست انداخته آید بوی حاجتی نی چون این مثال شناختی بدانکه
حس بر مثال آن پوستست و عقل بر مثال آن مغز نه از پوست سود درست
آید که انداختنیست و نه از مغز سود درست آید که خوردنیست طیران کار

مرغست نه کار پوست انداخته و طعام خورده بتجلی جلال ذی الجلال والاکرام جل
ذکره باید که بر عقل و حس تابد و بالطاف حق و فضل و عدل پروردن گیرد از
حال بحال و از صفت بصفت و از نعت بنعت میگرداند تا آنگاه که عقل کل
مستهلک شود و از عین استهلاک وی طایر رونده راه حق سبحانه بدید می آید
نه همه بیضه را این دولت بود که مرغ شود از صد یکی بود که بدین دولت محلی
و مزین شود برخی بکمال پرورش نرسد در زیر مرغ فاسد شود برخی مرغ شود
و پرورده نشود کار حس و عقل همچنین است صد هزار بود که شکسته شود از
راه انکار و جحود و بنده وار از راه خدمت سلطان کرد اسنده جل ذکره و هزاران
بود که خورده شود از راه اقرار و جحود و از راه رحمت رحمن مجید سبحانه آن شکسته
را بزبان شرع دوزخی گویند و آن خورده را بزبان دین بهشتی گویند و چند
بود که در تابش سلطان حق عز و علا گرد کش عقل سرگردان شود نه راه پیش
بود نه راه پس مرده راه حق سبحانه شود این را بزبان مسلمانی اباحتی گویند و زندیق
گویند جانش در جهان منکرتر از جانهای همه بیگانگان بود و ده آن بود که مرغ
را کشته بود مرغ راه آن بود که از شکل عالم حس و عالم عقل آزاد بود و بعضی
وی را التفات باقامت منزلی از این منازل بود و التفات وی بمنازل
دون همتی و قصور مرتبت بود قال الله تعالی وللآخرة اکبر درجات واکبر تفضیلا
الآیة هم چندانکه اهل دنیا را تفاوتست در عز دنیا هم چندان تفاوتست اهل
عقبی را در عز عقبی و هم چندان تفاوت که اهل دنیا و عقبی راست در دنیا
و عقبی هم چندان و اضعاف آن تفاوتست اهل الله را در معرفت مولی
جل ذکره و اگر نه چنین بودی کی درست آمدی قول سید کونین صلی الله علیه
وسلم ما فضلکم ابو بکر رضی الله عنه بکثرة صوم ولا صلوة وانما فضلکم بشیء وقر فی صدره

158

وکی صورت بستی تحقیق قول مصطفی صلی الله علیه وسلم لو وزن ایمان ابی بکر
رضی الله عنه بایمان اهل الارض لرجح وقد اخرج الامام ابو عبد الله محمد بن
اسمعیل البخاری فی الصحیح فی باب ان زلزلة الساعة شیء عظیم باسناده
عن ابی سعید الخدری رضی الله عنه انه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم
یقول الله سبحانه وتعالی یا آدم فیقول لبیک وسعدیک والخیر فی یدیک قال صلی الله علیه وسلم یقول
اخرج بعث النار قال وما بعث النار قال سبحانه من
کل الف تسعمایة وتسعة وتسعین فذلک حین یشیب الصغیر وتضع کل ذات
حمل حملها وتری الناس سکاری وما هم بسکاری ولکن عذاب الله شدید
فاشتد ذلک علیهم فقالوا یا رسول الله اینا ذلک الرجل قال صلی الله علیه وسلم
ابشروا فان من یاجوج وماجوج الفا ومنکم رجل ثم قال صلی الله علیه وسلم
والذی نفسی بیده انی لاطمع ان تکونوا ثلث اهل الجنة قال فحمدنا الله سبحانه
وکبرنا ثم قال صلی الله علیه وسلم والذی نفسی بیده انی لاطمع ان تکونوا شطر
اهل الجنة ان مثلکم فی الامم کمثل الشعرة البیضاء فی جلد الثور الاسود الحدیث
وروی الامام محیی السنة فی شرح السنة فی باب صفة الجنة واهلها وما اعد الله
للصالحین فیها باسناده عن اسامة بن زید رضی الله عنهما انه قال قال رسول الله
صلی الله علیه وسلم الا هل من مشمر للجنة وان الجنة لا خطر لها وهی ورب الکعبة
نور یتلألأ وریحانة تهتز وقصر مشید ونهر مطرد وثمرة نضیجة وزوجة حسناء
جمیلة وحلل کثیرة ومقام فی ابد فی دار سلیمة وفاکهة وخضرة وحبرة ونعمة فی
محلة عالیة بهیة قالوا نعم یا رسول الله نحن المشمرون لها قال قولوا ان شاء الله تعالی
فقال القوم ان شاء الله تعالی وروی الامام محیی السنة رحمه الله فی شرح السنة ایضا فی
باب رؤیة الله عز وجل فی الجنة ورضاه سبحانه عنهم باسناده عن عبد الله بن
المبارک عن سفیان عن رجل عن مجاهد عن ابن عمر رضی الله عنهما انه قال ان ادنی

ان

اهل الجنة منزلة لمن ينظر فى ملكه وسرره الف سنة يرى اقصاه كما يرى ادناه وارفعهم
ينظر الى ربه عز وجل بالغداة والعشى وروى ايضا فى هذا الباب باسناده عن
عبد الله بن حميد قال حدثنا شبابة عن اسرائيل عن ثوير قال سمعت ابن
عمر رضى الله عنهما يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ادنى اهل الجنة
منزلة لمن ينظر الى جنانه وازواجه ونعيمه وخدمه وسرره مسيرة الف سنة واكرمهم
على الله عز وجل من ينظر الى وجهه غدوة وعشية ثم قرا رسول الله صلى الله عليه
وسلم وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة قال ابو عيسى رحمه الله هذا حديث
غريب ورواه غير واحد عن اسرائيل مرفوعا مثل هذا وقال فى جامع الاصول
بعد ما روى هذا الحديث كما ذكر اخرجه الترمذى رحمه الله قال وقد روى عن
ابن عمر رضى الله عنهما ولم يرفعه وقال فى شرح السنة ايضا ورواه محمد بن العلا
عن عبيد الله الاشجعى عن سفيان عن ثوير بن ابى فاختة عن مجاهد عن ابن
عمر رضى الله عنهما قوله ولا نعلم احدا ذكر فيه مجاهد غير الثورى رحمه الله وروى ايضا
فى شرح السنة فى باب صفة الجنة واهلها وما اعد الله عز وجل للصالحين فيها
قال الله تعالى مثل الجنة التى وعد المتقون باسناده عن ابى هريرة رضى الله عنه عن النبى
صلى الله عليه وسلم انه قال يقول الله تعالى اعددت لعبادى الصالحين ما لا عين
رات ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ذخرا بله ما اطلعتم عليه ثم قرا صلى
الله عليه وسلم فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة اعين جزاء بما كانوا يعملون هذا
حديث متفق على صحته اخرجه مسلم رحمه الله وقال بله ما اطلعتم ويروى بله ما
اطلعتهم قوله بله معناه دع ما اطلعتكم فانه يسير سهل فى جنب ما ذخر لهم وروى فى
هذا الباب ايضا باسناده عن عبد الله بن المبارك باسناده عن ابى هريرة
رضى الله عنه انه قال ان ادنى اهل الجنة منزلة وما فيهم دان لمن يغدو عليه ويروح عشرة الاف

مهم

عبد الله

اطلعتم

خادم مع كل واحد منهم طريقة ليست مع صاحبه وقال الشيخ ابو عبد الرحمن السلمى
رحمه الله فى كتاب الطبقات سمعت ابا القاسم النصراباذى رحمه الله يقول اذا بدا
لك شىء من بوادى الحق فلا تلتفت معها الى جنة ولا الى نار ولا تخطرهما ببالك
واذا رجعت عن ذلك فعظم ما عظمه الله سبحانه وفى الطبقات فى الطبقة الخامسة
ومنهم ابو القاسم النصراباذى واسمه ابرهيم بن محمد شيخ خراسان فى وقته نيسابورى
الاصل والمنشا والمولد يرجع الى انواع علوم من حفظ السنن وجمعها وعلم التواريخ
وما كان مخصوصا به من علم الحقايق كان اوحد المشايخ رحمهم الله فى وقته علما وحالا
صحب ابا بكر الشبلى وابا على الروذبارى والمرتعش وغيرهم رحمهم الله اقام بنيسابور
ثم خرج فى اخر عمره الى مكة زادها الله تعالى شرفا سنة ست وستين وثلثماية واقام
بالحرم مجاورا ومات بها رحمه الله سنة سبع وستين وثلثماية كتب الحديث الكثير
ورواه وكان ثقة وفى جامع الاصول ابو هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم فى الجنة مائة درجة ما بين كل درجة مائة عام اخرجه الترمذى عبادة بن الصامت
رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فى الجنة مائة درجة ما بين كل درجة
ودرجة كما بين السماء والارض والفردوس اعلاها درجة ومنها تفجر انهار الجنة الاربعة
ومن فوقها يكون العرش فاذا سالتم الله تعالى فاسلوا الفردوس اخرجه الترمذى
رحمه الله ابو سعيد رضى الله ان النبى صلى الله عليه وسلم ان فى الجنة شجرة يسير الراكب
الجواد المضمر السريع مائة عام ما يقطعها اخرجه البخارى ومسلم رحمهما الله واخرجه
الترمذى رحمه الله وزاد وذلك الظل الممدود ابو سعيد رضى الله عنه ان النبى صلى الله
عليه وسلم قال ان اهل الجنة يتراءون اهل الغرف من فوقهم كما تتراءون الكوكب الغابر فى
الافق من المشرق الى المغرب لتفاضل ما بينهم قالوا يا رسول الله تلك منازل الانبياء
عليهم الصلوة والسلام لا يبلغها غيرهم قال صلى الله عليه وسلم بلى والذى نفسى بيده

الكوكب الدرى

رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلین اخرجه البخاری و مسلم رحمهما الله وفی الصحاح
غار الماء غوراً ای سفل فی الارض وغارت عینه تغور غوراً و غؤوراً دخلت فی
الراس و غارت تغار لغة فیه وغارت الشمس تغور غیاراً ای غربت قال
ابو ذؤیب شعر هل الدهر الا لیلة و نهارها ❊ والا طلوع الشمس ثم غیارها
و فی الاساس یقال غارت عینه غوراً و غارماه غوراً و غار النجم غیاراً
سعد بن ابی وقاص رضی الله عنه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لو ان ما
یقل ظفر مما فی الجنة بدا لتزخرف له ما بین خوافق السموات والارض ولو ان رجلا
من اهل الجنة اطلع فبدا اسواره لطمس ضوء الشمس کما تطمس الشمس ضوء النجوم اخرجه
الترمذی رحمه الله وفی الصحاح الزخرف الذهب ثم یشبه به کل مموه مزور والمزخرف
المزین والخافقان افقا المشرق والمغرب قال ابن السکیت لان اللیل والنهار
یخفقان فیهما وفی جامع الاصول خوافق السماء الجهات التی تخرج منها الریاح الاربع
و هم در کلمات قدسیه خواجه امام عالم عارف ربانی ابو یعقوب یوسف
بن ایوب الهمدانیست قدس الله تعالی روحه مسافر راه حق سبحانه عقل
و از اینست که هرچند طبایعی و منجم و فلسفی میپرند در میان خانه پرند از صد هزار
پرنده یکی بود که بیرون کون پرواز کند و آن آنست که نشانش کردیم که عقل در
فروشنده باشند و لباس حس از خود انداخته بود و کمر همت ربانی بر میان
بسته بود و چشم طلب از مشاهدهای اعیان بر دوخته بود و قوت و طاقت قرب
قادر بر کمال جل ذکره در وی پدید آمده بود چنانکه اگر کسی هستی و نیستی عقل و
حس از وی کوتاه گشته بود و این مسئله نیست که آسان آسان اهل طینت
و بشریت او را معلوم کنند زیرا که در عقل اصحاب نفوس پس نگنجد تفاوت
میان حس و عقل در حق خلق پدید آید که حس جاسوس عینست و عقل جاسوس

وغوراً صح
بن یوسف صح

رقیق واین

رقیق و این بر تفاوت افتد در حق منافع خلق و اما از آنجا که ابداع مبدع عزت
جل ذکره حس چو عقل است و عقل چو حس است و در تصویر مصور سبحانه
اشارت عقل بغیب است و اشارت حس بعین است و میان غیب
و عین تفاوتست در حق خلق اما در حق حق سبحانه چه عین و چه غیب و بدانکه
نجات یافتن از کون کاینات و آزاد گشتن از فعل مخلوقات و سکونت
بمصنوعات و در گذشتن از عجب زمینها و سموات نتوانند بود الا بمفارقت
دو عالم عالم نشان دهنده از معینات و عالم خبر دهنده از مغیبات و
بدانکه مسافر راه حق سبحانه نه حس است و نه عقل حس فرزند قالبست پرواز
گاه وی احظوظ قالب بیش نیست و عقل مدبر قلبست فرمان وی در
مملکت قلب بیش نیست رونده راه فرزند معامله حس و عقل است باید
که حس در فرمان عقل شود و عقل چاکر شرع گردد و کار دکشاد وی نیز از دی
تصدیق و احتیاط شرع سنجیده گردد و همچنانکه سلطان مرکوب آید و گو
مسخر دار با شارت لجام سوار می نگرد و بران راست میرود عقل آید باشارت
او می نگرد و عقل مسخر سلطان شرع آید و می نگرد و بر اشارت او راست
میرود آنگاه حرارت رونده راه بدید آید از دواج میان حس و عقل می باید
تا از آن ازدواج تحفظی از رذایل اخلاق و تصونی از قبایح اعمال و اقوال
در وجود آید چنانکه ازدواج میان رجل و مراة می باید تا از میان ایشان فرزندی
در وجود آید و اجتماع میان آهن و سنگ می باید تا آتش در وجود آید حس
راینج در همه اطراف منتشر ست و شاخش در دیده و سمع و شم و ذوق
و لمس بود و میوه اش در خزینه دل بندد عقل نهاده شود هرچند دل از
غل و غش و حب دنیا و خلق پاکتر بود میوه اش بیشتر بود و هرچند ارکان

سوار صح
حس مسخر صح
با او صح
ابتدا صح

واطراف از فضول کار آزاذ نز بوذ گل و برگ بیشتر بوذ میوه در دولت
وگل و برگ در همه اطراف حس و عقل دو نامست همچنانکه نفس و جان
وسمع وبصر قال الله تع وعلم آدم الاسما کلها ثم آدم صلوات الله وسلامه
علی نبینا وعلیه در تحت هر اسمی حقیقتی وگوهری جذاگانه دیذ واین مرتبت
همه انبیا را علیهم الصلوة والسلام هست هر کسی را بمقدار نبوت او علم
اسامی است وهمچنین روندگان راه حق سبحانه از اولیا وصدیقان
رضی الله تع عنهم آگاه شوند از سرهای اسامی تا اگر اسمی در یک حرف
مخالف افتذ نصیب ان حرف را سر نو طلبند وگوهری جذاگانه
جویند واگر قناعت کنند از بحر اسرار در بحر اسامی غوص نکنند و
چنانکه نامهای مختلف اند این معنی در صورتهای غیبی وصفتهای سری
از نفس وجان ودل وسر وعقل وحس وسکینت وبصیرت ویقین و
عین یقین وحق یقین وغیر آن از معانی اسرار مطرد تر است که معانی
اسرار لطیف ترست چنانکه اصل آفرینش نطفه است فروع بدید
ورجل وقلب وفواد وکوذک وجوان وپیر ونفس وجان نه نطفه است
بدیذه صورت می بینیم که مخالفت اصل با فرع همچنین اسرار که لطیف ترست
اصل این جمله آگاهیست ولیکن فروع عالمهای دیگر است چندین عجایب
مختلف یک گوهر مختلف بحال وصفت متغیر در وجود منقسم در ظهور بدید
آیذ واین را بحقیقت ببصیرت سری دریابیم ودیده ایم عقل جمال بار
امر ونهی است مدبر طبیعت بشریت وانسانیت است کاروان گاه
کار دولت بر همه گوهرها مشرف ومحکم است حس پاسبان خانه
دولت است چون هر چه حس کند بمصلحت عقل کند وهر چه عقل کند موافقت

معانی ح

ل

حس بوذ نهاذ کار مختل نشوذ میان حس وعقل نوری وصفایی بدید آید اشکال
افتاذ متعلقه بردن شرع را از فلاسفه وغیر ایشان در گوهر عقل تا گفتند ورای
وی هیچ چیز نیست اورا مدبر جهان نام نهاذند باز تصرف دیده ورا ان
راه بارخدای عز وجل در عقل آنست که گفتند حس وعقل زمین است کشت
آن کلمه طیبه وشجره مبارکه است وهمچنانکه حس در مقابله عقل چاکر و
بنده می شوذ مر عقل را عقل در مقابله آن رونده راه حق جل جلاله چاکر وبنده میشوذ
زیرا که عقل در نفی واثبات صورت حقایق ومعارف کثیف ولطیف نحوی
خوذ کرد است ورونده راه حق جل جلاله در نقص صورت نفی واثبات معانی
اسرار واسرار معانی بلطف خالق لم یزل ولا یزال جل جلاله کرد است و
بیان منازل رونده راه حق سبحانه آنست که منزل اول حس است ومنزل دوم
عقل است ومنزل سیوم نور الله است ونور رحمن ونور رحیم الی اخر الاسامی
ومراد ازین نور نه آنست که صورت عقلها وفهمها شوذ یا در وهم وخیال در آید
که ورای این همه است وتصرف که روذ در چیزی روذ که تحت متصرف
بوذ اما چیزی که ورای متصرف بوذ متصرف او بوذ نه او محل تصرف
باز گشتیم با صل سخن گفتیم که منزل اول حس است وحس پنج در قالب
آدمی دارد ولکن شاخهاش در همه ذرهای زمین وآسمانست واین
جمله محسوس حس است واین عالم وشهوات وی بیش ازین نیست
که روی در حس دارد وچون این چیزها بکمال حس را دست دهد دنیا بر
مثال بهشت وی شوذ بیارامد وبیاساید وهر که درین لذتها با وی مشارکت
جوید خصم ودشمن وی شوذ واگر مانند خوذ و برتر از خوذ در فضای این شهوات
کسی بیند درد زده شوذ وحسد هلاک شدن آنکس یا فوت شدن مال آنکس

دروی پیدا آید و اگر آنکس ثقبا یا بدبر خلاف مراد اش و بر روزا و رانعمتی متجدد

شود آن حسد جراحتی شود بر دلش آن جراحت را حقد گویند و بسبب

مثل این لذات کاهی سبع می شود و درنده و کاهی همچون بهیمه می شود

یاکل الطعام کما یاکل الانعام بسبب این لذتها از عافیت کاروا دار قرار عاقل

بشود نیکو بینی نزد وی مقصور شود بر مرکب راهوار و خانه با مرافق و منافع بسیار

و لباسهای الوان با قیمت جلیل مقدار و طعامهای لذیذ از هر نوعی در اوقات

لیل و نهار و بسبب این شهوتها متکبر و جبار شود بر بندگان حق تعالی هر که مال بزار د

که مایه کامرانی این جهانست نزد وی حقیر بود زیرا که ان طریقت قدس الله تعالی

ارواحهم اجمعین گفته اند هزار عیب در آدمی صورت بندد اصل همه عیبها نیل و با فتن

کام حس است و سلطنت حس یافت مراد در قالب روان شود قالب

گاه چون شیطان حیلت کننده بود و گاه چون سگی گزنده بود و گاه چون خوک

خورنده بود تا با این چنین صفات نکوهیده و خصال ناپسندیده بود بسامان

نشود که از وی فتن راه دین آید تا نظاره کردن آیات بینات آفاقی و انفسی

در اثبات توحید از وی درست آید علاج کار آنست که حیلتی کنی که مایه شر

و بطر و غفلت و حقد و حسد از وی بیرون آید اشارت قرآن مجید همین است

که و جاهدوا فی الله حق جهاده و فتوی مصطفی صلی الله علیه و سلم همچنین است

که الجهاد جهادان جهاد الکفار و جهاد النفس و اشد الجهادین جهاد النفس مایه

لذات سمع و بصر و شم و ذوقست سمع و بصر و شم و ذوق در مسموع و مرئی

و مشموم و مذوقست و مسموع و مرئی و مشموم و مذوق در زر و سیم است

و زر و سیم سنگی است از سنگها پاک خداوند اجل ذکره که خلق با کمال زینت را

بسته سنگ کرد و گوهر همه چیزها را بوی آشکار اگر در جهها و قرابتها رابوی

پوست و سیم بوی قطع کرد انتظام ملک و اتساق امر را سبب اجتماع

وی کرد و انقطاع نظام و پراکندگی کار سیم بد و کرد آخرت باقی متعلق بداد

و پیشتر او کرد بهشت را صید دام او کرد و دوزخ را سیم دام صید او

کرد و هر دو عالم بسبب وی موجود و مفقود کرد باز گشتیم بسر سخن طریق

گذشتن از حس و ان تنزل اولست جدا کردن حس است از آلات و

ادوات پروردن وی و آن لذات سمع و بصر و شم و ذوقست و ازین

لذتها دو لذت قوی ترست لذت بصر و لذت ذوق بصر دریچه شهوه الفتنا

و ذوق دریچه شهوت بطن است و درحد بتست که بیشتر خلق از راه این

دو شهوت بدوزخ روند و خلق در نهاد خود درین دو شهوت متفاوت شد

بعضی را شهوت بطن غالبتر بود تا جمله اندیشهای ایشان مستغرق شود بجمع

کردن انواع خوردنیها و در ان شهوت دیگر ساکن تر و آرمیده بوند و بعضی

بر عکس این باشند آنکس که غالب شهوت وی شکم بود ریاضت و مجاهدت

وی باید که در قهر شکم بود از الوان او را بلونی باز آورد بتدریج و چون بلونی

باز آورد گاه منع کند و گاه دریغ ندارد و چون بدان درجه رسید که

شهوت الوان مطعومات در وی نیست شد و ترجیح کند او را آنچه پسندیده

آید بیچ شهوت شکم کنده شود و چون این شهوت که سلطان شهوتهای و است

مقهور گشت شهوتهای دیگر بتبع این نیست شود و در نیست شدن

شهوتها آشکار اشدن عالم عقل است و از ثواب و عقاب عاقبت

اندیشیدن است و حق فرمان وی بگزارد نست و اما آنکس که غالب

شهوات وی شهوت دیگرست باید که بتدریج خویشتن باز کشد و این

شغل بتدبیر و تفکر بر دل خود دستور کند و سرای خلد و مستقر جاوید بر حس

است

انواع ۶

آشکارا کند در روی آوردن با عمال صالحات و اما آنکس که اغلب شهوات
وی الحان و نغمها باشد سبیل ریاضت وی قهر این شهوت بوذ علی الاطلاق
که هیچ لحن و آواز خوش نشنوذ مثلا آواز خوش قاریان قرآن کریم گوش خوذ
ازان نگاه دارذ تا این شهوت در نهاذ وی مالیذه شوذ و چون این شهوت
مرده گشت دریچه از دریچهای عالم سکینت و آرام در وی پدید آیذ و جمعیت
خاطر غالب نهاذ دین وی گردذ و شهوت شکم را قهر کردن بتدریج از بهر آن
گفتیم که از زواید شهواتست و شهوت شکم اصل همه شهوتهاست و قوام
تن بتسکین گرسنگی شکم است حدیث وی بیشترست و برخاستن از
وی دشوارتر بوذ لطفی و رفقی باید کرد تا برخاستن از وی میسر شوذ و همچنین در
ریاضت آن شهوت دیگر باید که گریزان بوذ از صورت محرک شهوت
تا فتنه بر وی تازه نشوذ و اما آنکس که اغلب شهوات وی جمع درم و دینار بوذ
مانند بازرگانان که کس بوذ از ایشان که هزاران درم و دینار نهد نه خوذ خورذ
و نه آشامد و نه پوشد و نه بخشد و مانند بازاریان که کس باشد که همه خواهش
و آرامش و پنذارش همه درم و دینار بوذ و این همه در طبقات مردم از سلاطین
و دهاقین و عالمان و غیر ایشان باشد لکن در بازرگانان و بازاریان بیشتر
باشد و معالجت آن بوذ که عاقل بیندیشد که جمع کردن زر و سیم که در وی
نفقه و رفق این جهان و آن جهان نبوذ و با سنگ برابر بوذ از آنجا که حکمت
عقلست و از آنجا که حکمت شرعست بترست زیرا که جمع کننده سنگ
از کانزان نیست و جمع کننده زر و سیم از کانزانست قال الله تعالی
والذین یکنزون الذهب والفضة ولا ینفقونها فی سبیل الله فبشرهم بعذاب
الیم و از روی معاملت طریق مجاهدت وی آنست که بگردد کرده اول

قناعت

قناعت کند دیگر نفس آن را نفقه کند و دست از دکانداری و بازرگانی که مهیج این
شهوت بوذ بدارذ آنگاه بدایت جمعیت دلش بوذ و از مواظبت برین کار
و عزم جمعیت دل صفت روزگارش شوذ آنگاه از راه جمعیت روی با ادای
فرایض و اجتناب نواهی آورد درجه درجه میروذ تا از وادی حس بروضه عقل
رسد و اما آنکس که غالب شهوت وی عجب و کبر بوذ و این در همه طبقات
باشد لکن در سلطانان و توانگران و عالمان و قرایان بیشتر بوذ و طریق مجاهدت
ایشان در بدایت تفکرست در زشتی عجب و کبر و اندیشیدن که عجب و
تکبر دشمن داشته همه دلهاست و انداخته صحبتهاست و معارض حق
سبحانه در کبریا و جباری و هیزم و علف نار کبریست در سرای اخری و چون
این اندیشه کرد بتکلف تواضع کند و برین تکلف مواظبت نماید تا بتدریج کبر
و عجب از خوذ دور کند و تواضع سلطانان دیگر بوذ و تواضع عالمان دیگر و
تواضع پارسایان دیگر همچنانکه کبر و عجب هر یک از یکی دیگر بوذ و زشت تر
کبری کبر قرایان و پارسایان بوذ و علامت نفاق و ریائی معاملت ایشان آن
بوذ که مخلص در طاعت از همه خلقان متواضع تر بوذ و بر همه جهانیان رحیم تر بوذ و از
همه کس حلیم تر و بارکش تر بوذ زیرا که این معانی بتمامی اخلاص عملش بوذ و مرائی
و منافق بر همه کس بار نهنده بوذ و از کس بار و رنج کشنده نبوذ و از همه کس توقع تواضع
و حرمت بوذ و از عجب و کبر که دارذ در بر تواضع کس نبوذ و این همه اوصاف
ریا و نفاقش بوذ و از پس قرایان و پارسایان کبر علمای دین زشت بوذ که علامت
و نشان آن بوذ که علم آموخته و دیگری را در آموخته از بهر حظوظ عاجله است نه از
بهر حظوظ آجله عالم دین بر وزن خشیت و خضوع بر همه مزید دارذ و اغیار را بکمند
و تار دین و سکینه اسلام بسیاط و رزش شرع آرذ و نقایص و مثالب آدمی را

بر مثال آینهٔ روشن در پیش طالبان راه حق سبحانه وتعالی دارد تا بر جفا خلق بجان
و دل بپذیرد و در همه عالم موری نیازارد چون چنین بود نشان آنست که علمش
عزایم عزلت است و تعلیمش دعایم رکن وثیق است و باری خدای عز و جل میگوید
والذین اوتوا العلم درجات و چون عالم علمش از بهر خلق بود دروش او تزیین
دنیا بود و ورزیدن جاه و حشمت بود از صحبت درویشان ننگ دارد و
توانگران را خادم و رعیت بود قبلهٔ وی این و امثال این بود فتوی مهتر عالم در
حق وی این آمد که من طلب العلم لیباهی به العلماء او یماری به السفهاء او لیصرف
به وجوه الناس الیه کان النار اولی به و طریق معالجت این دو طایفه آنست
که گذشت و زیادتی در حق ایشان آنست که پارسا اندیشد در عرض کردن
پارسایی بر خلق از خطاب حق سبحانه وتعالی روز عرض با وی که یا غادر یا فاجر
یا مرایی حبط عملک و بطل اجرک اطلب اجرک ممن عملت له و در اندیشد در عاقبت
اخلاص که پادشاه جل جلاله مخلص را درین جهان دل خوشی کرامت کند و در دل
خلق منزلتی و جاهی بنهد و دنیا را ذلیل وار بر پی او بدواند و در گور او را بشارت
رضوان اکبر دل گرم دارد و قبر او را روضه از روضهای بهشت گرداند و بعرصهٔ
قیامت او را از عذاب و عتاب و حساب معاف دارد و قرین سعدا و اولیا
و مقربان کند و چون منافق و مرایی بود بخلاف این پادشاه جل ذکره با وی معاملت
کند و برین مثال دانشمند تفکر کند که علم عمل راست نه فروختن را و عمل آنست
که او را در کار آخرت بکار دارد و از امر و نهی بیندیشد و بآن کار کند تا سعادت بر دو
سرای بیابد و تمامی احوال علما علی طبقاتهم در صورت دیگر شرح کنیم انشاالله
تعالی و اما آنکس که اغلب شهوات وی جمع کردن کتب و تحفظ انواع علوم بود بر سه
درجه و بر سه حال بود درجهٔ اول آن بود که همت وی پیش از تعلم و تحفظ اعراب و

و لغت بود عمر عزیز خود را نفقهٔ راست کردن سخن میکند و واجب باشد بر آن
کس که خود را از تقویم زبان بتقویم شریعت آورد و همچنانکه بجهد لحن از قول
برون آرد تا بجد اخلاص لحن نفاق و ریا از قول و عمل برون آرد و از جمع کتب
و لغات بجمع اعمال تن و ارادت دل آید و کسل و فضول کار از تن و دل
برون برد باتفاق همه دانایان برابنست که اگر کسی واجبات دین و سنن
شریعت و آداب دیانت بزبان خویش بیاموزد و کار بندد و از جملهٔ عباد
و نساک بلت بود درجهٔ دوم آن بود که بتألیف اسجاع و ترکیب اشعار
مشغول بود و این غایت نهاد وی بود بر نظر افتخار آرد بنظم گشاده باسجاع
و اشعار و از قوانین شرع و بنیادهای دین دور بود و بر اسم سنن و آداب
اسلام ننگرد و در عمل و کار تمثیلات و تشبیهات موزون کسلان گردد و

بسبب

در مقامات صدق و منازلات اهل یقین و معاملات مردان دین و صوف
علوم و معارف ایشان تصرف بدید آید و در مقابله و معارضه ایشان
بی باک و دلیر گردد و اجبت برین کس که تدبر کند درین حال تا بدید آید
که بشهوت نزدیکتر است یا بحکمت و چون داد نظر داده آید عیان شود
که این همه شهوات است در روزهٔ حکمت نیست حرص بر جمع دنیا از حکمت
دور است و تواضع نمودن بر کسی که طمع حطام و منال بود از وی حکمت
دور است و همت از دیدن نقص خود در یافتن و تنها نفس خود سنجیدن آراستن
و بیازار خرید و فروخت بردن از حکمت دور است سبیل مجاهدت ایشان
آنست که ازین معایب که یاد کردیم بر اندیشند و از قرآن مجید برخوانند
والشعراء یتبعهم الغاوون الآیه و از دیوان سید ولد آدم صلی الله علیه و سلم
برخوانند لان یمتلی جوف احدکم قیحا خیر من ان یمتلی شعرا و از وی معاملت

طریق مجاهدت ایشان آنست که از اندیشیدن شعر باندیشیدن دین شوند و
از خواندن شعر بخواندن قرآن کریم آیند و از مسموعی کلام و سخن بیابی حکم دینی
و کلام دینی آیند چون اینجا رسیده باشند معاملت دینیشان بود درجهٔ سیوم
آن بود که میل او از علوم بعلم نجوم و طبایع بود در تحفظ این علوم و جمع کردن
کتبش و تدبر در حقایق و اسرار آن حریص بود و بحقایق و اسرار دین نادان
بود چنان داند که مغز علوم آنست که او دارد طریق مجاهدت این طایفه
از راه فکر آنست که یقین کند که راه فلسفه نه راه پیغمبرانست علیهم الصلوة و
السلام اگر گویند ما هم با حقایق علم فلسفه ایم و هم با علم پیغمبرانیم و عیب آن وقت
بما راه یابد که منکر علم پیغمبران باشیم گوییم راه این متفلسفه نزدیک برگشتن است
و آن دیدن کارهاست از اسباب و علل و راه پیغمبران توحید بر توحید نیست
و آن نادیدن کارهاست از اسباب و علل و تا عقل در معنی وارد غیب از
وجود خود غایب نباشد ز نیت وجود خود دنیا بیند نه راست و نه راه رونده
تا از درگاه مالک الملوک جل ذکره برقی از بروق قرب و شعاعی از شهود بر جان
طالب او نزند آگاه نشود که راه رفتن نه کار زیرکی و عقلست باید که از علوم
فلاسفه کناره کند و از بیان و عیان ایشان کناره کند و دست بسنت
مصطفی صلی الله علیه و سلم زند و چنانکه تربیت و ریاضت و نیت کار
پیش گیرد و بران بایستد و مواظبت نماید تا بداند که یافتن کارها و دیدن
حقایق بر وجهی دیگرست و این سه درجه که یاد کردیم منزل دورانست از علم
شرعی و منزل نزدیکان بعلم شرع چون مقریان و محدثان و چون مذکران را
سه حال بیکرد حال اول مقریان آنست که اقوال مقریان گذشته یاد گیرند و
نقل کنند و غایت کار همین دانند و باین خود را از راسخان علم شناسند و

روزکار

165

روزگار در بین دو چیز با ذکر رفتن و نقل کردن بسر برند واجبست برین طایفه
که آگاه گردند از علم دین و عمل دین علم دین کمترین رتبت وی آنست که
جمع میان دو قول متضاد بکنند و در تغیر اقوال متضاد و اقوال مختلف
بسیار بود بعضی بلفظ عربیت لا تغیر بعضی بسیاق قصه لا تغیر بعضی
حکمت بندگی بود بعضی نشان ربوبیت بود بعضی دور از الفاظ و دور
از سیاق بود چون همه اقوال بر یک وجه نقل کند شنونده را مشکل شود
و سرگردانی و حیرت بیش از فایده و نفع بود و کمترین مقام وی معاملت است
و معاملت آنست که جمله فرایض قالبی و قلبی بجای آرد آنگاه بحفظ اقوال و
نقل آن مشغول شود که روا دارد مسافر راه حق سبحانه و تعالی که خود برهنه بود
و دیگران را لباس می‌دوزد واجبست برین طایفه که تامل کنند در کار
خویش گویند از ما بندگی طلب کرده اند نه قال و نه قیل و از نقل بعقل آیند و
از فعل بصدق و از صدق باخلاص و از اخلاص بتبری و تسلیم آنگاه آگاه
شوند که چه دارند و چه ندارند پاک کنند یا آلوده و چون کسی اصول علم را محکم نکرده
بود و بفرع مشغول شود مکور و مغرور بود حالت دوم مفسران آنست که
با آنکه یادگیرندهٔ اقوال مفسران باشند با فهم و درایت باشند و در شناخت
عربیت در کمال رتبت باشند و از زیرکی و فهم نصیب وافر دارند و
از شناخت مذاهب و عقاید با حظی بلیغ باشند در یابندهٔ امر و نهی و
جدا کنندهٔ فرض و واجب و ندب و استحباب و جدا کنندهٔ حق از باطل
و بدعت از سنت باشند اما باید که باین مقدار بسنده نکنند و بدانند که
سماع هر کس باندازهٔ محل سماع وی بود فهم هر کس در خور مشرب وی بود
هر طبقه از طبقات اهل دین را فهمی است جداگانه مخصوص بایشان

علم دین

متقیان مخصوص اند بنعم تقوی که پیشهٔ ایشانست و عباد مخصوص اند بنعم عبادت
و معاملت و برین قیاس محبان و مکاشفان مخصوص اند بنعم محبت و
سریرت طریقت امثال و حکم در کتاب عزیز بسیارست و لکن جمال خویش
جز بطالب صاحب بصیرت ننماید اعلام بر وحدانیت و دلایل بر فردانیت
در کتاب کریم بی شمارست لکن خورشید مجد وی جز بر مجردی مفردی واحدی
نتابد اهل لغت تا لغت پیش بروند و اهل فقه تا حلال و حرام پیش
بروند و اهل کلام تا شناخت جبر و قدر و تشبیه و تعطیل پیش بروند و این
همه مقدمهٔ علم اقدامست علم اقدام که مخصوص سالکان راه حقست سبحانه
از خوف و رجا و شکر و صبر و شوق و ارادت و محبت و زهد و ورع و یقین
خایفان و راجیان و شاکران و صابران و مشتاقان و مریدان و محبان
دانند و بینند که عمال این اقدام اند و باشندهٔ این منازل اند و مقربان
اول رضی الله عنهم ازین اقدام خالی نبوده اند عبد الله بن عباس رضی الله
عنهما از پس صدر اول رضی الله عنهم اجمعین سابق آمد باقدامی که داشت از
درگاه سید عالم صلی الله علیه و سلم بزیادتی فهم مخصوص بود تابعیان رضی الله
عنهم مایهٔ توانگری ازین اندی یافتند هرچند که هر یکی باندازهٔ دین خویش
قوتها و قدمها داشتند قرنا بعد قرن اقدام کم می گشت و نقل زیادت
می شد روندگان در می گذشتند و دیگران بشنوده از ایشان قناعت میکردند
تا قرن ما که جهان بزیر پا آری قدمی درست بنا پی مرد بطال خالی از همه خصال
را با مغری چه کار مهتر عالم صلی الله علیه و سلم فرمود من قال فی کتاب الله
عز و جل برأیه فاصاب فقد اخطأ رواه جندب رضی الله عنه اخرجه الترمذی
و ابو داود رحمهما الله رای جایی بود که سلطان هوا و نفس و شیطان بود

چون نهاد

166

چون نهادهای بشر خلق و زنگار نفسانی و شیطانی آمد جنبش ایشان در معنی
قرآن جز رای چه بود فتوی قرآن اینست که ان فی ذلک لآیات لکل صبار
شکور الآیة دیدن عجایب قرآن متفاوتست برحسب منقادی سالکان کمترین
آنست که صبار ند بر بلا در ابتدا آنگاه شاکر ند در بلا در انتها و از پس این بعمارت
دل مشغول گشتن است و مقاتلت اعدا ر دل و عقل را میان بستن است
و از پس این مکر الله که مزلت اقدام مخلصانست دیدنست و از پس این
قدم خاص خود معلوم کردنست و از پس این از عیب دیگران بعیب خود
آزاد شدنست چون مرد اینجا رسیده باشد ارادت حق سبحانه و تیغ بند
آمده بود که از قطرهٔ از دریاهای قرآن آگاه شود آنچه گوید شناخته بود نابینایی پیش
به بینایی بدل گشته بود طبیب دلها بود و روح جانها بود و اجلت برین
طایفه از مقربان که این نصیحت رد نکنند و بدیدهٔ انصاف در وی بنگرند و
خود را ازین مقامات و منازل منزلی طلبند قدح آب که عرضه میکنند بر جهانیان
و از تشنگی در کوثر ایشان رمق حیوة نمانده است از آن قدح شربت خود خورند
مشاکلی اغیار نشستن بجاست از خود بدل کنند فرض و واجب پیش دارند
و سنت ببدعت آمیخته نکنند تا مگر دعوی مسلمانی را بسلامت از عقبه بگذرانند
آن فهم که خلفاء راشدین را رضی الله عنهم اجمعین بود در یافتن کتاب مهیمن از پی
اینها کس را نبود زیرا که صفای سرشان و نقای قلبشان بیش بود لاجرم
آگاهی از سر البیت شان بیش بود و آنچه درمیان خلقت اگر نه مقدمهٔ
آن از ایشان بودی در یک آیت علم بندگی یا یک آیت علم آگاهی از آیات ربوبیت
راه نبردندی عصاکش آن سادات اگر دیگران عصا شوانند داشت و بینند ازند
تصرف نفسانی شهوانی در تقدیم و تاخیر اقوال پاکان سلف رضی الله عنهم و ازین

اصل بود که امیر المومنین علی را رضی الله عنه پرسیدند که شما که اهل بیت مصطفی
اید صلی الله علیه و سلم از وحی پاک و اسرار غیب ملک الملوک جل ذکره چیزی
مخصوص کرده است یا نی وی رضی الله عنه فرمود که مصطفی صلی الله علیه و سلم
هیچ چیز نگه در وحی که بدو آمد از کس باز نگرفت و کس را بهیچ چیز مخصوص نکرد لکن
هر کس باندازهٔ فهم خویش در دریای پاک وحی نبوی مصطفوی صلی الله علیه و
سلم غوص کردند و بقدر همت خویش گوهری یافتند فهم عقبی زاهدان و عابدانرا
بود و فهم هنر و عیب خود مریدانرا بود و فهم بیتها و بیتها خود راه روانرا
بود حالت سیوم مغران آنست که با آنکه در حفظ اقوال گذشتگان و در شناخت
عربیت و در معرفت مذاهب و عقاید در کمال رتبت باشند و در سیرت
نیز مصون از صغایر باشند و دامن کشیده از صحبت فجار و آلودگان روزگار
اما غرور این طایفه آن بود که باین مقدار پسنده کنند و ندانند که جایی که نازکان
نقایص جبلت بود و جهل باخلاق نفس و احوال قلب و اسرار سر بود
و دیدن معانی کتاب کریم که درین حجابها متواریست از جملهٔ محالات بود
انصاف این مسالهٔ صدر اول و من بعدهم رضی الله عنهم دادند هر چند عمال و
عباد بودند و محبان و اولیا و اوتاد بودند علم قرآن الا کامل کسی در رتبت
دین طلب کردند کامل کسی از پس خلفاء راشدین رضوان الله علیهم اجمعین
عبد الله عباس را دانستند رضی الله عنهما که چشمهٔ حقایق بود و خزانهٔ اسرار
و این منقبت و مرتبت او را از موهبت حضرت جبار بود جل ذکره لکن
بدعوت سید اخیار بود صلی الله علیه و علی آله و صحبه و سلم که چنین فرمود اللهم
فقهه فی الدین و علمه التاویل و التنزیل در نسب علی بود و در منزلت ولی بود و
در معاملت وفی بود و در علانیت تقی بود و در سریرت صفی بود و در علم

167

آموختن و مال بذل کردن سخی بود با این همه رتبت از وی پرسیدند از آیة ان
الذی فرض علیک القرآن لرادک الی معاد گفت ندانم درجات اهل علم بسیار است
و درجات اهل عربیت بسیار و درجات اهل معرفت بمسالک و مذاهب
امت در عقاید و فروع بسیار و آنچه مجتهدان امت رضی الله عنهم اجمعین
از معانی و حقایق استنباط و استخراج کردند در حصر و عد نیاید فمن
اصاب فله اجران و من اخطا فله اجر واحد و این رامیت کشاده تا
نفخ صور و این منقبت و شرف این امت راست زادها الله تعالی شرفا از
میان همه امتان و از مهتر عالم صلی الله علیه و سلم منقولست که علماء امتی
کانبیاء بنی اسرائیل اما با این بباید دانست که معلم بحقیقت حق سبحانه
و تعالی است هر کس را باندازهٔ صفای فهم مدد میدهد هر که صافی فهم تر مدد علم
وی از درگاه حق سبحانه و تعالی بیشتر و از اینجا بود که سید انبیا صلی الله علیه
و سلم از همه انبیا علیهم الصلوة و السلام عالم تر بود که بدل از همه پاکتر و صافی تر
بود زیادتی علمش از زیادتی صفای قلب بود قال الله تعالی و علمک ما لم تکن تعلم
و کان فضل الله علیک عظیما و علی الجمله نبوت آکاسیت و ولایت
آکاسیت و حکمت آکاسیت و علم آکاسیت آکاهی نبوت بر
مثال آفتاب درخشانست زیرا که هم بچشم و گوش سر است و هم بچشم و گوش
سر است و آکاهی ولایت بر مثال بدر تابانست زیرا که بچشم سر نهانست
و آکاهی حکمت بر مثال قمر هلال در زیادت و نقصانست و آکاهی علم
بر مثال کوکب و نجم ایستاده و روانست انبیا علیهم الصلوة و السلام
بنور آفتاب اسرارها بینند که اولیا نه بینند و اولیا رضی الله عنهم بنور بدر
چیزها بینند که حکما نه بینند و حکما بنور قمر و هلال صفتها بینند که علما نه بینند و

همه

وصفا سرتش

علما بنور نجوم وکواکب قدمها در یابند که عامهٔ مومنان در نیابند قد علم کل اناس
مشربهم طریق این هر صنف از مغروران آنست که درین حرف بانصاف تامل
کنند ویک سر از پستر های اقدام سالکان از پیش بر اندازند وزیرکی و خویشتن
داری کذارند بر روش که واجب دینست مشغول شوند وچون چیزی از قرآن [خذای]
برخوانند از بهر عمل خوانند ودعوی تصرف در قران از پس بردن کنند باری
عز وجل هیچ خاین را خزینه داری جوهر دین ندهند وهیچ سر از اسرار ملک اورا
اشراف ندهند ومعاملت که کمتر از مشاهده اسرارست از وی در نیفت
چکونه رتبت مشاهده بوی دهند از معاملت تن ابتدا کنند آنکاه بمعاملت دل
روند آنکاه بمعاملت سر روند آنکاه بمعاملت جان روند وما التوفیق الا من الله
العزیز الکریم جل ذکره وهمچنین منزلت محدثان بر سه حال میکردد یک حالت ایشان
آنست که جمله همت ایشان ومراد ایشان همین سماع اخبار بوذ بر تنطر او
اقران باین فخر کنند کویند فلان شیخ را دریافته ایم وسماع کرده هزار ودو هزار
فرسنگ راپیموده ایم تا حدیث را بطریق عالی واسناد بلند شنوده ایم وبوذ کم
قدح کنند در زیرکان در علم دین وحدیث شرط مزید طلب این طایفه آنست
که بیند شنند که اسناد غایت کار بندکان خدا نیست ورای اسناد وسماع
علم متن حدیثست وورای علم متن حدیث شناختن امر ونهی است ودانستن
ثواب وعقابست وآکاه شدن از امثال وعبرتست وورای این امتثال
امر وانزجار نهی است وبعبرت در آینهٔ امثال نکریستن است وورای این
خلوص در کزاردن طاعتست وپنداری باز ایستاذن از خطیئتست این
چون این مقاتش درست شوذ اول مقام بندکی حق بوذ سبحانه وتعالی و
در درجهٔ نقص وعیب بوذ آنجا که همت بوذ وعین بصیرت کشاده بوذ وچون

وچون این اندیشه مشرب وی شوذ از قصور همت خوذ آکاه شوذ وجستن عوالی
اخبار پسنده نکند روی بمعاملت اخبار آرد وبداند که علم از بهر عملست ووی
هنوز در مقدمات علم اسیر است بعلم نرسیده است چکونه دلال وفخرش بوذ
حالت دوم محدثان آنست که محدث روی در علم رجال آرد وصحیح از سقیم جدا
کردن کیرد ومرسل از مسند باز داند وعمر دراز برین بسر برد وبدل کار خویش
بر ابنا روزکار وچون برهمین پسنده کند بر مثال کسی باشد که خاک تیمم کرد
همیکند بخرواربر کز تیمم نکند در همه احوال سماع از بهر شناختن بوذ وشناخت
از بهر کار باید وکار از بهر رضای ملک جبار جل ذکره باید وچون چنین نبوذ عمر
ضایع بوذ وروزکار هدر بوذ وحساب عمر در قفا بوذ فانا لله وانا الیه راجعون
چه دورست این عجب نخوذ از قدمکاه بندکان عام تا کار به بندکان خاص رسد
حالت سیوم محدثان آن بوذ که محدث دانای بکمال بوذ وعالم بمعانی واسرار
بوذ وجمله همت وی باملا وتصنیف مشغول بوذ پیوسته باملا وتصانیف
مشغول شدن در همه احوال پس سعادت تنها شناسد وبعجب ودلالی که دارد از روح
وحیوة سالکان راه حق سبحانه وتعالی پس ترواندکه مایه دورتر بوذ واجابت
بروی کم تدبر کنند که آنچه متحلی وعزیز بولیت سعادت کسی است که از ادا
فرض وواجب عین فارغ شده باشد اول فرایض پاک کردن دلست از
غل وغش برادران واز حسد وکینه تهی داشتن بمراعات ایشان دوم آکاه
شدن از مکرهای دیو ودستان ویست وشناختن نفس واحتیال وی و
دانستن هوا ودمیدن ویست وآنکاه بمعاملت وریاضت ظاهر وباطن
مترصد بوذ نست این هر دو دشمن را سیوم شناختن دنیا وغرور ویست
ومقابله کردن آفت حب دنیا وجمع دنیا باملا وتصنیف است با آنکه نشانه

که چون تفتیش این حال کند باطن را املا و تصنیف طلب دنیا و طلب جاه و
عز دنیا بود و شاید که چون تفتیش کند مضیع جمله فرایض دل باشند و نیز از فرایض
تن یکی احتیاط حرام و شبهت است و یکی از غیبت و وقیعت در مسلمانان
باز ایستادنست و تصنیف و املا پس حقوق و واجباتست و چون با این همه شرطها
بایستد هم جای ترک کردنش نبود که راه بارخدای تعالی را نهایت نیست
و وی مقیم بر راحت نه رونده راحت و این همه مقدمه تطهیر دلست تا
شایسته روش آید و نقطه دل ورای این عالم است بدرجات مغرورتر از آن
کس کی بود که نه طهارت تن دارد و نه طهارت دل آنگاه خود را قدوه و اسوه شناسد
در سنت و حفظ اخبار و آثار و خلافت مصطفی صلی الله علیه و سلم و معجب شود
و فخر کند سنت از پس فرض نیکو بود و فرض ظاهری و باطنی پیش از آنست که
گفته شد و وی بعضی کار نا کرده باقامت سنت معجب شود ممکور و مغرور بود و نعوذ بالله من
العصمة والتوفیق و ترک مذکران نیز بر سه حال همی گردد یک حالت مذکران آنست
که معظم غرض ایشان در تذکیر و موعظت جاه در میانه عامه خلق و قبول نزد سلاطین
بدید آمدن بود سلاطین را بجور و ظلم در ظهر غیب نسبت کنند و چون به بساط سلاطین
حاضر آیند بصفت زبان مدح و ثنا ساخته و نهاده ایشان را کفش گیرند سلام از
نیک مردان دریغ دارند و ظالمان را بروز چندین بار خدمت کنند مجلسها در شرح
حرام و حلال گویند و در گرفتن حرام جنگ و خصومت کنند اولیا را جاحد و زهاد
را منکر و اهل معرفت را دشمن و آنگاه دعوی بندگی خدای کنند و دعوی عقل و
حکمت کنند ندیمان ظالمان و حریفان توانگران باشند کار معاصی و خلاف
فرمان حق را سبحانه و تعالی بر دل مردم سهل کنند نفس اماره و شیطان رجیم را
معاون شوند از درگاه حق سبحانه و تعالی همواره توقیع برات از عذاب میدهد و

این یک طایفه از مذکران بیشتر اند در روزگار ما که قدم در گمراهی نهاده اند و
خلق را گمراه میکنند و خیال و پنداشت ایشان این که هر کار دین آباد آن میکنیم
کمترین چیزی درین باب آنست که مذکر را بی تکلف بدل قصد نصیحت مومنان
بود و بزبان و عبارت باز داشتن ایشان از معصیت و خلاف فرمان
بود حق اگر چه تلخ بود اختیار مذکران بود باطل اگر چه شیرین بود گریز
وی از آن بود آتش هوا و شهوت نشاند نه آنکه شهوت ساکن گشته را بجنباند
از قصها چیزی گوید که در وی عبرت مستمعان بود و از اخبار چیزی روایت کند که
مجلسیان را در آن حث بر طاعت بود و از اقوال [illegible] قولی طلب کند که در آن
دعوت به بندگی بود و از حکایات سلف حکایتی گوید که شنوندگان را آینه
دیدن عیبها بود نفس و ابادی و الطاف حق سبحانه و تعالی چنان گوید که مستمع
خجل شود که چنین لطفی از وی و من چنین بیوفا و گاه گرم شود که چرا تقصیر کردم
بر درگاه اینچنین لطیفی کریمی بی وفا و تا تواند با سرار قرآن و سنت شعر گدایان
و دروغ زنان نیامیزد و افسانه و حکایت فاسقان و جباران و عاشقان
دنیا بلطایف قرآن و حقایق سنت خلط نکند و جهان مخالفت گرفته را
بسیاست تهدید دهد و دلهای سیه گشته را به کف عیوب تن صیقل دهد
هر چه گوید از نقایص و عیوب نفس اول در خود نگرد و آنگاه بدیگران نگرد تا نه
سرزنش و ملامت را صد بار بر خود زند آنگاه یکبار بر مستمع زند دل از خویش
آمد خلق برگیرد و به نیک اعتقاد بدل کند قبول خلق در گفتن مواعظ فراموش کند
و اقبال حق سبحانه در گزاردن امانت یاد کند راستی شنونده در شنودن
بیند و خود را زیر قدم شنونده در قدم صدق راست کند در باختن مجلس حال
و تن و دل را در راه حق سبحانه آینه دل کند و ناراستی و نادرستی خود را بنو

نصوح بدل کنند تواضع مردمان از بهر خدای تع بینند و کبر و عجب از سر بیرون کنند
لم تقولون ما لا تفعلون بر خود خوانند در چشم اعتبار خاشاک ضعیف دیند در جنت
بابار در دیده خود فرو نگذارند بلکه بر کنند کمترین درجه واعظ اینست که باید که دم
اگر ازین کم آید گشتن شهاوهلاک دلها بوذ و این صعب جرمی بوذ کسی که قاتل تنی
بوذ کارش بر خطر بوذ کسی که هزار تن را کشد و هزاره دل را بنگر که حالش چگونه
بوذ کسی که از خود بمعرفت از هزار چیز خبر نداند پیدا کردن خفتگان از خواب
چون داند کسی که او را بر ~~درگاه~~ حواشی بساط عرض حاجات جای نبود دور ا
را بر بساط قرب پادشاه چون خواند کسی که او را بر درگاه از حواشی و اتباع کس
ندانند دیگرانرا نزدیک کردن تقرب پادشاه چون تواند اول میدانی که در
راه روندگان راه دینست آنست که حواجهارا چون بزرگیان درگاه پادشاه
شناسند و اگر غلامی از غلامان دنیا سلطان نزدیکی نکرد از دور نظاره چشم
بر کنند نش بوذ فکیف که دست بوی دراز کنند و سلطان در آن حالت
دست درازی وی می بیند هیچ ندیم و وزیر را زهره نبوذ که در حق وی شفاعت
کنند قال النبی صلی الله علیه وسلم الا ان لکل ملک حمی و ان حمی الله عز و جل محارم
و من حام حول الحمی یوشک ان یواقعه و من اتقی المحارم فقد استبرا لدینه و
شرح السنه فی باب الاتقاء عن الشبهات اخبرنا عبد الواحد بن احمد الملیحی انا احمد
بن عبد الله النعیمی انا محمد بن یوسف نا محمد بن اسمعیل نا ابو نعیم نا زکریا عن عامر
قال سمعت النعمن بن بشیر رضی الله عنه یقول سمعت رسول الله صلی الله علیه و
سلم یقول الحلال بین و الحرام بین و بینهما مشتبهات لا یعلمها کثیر من الناس
فمن اتقی الشبهات استبرا لدینه و عرضه و من وقع فی الشبهات کراعی یرعی
حول الحمی یوشک ان یواقعه الا و ان لکل ملک حمی الا و ان حمی الله عز و جل محارمه الا و ان فی

یک ح

حمی ح

الجسد لمضغة اذا اصلحت صلح الجسد کله و اذا فسدت فسد الجسد کله الا
و هی القلب هذا حدیث متفق علی صحته اخرجه مسلم رحمه الله عن محمد بن
عبد الله بن نمیر عن ابیه زکریا و قال ابو عیسی عن زکریا و من وقع فی
وقع فی الحرام اگر بندگان بارخدای عز و جل آگاه شوند از سیاست
این حدیث و بدانند که چه عتابست جهان فراخ بر ایشان تنگ شوذ
و از خجالت و شرم ملک الملوک جل ذکره بسوزند لکن فهم قرآن و فهم
سنت در جهان کبریت احمرست و در یافتن سر و اشارت وحی
پاک مقدس مشک اذفرست و آگاه شدن از عتاب جبار و وعید قهار
جل ذکره زمرد اخضرست و این ولایت انبیاست صلوات الله و سلامه
علیهم اجمعین که سلطانان درگاهند و حلیت اولیاست که امرا درگاه انبیا
و دوم میدان درگاه پادشاه جل ذکره که بر شاه راه روندگان دینست
آنست که طاعتها و خدمتها را که چون وام گزاردنیست بتمامی گزاردن
واجب دانند اگر مردی وامها بگزارد و یک دینار بماند و خداوند وام خواهد که
او را بدان یک دینار بزندان کند او را مسلم بوذ فکیف کسی که هزار دینار بر
وی بوذ و وی هزار دینار دارد و یکی بوام دارند نه بلکه همه بیشتر بدشمنان خداوند
وام دهد بنگر که حالش چون بوذ این مثال بیشتر اهل روزگارست
نماز و امست آنچه از نماز گزارند قلب و ناسره بوذ و بدل حاضر نباشند
و روزه وامست آنچه از روزه گزارند با غفلت و بهتان و غیبت و حرام
خوردن بوذ چنین روزه را که ضمان تواند کرد که بپذیرند و برین مثال میدان
زکوة و حج و جهاد و جمله طاعات اگر صورت بندد که کسی این وام بکمال بگزارد
چنانکه یک ذره در وی نقص نبوذ و غشی و خیانتی نبوذ هنوز بیرون شهر بنشان

الشبهات ح

اند

اسرار دینست و از جملهٔ عوامست و ازین میدان تا میدان سابقان
میدانهای بسیارست این کس را بداعی و واعظ حاجتست چگونه وعظ و
دعوت او را رسد کسی که جامه پلید دارد و دست و پای پلید دارد و غم پاکی
ندارد چگونه غم نجاست تو خورد آنکس که طاقت یکمن بار ندارد صدمن و
دویست من چگونه بردارد و مرغ پرکندهٔ بی پر چگونه پرد و بدید بود که چند برد
از سگ پاسبانی گوشت نیاید و از مبتلای بی پا بیکی درست نیاید
آنکس که از خاین امانت جوید در بادیه نوک رطب ترمیجوید و آنکس که از حریص
و محب دنیا و حسود و حقود از بهر دنیا نصیحت طلب کند از مار و گژ
گزنده نصرت تن و راحت دل طلب میکند گرگ درنده و کشنده با صیدان آن کند
که سخن هوای نفسانی با دل و دین بندهٔ مومن کند جان در حجاب آنکس شود که بنده
خاین با نفس مومن بخیانت صحبت کند سخن حکیم شنودن و یاد گرفتن حکمت
و شنودن سخن سفیه خوردن شمشیر و خنجرست و احیست برین طایفه مذکرا
که نصیحت برادر دینی قبول کنند و اگر گمراه کنند خود را پیش گمراه نکنند و خرم
آنست که غم خویش بخورند و بارگران بر دمان بدان جهان نبرند و فردا را امروز
فراموش نکنند و از بهر اتباع تن خود را گرد دوزخ نکنند و از معبودی خلق
توبه کنند و درگاه خالق را بسجانه بندگی درست کنند این جهان را سرای رنج
و رنج نگارند تا در آن جهان ملک ابد بردارند از دیران گماشتهٔ حضرت
رحمن تع و تقدس یاد کنند و هر چیزی که بگویند و هر کاری که بکنند فرمان او را
عز و علا نگاه دارند و رسولان او را جل ذکره بدیدهٔ حرمت نگرند ملک
الموت را که خازن جانست یاد دارند و جان را آلوده نکنند اول خود را پند و
موعظت کنند چون خود را راست کرده بر آمت کردن دیگران مشغول

شوند از گفت کار طلب کنند و از کار اخلاص کار طلب کنند و در هر حال که باشند
رضای ملک جبار جل ذکره طلب کنند و از قدم خویش وفای قدم زدن بر
سنت مصطفی صلی الله علیه و سلم طلب کنند و چون شد که گویند صلاح دین
شنونده نگرند نیک که مذ معاد وی اختیار کنند و آبار زوی نفس وی نگرند
هر چه مسکن هوا بود آن گویند و ما التوفیق الا بالله الکریم الستار جل ذکره حالت
دوم مذکران آنست که در قول و گفتار متحفظ باشند و در گزاردن
امانت و وعد و وعید بحسب طاقت متصون باشند صدق قول و اگر
چه تلخ بود اختیار کنند و چند انکه توانند از هزل و افسانهٔ عاشقان احتراز
نمایند بیند دادن و نصیحت کردن بدرشتی معاصی گفتن و نیکویی طاعت
گفتن و عظ شناسند و معایب دنیا و غرور وی شرح دادن و احوال
گور و قیامت و حساب و عذاب و عتاب بیان کردن شد کرد انند
نه آنکه خانهٔ همسایه بچراغ خود روشن کنند و خانهٔ خود را سیاه گذارند اگر همت
این طایفه در راه دین بار خدای عز و جل بلند بودی ایدا منفک شم تقول را
کار بستندی چراغ و شمع و مشعله دیدندی و شنیدندی تا اسرار و لطایف
و شواهد سلطنت بدیدندی و احبست برین طایفه که تدبیر کنند که مذکران
بیدار کنندگان خفتگانند باید که بیدار بوند و خفته نبوند مذکر چون دلیل است
باید که بمنازل راه بینا بود تا بینا را فاید باید تا راه برد چگونه دلیل دیگران
شود طریق این طایفه از واعظان آنست که اول دل را وعظ کنند و نعمت
بار خدای عز و جل او را یاد دهند و سر و جان را که نظرگاه ملکوت اعلی است
از برای مالک الملوک جل ذکره بیارایند آنگاه دیگر تشنگانرا ازین آب
نصیبی دهند خلعتها که در گنجینهٔ علوم و معرفت ایشان بنام دوستان

و وفاداران است بخیلی نکند و به مستحقان رساند و در جمله چون دل غالب
شد بر تن و عقل سلطان گردد بر حس بدایت ارادت بود و ارادت چون
ظاهر تر آگاه کند که رفتن بحق سبحانه و تعالی فاضل‌ترست یا دعوت خلق جانب
سیوم مذکران آنست که مذکر از اخبار مصطفی صلی الله علیه و سلم و تفسیر
قرآن و سیر سلف صالح رضی الله عنهم با بهره بود و از ارتکاب کبایر و
معاصی برحذر بود و باداء فرایض و سنن متحلی و متزین بود و در دل الحکم خشیت
و خوف خاتمت دارد و در همت سر را از لوث فضول دنیا دریغ دارد
و این همه منقبت نقد وقتش بود و عشق شریعت بر اندیشهٔ وی غالب بود
و چنین داند که احیاء خلق بنفس وی بود و باز گشتن عصاة از معاصی بگفتار
وی بود و نزه و طمع رفته کارها و عملها بفر اقبال وی و کرد وی تازه بود چنین بود
پیدا که کسی که از خانهٔ خود هرگز سفر کرده نبود شجاعت مردان در معرکه جانباز
عاشقان دیده نبود گاه سوار چوگان گاه گوی سرگردان شده نبود مرغ بی پر
پرواز بر هوا چون کند مرد بی پا و دست بیکی چون کند درخت حنظل کی خرما بار
آورد از سراب کرا دیدی که سیراب شد سنگ خاره اگرچه نرم بود طعام نشود
زهر کشنده اگرچه بشهد معجون شفا نشود اگرچه هزار سال مار پروری
اول ترا زند اگر صد سال هیزم بسیار آتش پرستی شرارش هم بر تو زند جهان
دیرینه عاشقان خود را کشنده است شب و روز در بریدن جان زندگان
کوشنده است بهار بیوفا در جهان سمرست کشتی جای سلامت
باد مخالف ساعتی بود این طایفه از مذکران راه نارفتهٔ خویش فراموش
کرده اند و روی در راه دیگران دارند بیشتر خلق دشمن خود شدند و دعوی دوستی
خود می کنند در دریای هلاکت خود را انداخته اند و آنرا سباحت نام می نهند

بدست خویش رگ جان بقای خود می برند و آنرا عمارت جان خود می شمرند
این طایفه باید که تامل کنند در کار خویش تا دیدنیها تمام دیده اند یا نی و کردنیها تمام
کرده اند یا نی از خود فارغ گشته اند تا بدیگران مشغول شوند که خود شان
فرض عینست و دیگران فرض کفایت و چون ایشان بجهان بصیرت
نرسیده اند و بدیگران مشغول شوند تارک عین اند مشتغل بکفایت
و این نا روای شریعت و طریقت است مذکری کسی را مسلم بود که بصیرت
حدیقهٔ حقیقتش گشاده بود همه چیزها چنانکه آن چیزهاست بدیده بود و حجب
و استار و اجرام و اجسام و انوار بدیده بود مقامات کرام ملایکه
ملکوت اعلی ببصیرت دریافته بود این کس داند که راه جمال و راه جلال چون بود
و این کس داند که سلسلهٔ نفس و بند دل و سیر سر و حجاب جان چه بود این
کس داند که عالم علم و معرفت و عالم عیان و بصیرت و عالم عین و حقیقت
چه بود نفس سفلی را مقامات و منازل سفل و علو چند بود دل علوی را پرواز
در فضاء درجات علو و سفل چند بود نفس که منقاد دل شود حیلتش چه بود دل
که از دستان و مکر نفس رهد علاجش چه بود نفس سفلی را کشیدن بعالم علوی
دانش چه بود دل علوی را گسستن از علایق نفس زمامش چه بود باز گشتیم
با اصل سخن این سخن که گفته شد همه آن مفسران و محدثان و مذکرانست و همه آن
قراء و فقیهان و واجبست بر همه گویندگان علم که از این آفتها متواری آگاه
شوند و نصیحت از برادر مسلمان بشنوند و مقابله و خصومت و جدل
نکنند قرآن بهفت قرائت خواندن تطوعست یا فرض کفایت و از غیبت
و نمیمت و حسد پاک آمدن فرض عین علم وقایع مردمان و حوادث ایشان
آموختن تطوعست یا فرض کفایتست در حق کسی که فارغ شده است از فرض

عین و هزار فرض عین باشد حلال کردن و حلال خوردن و حلال پوشیدن و از
گرد عجب دور بودن و بر برادران حسد نابردن و بعلم مباهات ناکردن و بوی
دنیا کسب ناکردن بر تو مانده است و تا از سلطنت نفس و هوا و شیطان و
غرور دنیا خلاص نیابد باید که اعتقاد کنند که عمل خالص حق را جل جلاله کرده
شود از هزار هزار مومن یکی ازین دام نجات نیافت و تا ازین سلطنت نفس
و هوا و شیطان و غرور دنیا نجسته ذوق و حلاوت حقیقت ایمان نیافته
والله سبحانه المستعان و اگر از همه معاصی دور شوی و همه طاعتها و امر و نهی که
آموخته کار کنی از عامه بهشتیان باشی خصوصیت خاصگان خر از دور بینی
که ایشان سبق از همه بصفای دل بردند و صعب دون همتی باشد کسی را که نام
عالمیش باشد و از عامه بهشتیان باز پس بود اللهم لا تکلنا الی انفسنا و علمنا و
معاملتنا طرفة عین و لا اقل من ذلک واجعلنا ممن یتمسک بحبل فضلک و یعتمد فی
جمیع مآربه علی جودک و کرمک و یتکل فی دینه و دنیاه علی طولک و لطفک یا ارحم
الراحمین و در کتاب مرصاد العباد است للشیخ الامام العالم العارف الربانی
شیخ الطریقة نجم الحق والدنیا والدین ابی بکر عبدالله بن محمد الاسدی الرازی
روح الله تعالی روحه در فصل چهارم از باب پنجم که این باب در بیان سلوک طوایف
مختلفه است و این فصل چهارم در بیان سلوک علماست از مفتیان و
مذکران و قضاة و بنا کتاب مرصاد العباد بر پنج باب و چهل فصل است
چنانکه در دیباجه کتاب مذکور است قال الله تعالی والذین اوتوا العلم درجات
و قال سبحانه انما یخشی الله من عباده العلماء و قال النبی صلی الله علیه و سلم
ان العلماء ورثة الانبیاء و ان الانبیاء لم یورثوا دینارا و لا درهما انما ورثوا العلم
فمن اخذه اخذ بحظ وافر اخرجه ابو داود والترمذی رحمهما الله رواه ابوالدرداء

رضی الله عنه و قال فی شرح السنة هذا حدیث غریب لا یعرف الا من حدیث
عاصم بن رجاء بن حیوة عن داود بن جمیل عن کثیر بن قیس عن ابی الدرداء رضی
الله عنهم بدانکه علم شریفترین وسیله ایست قرب حق را سبحانه و صفت حقیقت
عز و علا و بوسیله علم بدرجات عالیه می توان رسید که والذین اوتوا العلم درجات
و لکن بان شرط که با علم خوف و خشیت بود سر همه حکمتها و علمها از خدای
تعالی ترسیدنست و هرچند علم می افزاید خشیت می افزاید چنانکه خواجه علیه
الصلوة والسلام فرمود انا اعلمکم بالله و اخشاکم عنه نشان خشیت آنست
که بآن علم کار کند و آنرا وسیله درجات آخرت سازد نه وسیله جمع مال و
اکتساب جاه و تمتعات بهیمی و علم میراث انبیاست علیهم الصلوة والسلام
و انبیا علیهم الصلوة والسلام دو نوع علم میراث گذاشتند علم ظاهر و علم
باطن علم ظاهر علم نافع است که صحابه رضی الله عنهم اجمعین از قول و فعل خواجه
علیه الصلوة والسلام گرفته اند و تابعین و ائمه سلف رضی الله عنهم اجمعین
تتبع آن کرده اند و خوانده و آموخته و بآن عمل کرده از علم کتاب و سنت و
تفسیر و اخبار و آثار و فقه و آنچه از توابع اینهاست و علم باطن معرفت آن
معانیست که بی واسطه جبرئیل علیه السلام از غیب الغیب در مقام او ادنی
در حالت لی مع الله وقت رفه بجان خواجه علیه الصلوة والسلام میکردند
فاوحی الی عبده ما اوحی و از دولت نبوت جرعه از ان جامهای مالامال بر جان
جگر سوختگان عالم طلب میبخشند که ما صب الله فی صدری شیئا الا و صببته
فی صدر ابی بکر رضی الله عنه و همچنانکه علم ظاهر را انواع بسیار است علم باطن
زیادت از آنست چون علم ایمان و علم اسلام و علم احسان و علم
ایقان و علم عیان و علم عین و علم توبه و علم زهد و علم ورع و علم تقوی و

علم اخلاص و علم معرفت نفس و علم معرفت دل و علم تزکیهٔ نفس و علم تصفیهٔ دل
و علم اشارت و الهام و خطاب و نداء هاتف و کلام حق سبحانه و علم مشاهدات
و علم مکاشفات و علم توحید و علم تجلی صفات و علم تجلی ذات و علم مقامات
و علم احوال و علم قرب و علم بعد و علم وصول و علم فنا و علم بقا و علم سکر و
علم صحو و علم معرفت و غیر آن از علوم یعنی که سالکان این راه را بتعلیم علم
و علم آدم الاسماء کلها حاصل شود و علما سه طایفه اند یکی آنکه علم ظاهر را دانند
دوم آنکه علم باطن دانند سیوم آنکه هم علم ظاهر داند و هم علم باطن و این
نادر بود در هر عصر اگر پنج کس در همه جهان باشند بسیار بود بلکه برکت یکی
از ایشان شرق و غرب عالم را فرا گیرد و قطب وقت بود و عالمیان در
پناه دولت و سایهٔ همت او باشند و علماء ظاهر سه طایفه اند مفتیان و مذکران
و قضاة اما مفتیان اهل درایت اند و اهل نظر و فتوی و اجتهاد و طایفه اند یکی
آنکه عالم دل و عالم زبان باشند و در ایشان خوف و خشیت است با علم عمل دارند
و با فتوی تقوی ورزند و تحصیل علم و نشر آن برای نجات و درجات کنند و قطع
از جاه و مال دنیا منقطع دارند ایشان آنهااند که خداوند سبحانه می فرماید انما
یخشی الله من عباده العلماء دوم آنکه عالم زبان جاهل دل بود در دل او از خدای تعالی
خوف و خشیت نبود و در آموختن علم و نشر آن نیت تحصیل ثواب آخرت و
قربت حق سبحانه نباشد بتتبع علم بغرض تحصیل مال و جاه و قبول خلق و یافت
مناصب کنند لاجرم هوا بر وی غالب بود و علم او متابع هوا گردد و
کار بهوا کنند و بعلم عمل نکنند و بر علماء متقی دین حسد برند و در پوستین ایشان
افتند و بر ایشان افترا کنند و در مقام بحث بجدل پیش آیند و ایذا کنند و سخن نیکو
نگویند و حق را گردن ننهند و خواهند که بجلدی و زبان آوری حق را باطل کنند و باطل در

فرق میان ح ث

کسوت حق نمایند و اظهار فضل کنند و در حدیث است انّ اخوف کل منافق علیم اللسان
یقول ما تعرفون و یعمل ما تنکرون و خواجه علیه الصلوة والسلام فرموده اعوذ بک
من علم لا ینفع و علم لا ینفع دو نوع است یکی علم شریعت چون بآن کار
نکنند نافع نبود اگر چه فی نفسه نافع بود دوم علم نجوم و کهانت و انواع علوم
فلسفه که آنرا حکمت میخوانند و بعضی را با کلام آمیخته اند و آنرا اصول نام
کرده تا بنام نیکو کفر و ضلالت در گردن خلق حمایل کنند و این نوع نیز غیر
نافع است و غیر نافع فی ذاته است و اگر بدان عمل کنند مهلک و مغوی
و مضل بود و بسی سرگشتگان که با این علم از راه دین و جادهٔ استقامت
بیفتادند بغرور آنکه ما علم معرفت و شناخت حقیقت حاصل میکنیم ندانستند
که معرفت حق سبحانه و تعالی بقرآت و روایت حاصل نشود الا بروش و متابعت
ظاهر و باطن حضرت مصطفی صلی الله علیه و سلم چنانکه حق سبحانه و تعالی خبر میدهد
و ان هذا صراطی مستقیما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بکم عن سبیله ذلکم
وصیکم به لعلکم تتقون الآیة پس مفتی باید که ازین انواع علوم و آفات آن
احتراز کند و در تخلیص نیت کوشد تا فتوی که دهد و درس که گوید و مناظره
که کند نظر او بر ثواب آخرت و قربت حق سبحانه بود و نشر علم و اظهار حق و بیان
شرع و تقویت دین کند و نفس را از رعونت علم و آرایش حرص و طمع که
مذلت علما در آنست پاک گرداند شعر آلوده شد بحرص درم جان عالما
وین خواری از گزاف بایشان نمیرسد در داو حرص تا که بپایان رسید عمر
وین حرص هر دو ریک بپایان نمیرسد در فتوی دادن احتیاط تمام بجای
آورد تا بمیل نفس و غرض فتوی ندهد و اگر وقفی در دست او باشد در آن تصرف
فاسد نکند و مال حرام نستاند که چون لقمه آشفته بود از حرص و شهوت

بعث

آخرت ح

بیان توزیع اوقات طاعات

وحسد بدید آید و هرچه در مدت عمر رنج برده است هبا منثورا شود و از بد عنها
باید که محترز باشد و بر جاده سنت و متابعت ثابت قدم بود و
بر سیرت و اعتقاد سلف صالح رود مذهب اهل سنت و جماعت دارد
و اوقات و ساعات خویش موظف کرداند چنانکه از عمر عزیز هیچ در بطالت
و نزل ولغو صرف نکند بامداد چون نماز صبح بگزارد بذکر و قراءت قرآن مشغول
شود تا آفتاب برآید و بعد از نماز دیگر ساعتی تا شب هم بذکر مشغول شود
تا باشارت واذکر اسم ربک بکرة واصیلا عمل کرده باشد که در آن خیر بسیار است
و چون آفتاب طلوع کرد دو رکعت نماز بگزارد و بتدریس وافادت و استفادت
مشغول شود و چون از آن برداخت نماز چاشت بپای دارد آن قدر
که تواند دو رکعت تا دوازده رکعت و بعد از آن بمصالح معاش خویش و
فرزندان و آسایش و رعایت حق ضروری نفس مشغول شود تا بین الصلوتین
دیگر باره ببحث علمی یا مطالعه یا افاده مشغول شود تا آخر روز پس بذکر
مشغول شود تا نماز شام بگزارد و اگر بین العشائین احیا تواند کرد بذکر و قراءت
و اوراد سعادتی شگرف بود و چون نماز خفتن بگزارد سخن نگوید که سنت
اینست پس بمطالعه یا تکرار مشغول شود تا دانگی از شب بگذرد پس ساعتی
روی بقبله بنشیند و بذکر مشغول شود و چون خواب غلبه کند از سر جمعیت
ذکر بپهلوی راست روی بقبله بخسپد و بدل و بزبان این دعا که سنت است
بخواند اللهم انی اسلمت نفسی الیک و وجهت وجهی الیک لا ملجأ و لا منجأ و لا مفر
منک الا الیک آمنت بکتابک الذی انزلت و نبیک الذی ارسلت پس بدل
و زبان ذکر میگوید تا بذکر در خواب شود در خبر است که هر که بذکر و وضو خسپد
او را بزیر عرش برند بطاعت حق سبحانه مشغول شود در خواب که چند

صدق

175

صدق و حق بود نوم العالم عبادة اینچنین خوابیست پس جهد کند تا در
میان شب ساعتی برخیزد و بنماز تهجد که سنت خواجه است علیه الصلوة
والسلام مشغول شود و آن سیزده رکعتست با وتر هرچند و هرچند قراءت
درازتر خوانند فاضلتر بود دیگر باره اگر خواهد بخسپد تا وقت صبح برخیزد و تجدید
وضو کند و بذکر مشغول شود تا وقت نماز و باید که ازین تعبدات بصورت
بی معنی قانع نشود و پیوسته نفس را از نوع مجاهده فارغ نگذارد و دل
خویش را باز طلبد و از آنچه در فصول باب معاش از تصفیه نفس و تزکیه دل
و تخلیه روح شرح داده ایم بقدر وسع حاصل کند تا بتدریج بعضی حقایق او را
روی نماید و اسرار کشف شود تا از دولت این حدیث بی نصیب نبود بیت
در ره دین اگرچه آن نکنی ٭ دست و پایی بزن زبان نکنی ٭ اما مذکران سه طایفه
اند یکی آنها که فصلی چند مصنوع مسجع بی معنی یاد گیرند که از علم دینی در وی هیچ نباشد
و زبان بدان جاری کنند و بغرض قبول خلق و جمع مال در جهان میگردند و بر سر
منبر بمداحی ملوک و امرا و وزرا و صدور و اکابر و اصحاب مناصب مشغول شوند
و بر جای پیغمبر علیه الصلوة والسلام دروغ و بدعت روا دارند و توزیع خواهند
تا گاه بود که از درویشان بحکم بستانند بدل ناخوشی و از ظالمان مال ستانند
و احادیث مصنوع و مطعون روایت کنند و گویند حدیث صحیح است و خلق
را رجاهای مذموم گویند و بر خوش آمد ایشان سخن رانند و خلق را در بدعت
و ضلالت اندازند و گاه بود که تعصبها کنند و فتنها انگیزند و عوام را بر
تعصب اغرا و اغوا کنند اینها از قبیل عالم زبان جاهل دل اند و آتش افروز
دوزخ ایشانند دوم طایفه ایمه صالح اند که سخن از برای خدای عز و جل و ثواب
آخرت گویند و از بدعت و ضلالت دور باشند و از تنفیر و اخبار و آثار و

بیان اقسام وعاظ

پیر سلف صالح گویند بر جادهٔ سنت و پیر سلف صالح و خلق را بوعظ و
نصیحت و حکمت بخدای تع و جادهٔ شریعت و توبه و زهد و ورع و تقوی خوانند
چنانکه حق تع میفرماید ادع الی سبیل ربک بالحکمة والموعظة الحسنة نه خلق را بزجر
مذموم دلیر کنند و نه در مبالغت تخویف از کرم حق سبحانه نومید کنند که آن
هم مذموم است و خود را بآلایش طمع دنیوی ملوث نکنند تا کلمة الحق توانند گفت
و سخن بی طمع موثر آید که چون بحب دنیا و طمع آلوده بود سخن هم آلوده باشد
و از منشاء نفس آید نه آنچه آید حق بود و نه بر دل آید که بزرگان گفته اند
آنچه از دل آید بر دل آید و عبد الله عباس رضی الله عنهما از خواجه علیه الصلوة
والسلام روایت میکند که فرمود علماء هذه الامة رجلان رجل آتاه الله تع
علما فبذله للناس ولم یاخذ علیه طمعا ولم یشتر به ثمنا فذلک یصلی علیه طیر
السماء وحیتان الماء ودواب الارض والکرام الکاتبون یقدم علی الله تع
یوم القیامة سیدا شریفا حتی یرافق المرسلین ورجل آتاه الله تع علما فی
الدنیا فضن به عن عباد الله عز وجل واخذ علیه طمعا واشتری به ثمنا یاتی
یوم القیامة ملجما بلجام من نار ینادی مناد علی رؤس الاشهاد هذا فلان
بن فلان آتاه الله تع علما فضن به عن عباد الله عز وجل واخذ علیه طمعا واشتری
به ثمنا یعذب حتی یفرغ الله تع من حساب الخلایق این جمله را بحقیقت
شناسند علماء دین و از طلب آن بدین احتراز نمایند که درین باب
وعید بسیارست برین اقتصار نموذیم چون مذکر دنیا طلب نبوذ و با این
شرایط و آداب وارد که مفتی را نموذه آمد قیام نماید از اینها بوذ که
یرفع الله الذین آمنوا منکم والذین اوتوا العلم درجات الآیة روایت می آید
از ابن عباس رضی الله عنهما که علما را بر مومنان فضیلت است

حرص دنیا و

بهفتصد

بهفتصد درجه میان بر درجه پانصد ساله راه بوذ بر نصیحتی و وعظی که
چنین واعظ فرماید بهر حرفی ادراک حقی و قربتی حاصل میشوذ و هر کس که بواسطهٔ
وعظ او توبه کند و بطاعت آید و روی بحق سبحانه آرد جمله در کفهٔ حسنات
او باشد روز قیامت سیوم طایفهٔ مشایخ اند که بجذبات عنایة حق سبحانه
سلوک براه دین و سیر بعالم یقین حاصل کرده اند و از مکاشفات الطاف
خداوندی علوم لدنی یافته اند و در پرتو انوار تجلی صفات حق سبحانه بینای
حقایق و معانی و اسرار گشته اند و بر احوال و مقامات و سلوک راه حق
سبحانه وقوف تمام یافته و از حضرت عزت سبحانه و ولایت مشایخ بدلالت
و تربیت خلق و دعوت بحق عز و علا مامور گشته اند بعد از آنکه عمری واعظ
نفس خویش بوذه اند که عظ نفسک ثم عظ الناس والا فاستحی منی و آن
واعظ الله سبحانه فی قلب کل مومن قبول وعظ کرده و کمین گاه مکر و حیلت
نفس نگاه داشته بحکم و فرمان بدعوت خلق مشغول شوذ و خلق را از خرابات
دنیا و خمر شهوات و مستی غفلات بحظایر قدس و مجلس انس و مقعد صدق
و شراب طهور و تجلی جمال ساقی و سقیهم ربهم شرابا طهورا میخوانند بحکم و ذکرهم
بایام الله و ایشانرا از ذوق مشارب مردمان می چشانند و سلسلهٔ شوق
و محبت در دل ایشان میجنبانند و بحسب عقل و شناخت و ذوق و
شوق هر طایفه از شریعت و طریقت و حقیقت بیان میکنند تا هر کس حظ
و نصیب خویش بقدر همت خوذ بر میدارند قد علم کل اناس مشربهم و
اگر مرغ جانی که از آشیانهٔ یحبهم طیران کند بر شبکهٔ ارادت می افتذ و بدانهٔ
یحبونه در دام بلاء عشق در بند میشوذ آن شاهباز سپید باز را که بخت
غریب و بدیع افتاذه است در گریزگاه خلوتخانه می کشند و چشم هوای

نفس او را از مرادات دو جهانی برهیدو زند و سطوهٔ ذکر بپرورش میدهند تا آنگاه
که آن وحشت التفات بما سوای حق سبحانه از و منقطع شود و مقام انس حاصل
کند و مستعد و مستحق آن شود که نشیمن دست ملک را شاید اینها خلاصهٔ
آفرینش و خلیفهٔ حق اند و نایب و میراث داران انبیا اند علیهم الصلوة والسلام
که علماء امتی کانبیاء بنی اسرائیل دیدهٔ هر کسی بر جمال با کمال ایشان نیفتد که در
زیر قباب غیرت حق متواری اند رباعی مردان رهش زنده بجانی دگرند
مرغان هواش ز آشیانی دگرند منگر تو بدین دیده برایشان کایشان
بیرون ز دو کون در جهانی دگرند خلق از ایشان همین سیر و ریش می بینند که از
خود دنیا پس احوال ایشان بر خویش و دیگران کنند و ایشان را اعطی از او [?]
و یا عاملی از عاملان شمرند و ندانند که لا نفاس الملایکه بالحدادین واما قضاة
پس سه طایفه اند چنانکه خواجه علیه الصلوة والسلام میفرماید القضاة ثلاثة
قاضیان فی النار و قاض فی الجنة بریدة رضی الله عنه ان رسول الله صلی الله
علیه وسلم قال القضاة ثلاثة واحد فی الجنة واثنان فی النار فاما الذی فی الجنة
فرجل عرف الحق وقضی به و رجل عرف الحق و جار فی الحکم فهو فی النار و رجل قضی للناس
علی جهل فهو فی النار اخرجه ابو داود رحمه الله و قال رسول الله صلی الله علیه وسلم
اذا حکم الحاکم فاجتهد فاصاب فله اجران و اذا حکم فاجتهد فاخطا فله اجر قال
راویه فحدثت ابا بکر بن حزم فقال هکذا حدثنی ابو سلمة عن ابی هریرة رضی الله
عنه اخرجه البخاری و مسلم و ابو داود رحمهم الله خواجه علیه الصلوة والسلام
فرمود که قاضیان سه اند دو در دوزخ اند و یکی در بهشت آنها که در دوزخ اند یکی
آنست که بعلم قضا جاهل بود و از سر جهل و هوا و میل نفس قضا کند او در دوزخ
است دوم آنکه بعلم قضا عالم بود و اما بعلم کار نکند بجهل و هوا کار کند و میل

ومحابا

177

و محابا کند و جانب خلق بر جانب خدای راجح نهند و رشوت ستانند و کتابت
سجلات و عقود و آنکه بقباله دهند و در مال مواریث و ایتام تصرفات
فاسد کنند و باطل را حق نمایند و حق را بپوشانند و تصرف در اوقاف بناواجب
کنند و مناصب و مساجد و مدارس و خوانق بعلتها و غرضها بنا اهلان
دهند و تقویت اهل دین نکنند و کار احتساب و امر معروف و نهی منکر مهمل
گذارند و آنچه بابواب امر تعلق دارد و بر قاضی واجب بود و غم خوارگی
آن ضایع گذارند و باین جمله مستوجب دوزخ شوند و اما آن قاضی که در بهشت است
مگر قاضی بهشتست والا آنکه در دنیا قاضی بود و رعایت حقوق بر وجه خویش
کجا تواند کرد خواجه علیه الصلوة والسلام از اینجا فرمود من جعل قاضیا فقد
ذبح بغیر سکین این ضعیف در بلاد اسلام شرق و غرب قرب سی سالست
که میگردد هیچ قاضی نیافت که از این آفات مبرا و مصون باشند الا ماشاء الله
عز و جل مع هذا اگر از این خصال ناپسندیده پاک بوده و مبرا و بضد آن الخصال
حمیده موصوف باشند و بر جادهٔ شریعت بوده و باسیرت و سریرت که
شرح داده آمد عالم بوده و اوقات خویش را با آن اوراد آراسته دارد و
میان مسلمانان حکومت بر سنت و سیرت سلف صالح کند رضی الله
عنهم و لی من اولیاء الله عز و جل باشند و خاص و گزیدهٔ حق سبحانه بوده و حکومتی
که بحق کنند و مشفقتی که بر احوال خلق ورزد و سر اقامتی که بحدود شرع بجای آورد
درجتی و قربتی و رفعتی یابد و نادرهٔ جهان بوده و بود ترک جستن و تقرب نمودن
واجب باشد ابو هریرة رضی الله عنه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال
من جعل قاضیا بین الناس فقد ذبح بغیر سکین و فی روایة من ولی القضا اخرجه
ابو داود رحمه الله و فی روایة الترمذی رحمه الله من ولی القضا او جعل قاضیا بین

الناس فقد ذبح بغیر سکین ومعنی هذا الکلام التحذیر من طلب القضاء والحرص
علیه والذبح الذی یقع بازاحة الذبیحة وخلاصها من الالم انما یکون بالسکین
واذا ذبح بغیر سکین کان ذبحه تعذیبا فضرب به هذا المثل لیکون ابلغ فی الحذر
ولیعلم ان الذی اراد به ما یخاف علیه من هلاک دینه دون هلاک بدنه ابو هریرة
رضی الله عنه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال من طلب قضاء المسلمین ثم
غلب عدله جوره فله الجنة وان غلب جوره عدله فله النار اخرجه ابو داود رحمه الله
انس رضی الله عنه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال من ابتغی القضاء و
سال فیه شفعاء وکل الی نفسه ومن اکره علیه انزل الله علیه ملکا یسدده اخرجه الترمذی
رحمه الله وفی روایة ابی داود رحمه الله قال سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقول
من طلب القضاء فاستعان علیه وکل الیه ومن لم یطلب ولم یستعن علیه انزل
الله تعالی علیه ملکا یسدده ومن افراد الاسامی فی رجال صحیح البخاری رحمه الله المفضل
بن فضالة بن عبید الحمری المصری قاضیها سمع عقیل بن خالد روی عنه حسان بن
عبد الله الواسطی وقتیبة بن سعید فی قصر الصلوة وفی فضایل القرآن توفی سنه
احدی وثمانین ومایة وکان قتبانیا سکن مصر وکان قاضی مصر وکان اماما مستجاب
الدعوة وقتبان موضع من بلاد الیمن وحدیث المفضل فی الصحیحین وابنه فضالة
بن المفضل واخوه عبد الله بن المفضل والله سبحانه الموفق لما یحب ویرضی باز
کشتیم با اصل سخن وهو هو قوله ذات الحق سبحانه من حیث یعلم نفسه ویجهله غیره
اهل شهود چون بغیب هویت نگرند همه بطون وجلال بینند سبحان الملک
القدوس سبحان من لا یعلم ما هو الا هو سبحانک ما عرفناک حق معرفتک وچون
بمظاهر موجودات نگرند همه ظهور واکرام بینند سبحان من ظهر فی بطونه وبطن
فی ظهوره چون دیده دل بنور معرفت شهودی بینا کرد این معانی وحقایق اهل

حتی ینادی
الله
بعدن

شهود را اظهر نیز از ادراک او ثبات شود همه عالم آثار صنع ویست جل ذکره و
قال بعض العرفاء رحمهم الله حق سبحانه هم قریبست وهم بعید هم ظاهرست هم باطن
اگر تقدیر اکسی هزار بار هزار سال عمر یابد ودر هر نفسی هزار قدم بر گیرد ودر قدمی
چندان رود که از بالای عرش تا تحت الثری بذات مقدس حق سبحانه نتواند
رسید بلکه رسیدن خود بذات حضرت وی جل ذکره محالست ابد الآباد
چون بعد معنوی چنین باشد آن قرب که اشارت بآن قرب باین عبارت
فرمود که ونحن اقرب الیه من حبل الورید ودیگر فرمود ونحن اقرب الیه منکم ولکن لا
چه زبان دارد تا اگر کسی این سوال کند که چون کل کاینات هیچ ذره از ذرات
از ذات مقدس او دور نیست لازم آید که حق سبحانه بذاته در موضع قذر
هم باشند واین سخن سخت شنیع ومستنکر می نماید جواب او آنست که
گذشت ومثال این معنی آنست که آفتاب بر پاک وپلید می تابد یکسان
ودر هر یک آنچه استعداد وقابلیت اوست ظاهر میگرداند وآفتاب را
نه از بوی خوش مشک وعنبر افزونی ونه از ناپاکی نجاسات وقاذورات
هیچ نقصان همه نجاسات وقاذورات را حق سبحانه می آفریند وجمله را
او نگاه میدارد بحفظ او سبحانه تعالی این همه محالست این همه میکنند و
از این هیچ عیبی ونقصانی بذات پاک وصفات مقدس او جل ذکره راه نیابد
وچون سخن در ذات وصفات رود ادب نگاه داشتن واجب بود نه
بینی که ابراهیم علیه الصلوة والسلام گفت واذا مرضت فهو یشفین اگر چه
بیماری جز او سبحانه کسی نتواند داد مرض را ابراهیم علیه الصلوة والسلام
بخود اضافه کرد وشفا را بخداوند سبحانه ودر ترجمه عوارفست در باب
اول که در بیان اعتقادست در فصل پنجم که در کلام الهی است هیچ شک

تبصرون
سبحانه

م

نیست که قدر و مرتبهٔ هر کلامی بر حسب مقدار متکلم بوذ هر چند متکلم رفیع تر کلام
او رفیع تر و پایهٔ او منیع تر و چون ذات قدیم او سبحانه منفرد است بجلال و
عظمت کلام او همچنین منفرد بوذ بجلال و عظمت و اگر چه از روی افادهٔ و
نفع بمردم نیک نزدیکست لکن از جهت رفعت مرتبت و علو منزلت بغایت
دورست بر مثال آفتاب که بجرم از خلق دورست و بشعاع و حرارت اگر با آثار (نزدیک و)
و منافع آن بنگری در غایت قرب و ظهورش بینی و اگر بکنه حقیقت او بنگری در

بیان قرب و بعد صوری و معنوی

نهایت بعد و بطونش یابی هم قریبست و هم بعید هم ظاهر هم باطن و من کلام
بعض الوفا ایضًا رحمهم الله فی تحقیق المکان والزمان اما معرفة المکان بدانکه مکان (یک قسم و)
جسمانیاتست و یک قسم مکان روحانیات و جسمانیات یا کثیف است یا لطیف
یا الطف مکان جسمانیات کثیف زمین است و مزاحمت و مضایقت درو ظاهرست
تا یکی فراتر نشوذ دیگری بجای او نتواند نشست و بعد و قرب درو معلومست
نیسابور مثلا تر دیکترست و بغداد دورتر و درین مکان از جای بجای شذن
بنقل اقدام و قطع مسافت بوذ اما مکان جسمانیات لطیف مکان باذست
و درین مکان نیز هم مزاحمت هست تا باذی که درخانه باشد از منفذ بیرون نشوذ
باذی دیگر درون نتواند آمد لکن هر مسافتی که بمدت دراز در مکان جسمانیات
کثیف توان رفت بمدت کوتاه در مکان جسمانیات لطیف توان رفت
مرغ درین مکان می پرذ بساعتی چندان روذ که بمدتی بر زمین نتوان رفت و این (جون و)
مکان جسمانیات لطیف را هم بعد و مسافت هست چنانکه اگر در مکان باذ
خواهند تا مرغ از مشرق بمغرب روذ مدتی بایذ اما مکان جسمانیات الطف مکان
انوار صوریست چون نور آفتاب و ماهتاب و ستارگان و آتش و مانند
آن و هر چه در مکان جسمانیات لطیف دورست در مکان جسمانیات الطف

179

نزدیکست و برهان این آنست که چون آفتاب سر از مشرق برزند در حال نور
او بمغرب رسذ بی درنگی و نور آتش و جز آن همین حکم دارذ تا بذانجا که منقطع
شوذ برهان دیگر این آنست که چون شمعی در خانهٔ بری که پر باذست نور شمع
در خانه منتشر شوذ بی آنکه باذ را بیرون بایذ شذ پس بدانستیم که نور را
میان باذ مکانی دیگرست لطیف تر از مکان باذ که هرگز باذ در آن مکان
نتواند رفت بسبب کثافت و نیز نور در مکان باذ نتواند رفت بسبب لطافت
بر تقدیر خلو مکان باذ و لکن از غایت قرب این دو مکان از یکدیگر تمیز نتوان
کرد و باز شناختن این جز براهین عقلی و مکاشفات قلبی و مشاهدات سری
و معاینات روحی صورت نه بنذذ و مثالی دیگر بفهم نزدیکتر آنست که
بگوییم آتش ضد آبست بطبیعت و جمع شدن آب با آتش در یک مکان اجتماع
ضدین است و این اجتماع واقع نیست چون این بدانستی بدانکه در آب
سوزان آتش موجودست و آن آتشست که دست میسوزذ نه آب و آتش را
در میان آب مکانی دیگرست جز مکان آب و در مکان آب آتش نیست و
در مکان آتش آب نیست از بهر آنکه آب و آتش در یک مکان جمع نشوند تا
اجتماع ضدین لازم نیایذ اما این دو مکان بیکدیگر بغایت نزدیکست هیچ
جزوی از آب سوزان نیست که توان گفت که این آبست بی آتش یا
این آتشست بی آب از غایت قرب این دو مکان بیکدیگر از یکدیگر تمییز
نمی توان کرد و نه متصل توان گفت و نه منفصل توان گفت و چون این
مکان جسمانیات الطف معلوم کردی بدانکه درین مکان مضایقت
و مزاحمت نیست بخلاف مکان جسمانیات کثیف و لطیف چنانکه
گذشت و برهان این آنست که اگر یک شمع در خانه در آری نور آن شمع همه

زاویهای خانه وهوای خانه برسند واگر صد شمع دیگر هم در آری انوار همه دریک
مکان جمع شود بی آنکه شمع اول را بیرون باید برد وبدآنکه این مکان را نیز بُعد
ومسافت از برای آنکه نور آفتاب از حجب کثیف در شواند گذشت وچون
بعد مسقط شود منقطع گردد واما امکنهٔ روحانیات انواع آن بسیار است
هرچند روح لطیف‌تر مکان او لطیف‌تر وحاصل آن بچهار نوع باز میگردد
اول ملایکه که موکلند بر زمین وزمینهای دیگر که فرود زمین ماست وفرشتگان
که بر دریاها وصحراها وکوهها موکلند از بهر تربیت وانتظام عالم سفلی و
روش ایشان در صعود تا آسمان اول بیش نیست از آنجا البته در نگذرند
اگرچه قدرت گذشتن دارند ولکن از راه ترتیب ایشان را بداشته‌اند
که از یکسر انگشت بیش نشوند وما منا الا له مقام معلوم ودر درجات ومقامات
ایشان تفاوت بسیارست ولکن همه را در درجهٔ اول شمرده شد تا سخن دراز
نشود ودر درجهٔ دوم ملایکه آسمانها اند واهل هر آسمان بر همان آسمان باشند
وهمچنین حملهٔ عرش وحافین حول العرش که فرود عرش‌اند وتفاوت مقامات
ایشان را نیز نهایت نیست واما روحانیات اعلی که در درجهٔ سیوم اند
مقربان حضرت ربوبیت اند واز راه تفاوت صفات ایشان را
نیز نهایت نیست ومقامات ایشان در عوالم غیبی است وایشان قوی
لطیف اند ولطافت ایشان تا بحدیست که اگر خواهند خویشتن را از
طوایف ملایکه که فرود ایشانند باز پوشند که هیچ گونه ایشان را نتوانند
دید از فرط لطافت در آیند از دیوار همچنانکه از در آنکه ایشان هم نوعیست
از بعد از بهر آنکه ایشان را بحرکت حاجتست اگرچه بیک چشم زدن بمقصد
رسند اما حاجت بحرکت منافی کمال ایشانست در روحیت ودرجهٔ

چهارم

180

چهارم درجهٔ ارواحست ودرجات ارواح هم متفاوتست بحسب تفاوت
ارواح در لطافت وکمال در لطافت روح انسانی راست واین روح بغایت
لطیف است وهیچ مخلوق در لطافت بدرجهٔ او نرسد وهیچ ذره از عرش
تا تحت الثری از او دور نیست واو را بحرکت هیچ حاجت نیست هر کجا که بجو
بیابی واو نه متصلست ونه منفصل نه داخل نه خارج نه متحرک نه ساکن واین
همه براهین عقلی معلومست وبراهین عقلی کسی را بکار آید که مکاشفات
قلبی ومشاهدات سرّی ومعاینات روحی ندارد چون آفتاب معرفت
طالع گشت بچراغ عقل حاجت نیفتد روح انسانی چون بکمال رسید قالب
را بمقام روحانیات کشند در آتش شوند ونسوزند ودر دوزخ در آیند از برای
راستی وعده وان منکم الا واردها وبیرون آیند واز دیوار در آیند چنانکه از در
وخود را از چشم هر کس که خواهند بپوشند واین همه ممکن است ووقت وخواهد
بود اما ممکن نیست وصورت نه بندد وروا نباشد که حق سبحانه وتع در هر یکی
ازین امکنهٔ جسمانیات وامکنهٔ روحانیات که یاد کردیم فرود آید یا بدان پیوندد
یا برابر آن باشد یا هیچ مخلوق بعلو مکانت او ودرجهٔ قدوسیت او جل وعلا
برسد هو سبحانه مقدس عن کل ما لا یلیق بجلاله من النقایص الکونیة مطلقا وعن
جمیع ما یعد کمالا بالنسبة الی غیره من الموجودات مجردة کانت او غیر مجردة وهو سبحانه
وتع وکمالاته الذاتیة اعلی من کل کمال هر که عقل او وهم او خیال ذات مقدس بیچونش
از نسبت زمان ومکان متعالی است وصفات پاکش از شایبهٔ تشبیه وتمثیل عاری
وخالی است شعر ذات او نزد عارف وعالم بر تر از ما وکیف
پاک از آنها که عاقلان گفتند پاکتر زانچه غافلان گفتند وآنچه در حدیث واردست
بروایت انس رضی الله عنه یقول الله تع وعزتی وجلالی ووحدانیتی وفاقة خلقی الی

واز هل ولم

واستوایی علی العرش وارتفاع مکانی انی استحیی من عبدی وامتی یشیبان فی
الاسلام ان اعذبهما وآنچه در حدیث دیگر وارد است من قوله صلی الله علیه و
سلم یقول الله تعالی وعظمتی وجلالی وارتفاع مکانی لایدخل الجنة احد وقلبه مظلم و
غیر آن از احادیث که عبارت ارتفاع مکانی در آنجا آمده است آن بمکان
بی مکانیست وان ارتفاع اشارت بعلو ذاتیست و رفعت و مکانت
و تقدس ذاتی اشارت بآن رفعتست قال الله تعالی رفیع الدرجات ذو العرش
الآیة معیت روح با جسد مثال معیت حق سبحانه است با کل کاینات من
عرف نفسه فقد عرف ربه بر روح از اعراض اجسام چون دخول و خروج و اتصال
و انفصال و غیر آن جایز نیست فکیف بر حق سبحانه و فی کلام بعض العرفا ایضا
رحمهم الله قالب آدمی مرکبست از چهار عنصر متضاد خاک و باد و آب و آتش و
این هر چهار بحقیقت در قالب جمع اند و مکان خاک در قالب ظاهرست و عیان
و در خاک آب را مکان دیگرست لطیف و لایق لطافت آب و درین آب باد را
مکانی دیگرست لطیف تر از مکان آب و درین آب آتش را مکانی دیگرست
لطیف تر از مکان باد و روح با همه ذرهای قالب بحقیقت موجودست بی حلول
در مکانی حلول و انتقال از عوارض اجسام است و هیچ چیز از عوارض اجسام
بر روح جایز نیست پس همچنین میدان که ذات مقدس رب العالمین جل ذکره
ولا اله غیره با همه ذرهای آفرینش بحقیقت موجودست بی حلول و اتصال
و انفصال و بی مماسه و محاذات با همه بی همه از همه دور و به همه نزدیک نزدیک متصل
دور منفصل زهی نزدیکی و دوری بنده زهی حاضری و غایبی بنده زهی جمال و کمال
و نابینایی بنده زهی کذران در میان دل و جان زهی حاصل دل و دل از وی بی حاصل
در حدیث الهی است لم یسعنی ارضی ولا سمایی و یسعنی قلب عبدی المؤمن انا

جلیس من ذکرنی وانا معه اذا دعانی وعن ابی هریرة رضی الله عنه انه قال قال
رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول الله عز وجل انا مع عبدی ما ذکرنی وتحرکت
بی شفتاه اخرجه فی شرح السنة باسناده من الاوزاعی باسناده عن ابی هریرة
رضی الله عنه الحدیث وفی کلام بعض العرفا ایضا رحمهم الله فی قوله سبحانه الرحمن
علی العرش استوی پاذشاهان صورت را حرم خاص باشد و بارگاه عام
که نواختگان را خلعت آنجا بخشند و مجرمان را سیاست آنجا کنند و ترتیب
نظام مملکت درین بارگاه عام بود و در حرم پاذشاهی جز خاصان را بار
نبود عرش مجید بارگاه عامست مر پاذشاه را جل ذکره و لفظ استوا
اشارتست بدوام ظهور بی احتجاب و آفتاب همواره طالع است در نیمروز
و غیر نیمروز ولکن محتاجان بهره از نور او در وقت نیمروز تمامتر گیرند استوا
را مثال بیش ازین نتوان گفت ولله المثل الاعلی و ورای آن جز ذوق و مشاهدت
نیست و در حرم خاص جز انبیا و اولیا را بار نیست حله حقیقت آنجا پوشانند
پاذشاه عالم جل ذکره غیورست اسرار صمدیت با هیچ جاحد و معاند
در میان ننهد و چون پاذشاه عالم تعالی و تقدس بنده چیزی خواهد او را
با خود آشنا کند و بقرب خودش بینا کند و منا که ما لا عین رات ولا اذن
سمعت ولا خطر علی قلب بشر والله سبحانه الموفق وفی کلام بعض کبار العارفین
رحمهم الله ما ثم الا جسم فما ثم الا جسم لیکن الاجسام مختلفة النظام فمنها
الارواح اللطایف ومنها الاشباح الکثایف ومن لا یقیده مکان
لا یقیده زمان اجل اساس پس امر که کله علی الایمان والتقوی حتی یتبین
لک الامور وایاک ان تخدع فان الشبه با نیطه الابصار امین وفی کلام

البحث فی الزمان

بعض العرفا ایضا رحمهم الله فی معرفة الزمان و معرفة معنی قوله سبحانه انما

حَسْبُنَا اللّٰهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ

٤٥١

هرکون صباح نمازندن صکره
دورت یوز اللی بر کره تلاوت
اولنه ایصال مطالب ودفع موانع
واعدا ایچون اثر عظیم مشاهده اولنه
باذن الله تعالی

وسلامه علیه موصوف شوذ تواند بوذ که بزوذی قالب کثیف را بزمان جسمانیات
لطیف کشذ و بروزی چندانی کار کنذ که دیگری بسالی نتواند کرد در قصهٔ حضرت
صلوات الله وسلامه علی نبینا وعلیه که دران صورت بندگی در یکروز آن پارهٔ
کوه را بر کنذ و دیگر روز آن زمین را راست و هموار کرداینذ و خاک آنرا
بجای دیگر برد و این قصه در اواخر نوادر الاصول بطولها منقولست و از شیخ
ابو الحسن خرقانی قدس الله تع روحه منقولست که فرموذ یکشب مارا از ما
ستانذند جمله اورا دما بجملها برفت و چون مارا بما باز داذند روی ما از آب
وضو هنوز تر بوذ و صاحب این مقالات وحالات میگویذ از یاران ما کسی
هست که کم از یکساعت همه قرآنرا ختم کرده است حرف حرف و آیة
آیت خوانده واین حالت اورا بسیار افتاذه است و اگر قوة روحانی
بکمال رسد تواند بوذ که قالب را بزمان روحانیات کشذ و در یکساعت
کار صد هزار ساله کنذ و قصهٔ معراج سید عالم علیه الصلوة والسلام درین
مقام بوذ که در یکساعت از تفاصیل ملکت یکان یکان بروی عرض فرموذند
و نوذ هزار کلمه از حق بشنوذ و چون باز آمذ بستر هنوز گرم بوذ و منقولست
که یکی از اصحاب جنید قدس الله تع روحه بکنار دجله رفت تا غسل کنذ و جامه
بیرون کرد و در میان آب شذ و هم در دم بهندوستان رفت و آنجا تاهل
کرد و فرزندش در وجود آمذ و سالهای بسیار بماند پس دیگر باره خوذرا
در دجله در میان آب دیذ و جامهٔ خوذ را هم آنجا که نهاده بوذ یافت و بپوشید
و بخانقاه رفت و اصحاب را دیذ که همان نماز را وضو می ساختند و چون
رونده باین مقام رسد در یکنفس هزار ساله طاعت تواند کرد و از اینجا بزرگان
طریقت قدس الله تع ارواحهم فرموده اند یکنفس رونده هزار ساله عالم ارزد

وانچه گفته اند از اسرار زمان ومکان قطره ایست از آن دریای بیکران
و بسیار در شاهوار که در قعر بحر بمانذ کم من خبایا فی الزوایا و بدانکه حق تعالی
و تقدس پس ازلی و ابدیست و سخن او سبحانه یکی است که تعدد و تجدد نه پذیرذ و
از ازل بی اول و تا ابد بی آخر بآن سخن متکلم است بی انقطاع و جمله مکونات
بیک کلمه کن ایجاد کرده و این کلمه بازل و ابد محیط است و بیک ارادت مریدست
همه مرادات را از ازل تا ابد و علی هذا سایر الصفات همه مرادات بر وفق ارادت
او بید سبحانه نه کم و نه بیش و نه پس و نه پیش مثلا طینت آدم را علیه الصلوة و
السلام فرموذ بباش در آن وقت در فلان مکان لاجرم در میان مکه و طایف
چهل هزار سال بوذ چنانکه حق تع خواست و اگر تقدیرا یک طرفة العین در وجود
آمذی خلاف ارادت و خلاف کن فیکون بوذی و دانستن استحالت خاموشی
بر حق سبحانه و دانستن آنکه او سبحانه متکلم است ازلا و ابدا بی انقطاع با آنکه
سخن او سبحانه یکیست بی تعدد و تجدد و تبعض و تفکر و شناختن این نوع معانی
علی الحقیقه موقوف بر مشاهدات بصایر است اما قبول کردن بایمان در اول
فرضست تا آخر بانواع تصفیه و تزکیه بر سبیل متابعت صاحب شریعت صلوات
وسلامه علیه کوشش و سعی کرده و در قعر این دریا بسی از دریاهای عرفان نهانست
والله سبحانه الهادی لاهل المجاهدة الی سبیل المکاشفة والمشاهدة ولاهل الشوق
الی مشارب الذوق و بالله سبحانه التوفیق و هو عز و علا ولی الهدایة والتحقیق وفی
الجامع الصحیح لامام الدنیا ابی عبد الله محمد بن اسمعیل البخاری رحمه الله فی باب
حفظ العلم حدثنا اسمعیل قال حدثنی اخی عن ابن ابی ذئب عن سعید المقبری عن
ابی هریرة رضی الله عنه قال حفظت من رسول الله صلی الله علیه وسلم وعائین
فاما احدهما فبثثته واما الآخر فلو بثثته قطع هذا البلعوم وفی شرح الصحیح البخاری

وسلامه علیه موصوف شوذ تواند بود که بزودی قالب کثیف را بزمان جسمانیات
لطیف کنند و بروزی چندانی کار کنند که دیگری بسالی نتواند کرد و در قصهٔ خضر
صلوات الله وسلامه علی نبینا وعلیه که دران صورت بندگی در یکروز آن پارهٔ
کوه را بر کنند و یکروز آن زمین را راست و هموار کردانیذ و خاک آنرا
بجای دیگر برد و این قصه در اواخر نوادر الاصول بطولها منقولست و از شیخ
ابو الحسن خرقانی قدس الله تعالی روحه منقولست که فرموذ یکشب مارا از ما
ستانند جمله اوراد ما بجا برفت و چون مارا بما باز داذند روی ما از آب
وضو هنوز تر بوذ و صاحب این مقالات و حالات میگویذ از یاران ما کسی
هست که کم از یکساعت همه قرآنرا ختم کرده است حرف حرف و آیة
آیت خوانده و این حالت اورا بسیار افتاده است و اگر قوة روحانی
بکمال رسد تواند بوذ که قالب را بزمان روحانیات کشند و در یکساعت
کار صد هزار ساله کنند و قصهٔ معراج سید عالم علیه الصلوة والسلام درین
مقام بوذ که در یکساعت از تفاصیل ملکت یکان یکان بروی عرض نموذند
و نوذ هزار کلمه از حق بشنوذ و چون باز آمذ بستر هنوز گرم بوذ و منقولست
که یکی از اصحاب جنید قدس الله تعالی روحه بکنار دجله رفت تا غسل کند و جامه
بیرون کرد و در میان آب شد و هم در دم بهندوستان رفت و آنجا تاهل
کرد و فرزندش در وجود آمذ و سالهای بسیار بماند پس دیگر باره خودرا
در دجله در میان آب دیذ و جامهٔ خود را هم آنجا که نهاده بوذ یافت و بپوشیذ
و بخانقاه رفت و اصحاب را دیذ که همان نماز را وضو می ساختند و چون
رونده باین مقام رسد در یکنفس هزار ساله طاعت تواند کرد و ازینجا بزرگان
طریقت قدس الله تعالی ارواحهم فرموده اند یکنفس رونده هزار ساله عابد ارزد

و آنچه گفته اند از اسرار زمان و مکان قطره ایست ازان دریای بیکران
و بسیار در شاهوار که در قعر بحر بماند کم من خبایا فی الزوایا و بدانکه حق تعالی
و تقدس پس ازلی و ابدیست و سخن او سبحانه یکی است که تعدد و تجدد نه پذیرد و
از ازل بی اول و تا ابد بی آخر بان سخن متکلم است بی انقطاع و جملهٔ مکونات
بیک کلمه کن ایجاد کرده و این کلمه بازل و ابد محیط است و بیک ارادت مریدست
همه مرادات را از ازل تا ابد و علی هذا سایر الصفات همه مرادات بر وفق ارادت
او سبحانه نه کم و نه بیش و نه پس و نه پیش مثلا طینت آدم را علیه الصلوة و
السلام فرموذ بباش در آن وقت در فلان مکان لاجرم در میان مکه و طایف
چهل هزار سال بوذ چنانکه حق تعالی خواست و اگر تقدیرا یک طرفة العین در وجود
آمذی خلاف ارادت و خلاف کن فیکون بوذی و دانستن استحالت خاموشی
بر حق سبحانه و دانستن آنکه او سبحانه متکلم است ازلا و ابدا بی انقطاع با آنکه
سخن او سبحانه یکیست بی تعدد و تجدد و تبعض و تنکر و شناختن این نوع معانی
علی الحقیقة موقوف بر مشاهدات بصایر است اما قبول کردن بایمان در اول
فرضست تا آخر بانواع تصفیه و تزکیه بر سبیل متابعت صاحب شریعت صلوات
و سلامه علیه روشن و مبرهن کردذ و در قعر این دریا بسی از دریای عرفان نهانست
والله سبحانه الهادی لاهل المجاهدة الی سبیل المکاشفة والمشاهدة ولاهل الشوق
الی مشارب الذوق وبالله سبحانه التوفیق وهو عز وعلا ولی الهدایة والتحقیق وفی
الجامع الصحیح للامام الدنیا ابی عبد الله محمد بن اسمعیل البخاری رحمه الله فی باب
حفظ العلم حدثنا اسمعیل قال حدثنی اخی عن ابن ابی ذیب عن سعید المقبری عن
ابی هریرة رضی الله عنه قال حفظت من رسول الله صلی الله علیه وسلم وعائین
فاما احدهما فبثثته واما الآخر فلو بثثته قطع هذا البلعوم وفی شرح الصحیح البخاری

رحمه الله قالوا المراد بالاول علم الاحكام والاخلاق وبالثاني علم الاسرار
المصون عن الاغيار المختص بالعلما بالله تع من اهل العرفان وقال بعض العارفين
رحمهم الله من لم يكن له نصيب من هذا العلم اخاف عليه سوء الخاتمة واقل النصيب
من علم المعرفة ان لا يشهد ولا يجحد وان لم يعرف فليتعرف وليكن مغفلة التسليم لاهله
فهو مغفل المسلمين وفيه يسلمون من عدوهم ومامنون البدع في دينهم وقال بعضهم
العلم المكنون والسر المصون علم هذه الطايفة وسونيتها الحذمة وثمرة الحكمة لا
يظفر به الا الغواصون في بحار المجاهدات ولا يسعد به الا المصطفون بانوار
المشاهدات واهل الغرة بالله سبحانه له منكرون وعنها مدبرون وقال الشيخ
ابو حفص شهاب الحق والدين السهروردي رحمه الله علوم اهل المعرفة ابنا عن وجدان
واعتزا الى عرفان وقد اندرس كثير من دقايق علومهم كما انطمس كثير من حقايق
رسومهم وقال الجنيد رحمه الله علمنا هذا طوي بساطه منذ كذا سنة ونحن نتكلم في
حواشيه وقال الشيخ علا الدولة السمناني رحمه الله في قوله عز وجل سأل سايل بعذاب
واقع للكافرين ليس له دافع من الله ذي المعارج تعرج الملائكة والروح اليه في يوم
كان مقداره خمسين الف سنة فاصبر صبرا جميلا انهم يرونه بعيدا ونراه قريبا
ايها السايل عن العذاب الواقع الذي ليس له دافع غير الذكر الرافع قد صاحبك
في العروج النافع له في الرجوع اما تقرا سورة المعارج لتفهم ظاهر تفسيرها كيفية عروجك
الى باريك عز وجل ومن باطن تفسيرها حقيقة رجوعك الى ربك سبحانه من
الله ذي المعارج يعني حضرة الله عز وجل معارج اللطايف لطيفة تعرج اليه
في يوم كان مقداره الف الف سنة ولطيفة تعرج اليه في يوم كان مقداره سبعماية
الف سنة ولطيفة تعرج اليه في يوم كان مقداره ثلثماية وستين الف سنة ولطيفة
تعرج اليه في يوم كان مقداره سبعين الف سنة ولطيفة تعرج اليه في يوم كان

184

مقداره خمسين الف سنة ولطيفة تعرج اليه في يوم كان مقداره اقل من لمحة و
هذه اللطيفة الانسانية الكاملة المستحقة للمراتب وافشا سر معاريجها المقدرة
من حد القرآن مما لا يحل افشاؤه تعرج الملائكة والروح يعني القوى الروحانية و
الروح الانسانية اليه اي الى حضرة الله عز وجل في يوم كان مقداره خمسين الف
سنة لانهم ما كسبوا من الارض البشرية استعدادا او قوة واما المدبرات
الامر التي اتى لها الله سبحانه من السموات الى الارض فهم يعرجون اليه في يوم كان
مقداره الف سنة كما قال عز من قايل يدبر الامر من السما الى الارض ثم يعرج اليه
في يوم كان مقداره الف سنة مما تعدون ولاجل هذا السر قال الشيخ الصمداني
ابو الحسن الخرقاني قدس الله تع سره اني صعدت ظهيرة لاطوف بالعرش فرايت
جماعة كثيرة يطوفون بالعرش طوافا ولا يعجبني طوافهم لبرودتهم وسكونهم فطفت
بالعرش الف طوفة وما اتموا طوافا واحدا فسالت منهم من انتم وما هذه البرودة
في طوافكم قالوا نحن الملائكة وهذا طبعنا لا يمكن لنا ان نتجاوز مما جبلنا الله تع عليه فسالوني
من انت وما هذه السرعة قلت انا ابن آدم وهذه السرعة نتيجة النار التي ركزت فينا
وفي عين المعاني يدبر يرسل سبحانه الملائكة بالتدبير مجاهد رضي الله عنه يدبر الامر
يقضي امر كل شي الالف سنة ثم يلقيه الى ملائكته فاذا امضت قضي لالف اخرى ثم يعرج
اي يصعد جبرئيل عليه الصلوة والسلام الى السما في مدة لو عرج فيها ابن آدم لم يقطع
الا بالف سنة وقوله سبحانه خمسين الف سنة المراد به من السما الى السدرة وقيل يدبر
امور الدنيا ثم يعرج اي يعود الامر اليه في يوم القيامة وله اول ليس له آخر الامام
القشيري رحمه الله خاطب الخلق على مقدار افهامهم قال الشيخ علا الدولة احمد بن محمد السمناني
قدس الله تع روحه شاهدت في الغيب بطريق الواقعة ثلثة مجتمعة مالت نفسي اليهم فسلمت
عليهم فاجابوني باحسن جواب ورحبوني باحسن ترحيب فتعجبت عن حسن

ذكر طبقات الصوفية قدس الله ارواحهم

متعالهم فتفتشت عن نسبتهم فقالوا انسبتنا الصوفية وطبقتنا سبع طبقة
طبقة الطالبين وطبقة المريدين وطبقة السالكين وطبقة السايرين وطبقة
الطايرين وطبقة الواصلين والسابعة القطب وهو واحد في زمن من الازمان
وقلبه على قلب محمد صلى الله عليه وسلم كما كان قلب قطب الابدال على
قلب اسرافيل عليه السلام فكما ان في السما قطبين قطبا جنوبيا وقطبا
شماليا واقرب الكوكب الى القطب الجنوبي السهيل والى القطب الشمالي
الجدي جعل الله تع في الارض ايضا قطبين وعين لكل واحد منهما مرتبة فمرتبة قطب
الارشاد مرتبة السهيل وهو اكبر الكواكب جرما وضوا ونفعا ومرتبة قطب الابدال
مرتبة الجدي مختفي عن اعين اكثر الناس واعدادهم ثلثماية وستة وستون مثل
اعداد ايام السنة الشمسية تقريبا لا تحقيقا ولاية قطب الارشاد ولاية شمسية
والكسر من اعداد الايام الشمسية وهو الربع خفي في العدد اعني الربع الغير التام
من يوم وليلة وعدد الايام الشمسية بالحساب ثلثماية وخمس وستون و
ربع غير تام من يوم وليلة ولهم ازواج واولاد واسباب واموال واملاك
والناس يحسدونهم وينكرونهم ويوذونهم كما يوذون الانبيا عليهم الصلوة
والسلام وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما اوذي نبي قط مثل
ما اوذيت وهم خلفا الانبيا عليهم الصلوة والسلام في دعوة الخلق الى الحق ولا
يعرفهم احد حق المعرفة الا من نور الله سبحانه قلبه بنوره الفايض من الصفة الدالة
عليها اسم المريد فهو يعرفهم ويراهم بذلك النور المنور عن بصيرته تحت قبابهم و
لكل واحد منهم قبة من الهيات اللازمة للبشرية ليكونوا محجوبين عن اعين الاغيار
بها وكل من عرف قطب الارشاد وخلفاه دخل في طبقة المريدين وولاية قطب
الابدال ولاية قمرية وطبقاته ست كما اخبرنا النبي الامي صلى الله عليه وسلم في حديث

ابن مسعود رضي الله عنه يقول ان لله تع ثلثماية نفس قلوبهم على قلب ادم عليه
الصلوة والسلام وله اربعون قلوبهم على قلب موسى عليه الصلوة والسلام
وله سبعة قلوبهم على قلب ابرهيم عليه الصلوة والسلام وله خمسة قلوبهم على
قلب جبرئيل عليه الصلوة والسلام وله ثلثة قلوبهم على قلب ميكائيل عليه الصلوة
والسلام وله واحد قلبه على قلب اسرافيل عليه الصلوة والسلام كلما مات
واحد ابدل الله تع مكانه من الثلثة وكلما مات واحد من الثلثة ابدل الله تع مكانه
من الخمسة وكلما مات الواحد من الخمسة ابدل الله تع مكانه من السبعة وكلما مات واحد
من السبعة ابدل الله تع مكانه من الاربعين وكلما مات واحد من الاربعين ابدل الله
تع مكانه من الثلثماية وكلما مات واحد من الثلثماية ابدل الله تع مكانه من العامة
بهم يدفع الله تع البلا عن هذه الامة وتيقنا بوجودهم ومراتبهم وطبقاتهم واعدادهم
تيقنا عيانيا وشاهدنا منهم كرامات عيانية من طي الارض والعبور على الما
بلا جسر ولا سفينة وعلى البحار الطويلة مسافتها باقل ساعة زمانية والاختفا
عن اعين الناس والاجتماع في مكان ضيق مملو من اهل الشهادة بحيث لا
يلصق بدنهم ببدن غيرهم ولا يرى ظلهم ولا يسمع صوتهم مع انهم يتلون القران
بصوت عالي في المجلس وينشدون الاشعار في السماع بين اهل السماع و
يرقصون ويبكون وهم يتقلبون الخسيس الى النفيس ويوثرون على انفسهم المحتاجين
ويتنزهون عن صرف حظهم وجمع سيرتهم في الاكل والشرب واللبس والخلق والخلق
والادب والصحبة مثل سير الصوفية وعندي ان الصوفية اخذوا هذه السير
منهم وهم يدورون البلاد في الربع المسكون ويجتمعون كل سنة مرتين مرة في
عرفات ومرة في رجب حيث امروا بالاجتماع في ذلك المكان وهم بدلا بين
الناس هم يعرفونهم والبدلا لا يعرفونهم والملال في زمان النبي صلى الله عليه و

وسلم من بدلا السبعة ولا يراهم احد من حيث المعرفة الا واحد من اهل الشهادة
في كل زمن من الازمان فاذا مات ذلك الواحد الشهادي يصاحبون بامر
الحق سبحانه واحدا آخر وكان بينهم وبين النبي صلى الله عليه وسلم واحد من الصحابة
وهو حذيفة اليمان رضي الله عنه يبلغ عنهم السلام الى النبي صلى الله عليه وسلم
وعنه اليهم ويجتمعون عند النبي صلى الله عليه وسلم ويصلون معه ويستفيدون
منه الشرايع من غير ان يعرفهم احد غير حذيفة وهو معروف بين الصحابة بانه صاحب
سر النبي صلى الله عليه وسلم وهم مامورون بمتابعة الانبياء عليهم الصلوة والسلام
والتمسك بشرايعهم والاقرار بكلمتي الشهادة وكان القطب في زمان النبي
صلى الله عليه وسلم عصاماً القرني عم اويس رضي الله عنهما وكان مظهرا خاصا
من حيث الاصالة للتجلي الرحماني كما كان المصطفى صلى الله عليه وسلم مظهرا
خاصا للتجلي الالوهية المخصوص باسم الذات وهو الله فحق ان يقول النبي
صلى الله عليه وسلم اني لاجد نفس الرحمن من قبل اليمن فلما توفاه الله تعالى ابن
عطا احمد الوبي وهو من قرية بين مكة واليمن والقطب المبارك الذي شرف
الله تعالى زماننا بوجوده المعروف عماد الدين عبد الوهاب الفارسي وهي قرية من
قرى قزوين قرية من ابهر اجلسه الله تعالى على اريكة الرتبة القطبية بعد وفاة عبد الله
الشامي قدس الله تعالى روحه في ربيع الآخر سنة ست وعشرة وسبعماية وكان
ابن ست وسبعين مد الله تعالى في عمره مدا وجعله بين الخلايق والحوادث سدا
وهو التاسع عشر من الاقطاب من زمن النبي صلى الله عليه وسلم الى زماننا
هذا وهم مشتغلون في البشرية ياكلون ويشربون ويتغوطون ويبولون ويمرضون
ويداوون ويكونون قبل دخولهم في طبقة الابدال ولهم اولاد وبيوت واملاك و
اموال لكنهم بعد الخروج من بينهم والدخول في دايرة الابدال لا يعودون الى ما تركوه

م

والى صاحبة

والى مصاحبة الازواج والاولاد والضيعات ولا يجوز لهم التصرف فيها ولا
في صحبة الازواج والاولاد بحيث يعرفونهم ويبالغون في رعاية سنة النكاح بحيث
لو دخل غريب في دايرتهم يحبون ان يزوج يوما او اسبوعا ويعطي حقها ويتركها
من غير ان تعرفه وكذلك يبالغون في رعاية جميع السنن المروية عن النبي صلى
الله عليه وسلم واني سميت كل طبقة من طبقاتهم قبل التشرف بمعرفتهم اسماً
معيناً للامتياز فسميت الطبقة الاولى الابدال لان الله تعالى ابدل مكانهم من
اهل الشهادة والثانية الابطال ومعنى البطل الشجاع والثالثة السياح و
الرابعة الاوتاد والخامسة الافراد والسادسة القطب وقد دفن احد وعشرون
من الاقطاب في طرزج وهي قرية في جبل بين بسطام ودامغان قبل ظهور النبي
صلى الله عليه وسلم وقد وصل الى الرتبة القطبية محمد بن حسن العسكري رضي الله
عنه وعن آبائه الكرام ائمة اهل بيت الطهارة وهو اذا اختفى دخل في دايرة
الابدال وترقى متدرجا طبقة طبقة الى ان صار سيد الافراد وكان القطب
علي بن الحسين البغدادي فلما جاد بنفسه ودفن في سوسر صلى عليه محمد بن الحسن
العسكري رضي الله وجلس مجلسه وبقي في المرتبة القطبية تسع عشر سنة ثم توفاه
الله تعالى بروح وريحان واقام مقامه عثمان بن يعقوب الجويني الخراساني وصلى
هو وجميع اصحابه عليه ودفنوه في مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم فلما جاد الجويني
بنفسه جلس احمد كوحك من ابناء عبد الرحمن بن عوف مجلسه وكان يربى في العجم
وصلى عليه وقبورهم لاصقة بالارض غير مشرفة ولا مبنية لا يعرفها غيرهم وهم يزورونها
كل سنة وهم يشترون ويبيعون ويدخلون الاسواق وياخذون حوايجهم من
الماكول والملبوس والادوية ولا يحترزون من احد ولا يخفون الا من يطلبهم
ولا يقيمون في منزل كثيرا الا ان يكونوا مرضى ويمرضون كثيرا ويداوون انفسهم و

كما

ذكر محمد بن حسن العسكري

بها

ذكر الياس وخضر صلوات الله عليهما

يدخلون الحمامات ويعطون اجرة الحمامي ويتبدل طبقات الابدال والابطال

واخوانهما كثيرا والقطب ثابت في مقامه وهو طويل العمر والياس والخضر

عليهما الصلوة والسلام يصاحبونه في اوقات ويخدمانه ويدعوان له بالخير

ويأتمان به في الصلوة ويصرف الخضر عليه الصلوة والسلام عليهم من النقود

والثياب وغيرهما وكذلك على الياس عليه الصلوة والسلام واصحابه

ولكل واحد منهما عشرة اصحاب من المعمرين وهم لا يرون الابدال والابدال

يرونهم ويخدمون الخضر عليه الصلوة والسلام ويلازمونه خاصة في الامراض

الحادثة له والياس عمّ جدّه وهو يخدمه خدمة الاولاد والدهم والخضر وقطب

الابدال والاصحاب يحترمونه احترام التلامذة استادهم وهو طويل القامة وكبير

الهامة قليل الكلام كثير المراقبة ذو وقار وتمكين وهيبة صاحب علوم ومعارف

وكرامات عيانية متابع للشرع المصطفوي راع سنته حق الرعاية وهو و

الخضر يدعوان الناس اليوم الى الشريعة المصطفوية متابعا سنته مراعيا

اوامره ونواهيه حق الرعاية ومن ينكر وجود الياس والخضر عليهما الصلوة

والسلام فهو من غاية الجهل ومن ينكر نبوتهما احترازا عن نقص ختم النبوة

فهو من قلة العقل وهما يصاحبان بعض اهل الشهادة بامر الله تع وقد صاحبا

ممشاد الدينوري في وقت الجنيد رحمهما الله وهو من صحب قطب الابدال

من اهل الشهادة والياس احد الياسين بقراة من قرا بالجمع وكثير من

الانبيا كان اسمهم ابراهيم وداود وغيرهما ذكر في القرآن وسمع النبي صلى الله

عليه وآله وسلم واصحابه رضي الله تع عنهم بعد صلوة العصر في حرب تبوك

بيتين من غيران يروا منشدهما فقال النبي صلى الله عليه وسلم المنشد هو

الخضر يثني عليكم والنظم هذا **النظم** فوارس هيجا اذا اليوم ايوم

ريلين

187

رهابين ظلماء اذا الليل اليل رجال محاريب وحرب فكسبهم لدارئهم اعمالهم

وقد كتبته على ظهر كتاب اذ نظر فيه الخضر عليه الصلوة والسلام فتبسم فقال

نفي الحديث بين الخلق والخضر هو المثلث بالخصايص من الصفة العبدية

والرحمة العندية والعلوم اللدنية كما نطق به الكتاب المجيد بقوله تع فوجدا

عبدًا من عبادنا آتيناه رحمة من عندنا وعلمناه من لدنا علما وانه عليه الصلوة

والسلام يمرض كثيرا ويداوي نفسه وقد جدد الله تع اسنانه وقوى اركانه

قبل خاتم الانبيا صلى الله عليه وسلم في كل خمسماية سنة مرة وبعد الخاتم في كل

ماية وعشرين سنة وقد جدد الله تع في هذه السنة اسنانه المباركة وهذا التجديد

تجديد سابع بعد الهجرة خاتم النبيين صلى الله عليه وسلم والتمام اجله المعلوم

وارجوا من فضل الله تع ان يجدد امر دين الاسلام ويرفع اعلام امر

المعروف ونهي المنكر في العالم وهو حسن الخلق باسط الكف مشفق

على الخلق جزيل العطا من النقود والثياب الفاخرة عارف بعلم الكيميا

كرامة وتعليما من الله تع مطلع على الكنوز باطلاع الله سبحانه اياه موثر ارباب

الحاجات بامر الله تع على نفسه وعلى اصحابه العشرة الملازمين في خدمته السايحين

في الارض بامره ولهم ايضا كرامات عيانية مثل ما ذكرت بعضه من

قبل في شرح حال الابدال وكان عليه الصلوة والسلام كثير الزوج

وكانت له اولاد كثيرة وما بقي له اليوم عقب على وجه الارض وترك الزوج

منذ ماية سنة وسبعة اشهر ومات ولده الاخير وكان ابن ستين سنة منذ خمسين

سنة ونيف ولا يعرف الاولاد والازواج وهو يقول للقاضي عند المناكحة انا

رجل مغربي ويرثها ويوثر الميراث على المستحقين ويخاصم الناس ويدخل الاسواق

ويبيع ويشتري للناس باسم الدلالي خاصة في سوق منا وعرفات والكلة ونحوه

والتنقل

ق

قليل يحب الصوت الحسن ذو وجد عظيم في السماع يرقص ويتحرك وربما يصير مغلوبا
يوماً وليلة ويدخل على بعض الصالحين ويصاحبهم بامر الحق سبحانه ويعطيهم في
بعض الاوقات النقود والاثواب من المركوب وربما يستقرض ويرهن شيئاً
وله حالات عجيبة وكرامات غريبة مختصة به وهو من اولاد فارس مولده بلدة
على فرسخين من شيراز واليوم سنجة وصاحب النبي صلى الله عليه وسلم قبل نزول
الوحي وبعده من غزوات يعرفه النبي صلى الله عليه وسلم ويروي عنه صلى الله عليه
وسلم احاديث كثيرة منها قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رأيت
الرجل لجوجاً معجباً برايه فقد تمت خسارته ومنها قال كان النبي صلى الله عليه و
سلم في بيت من بيوت بني شيبة مع كثير من اصحابه رضي الله عنهم وكانوا متحزنين
رهبة من اعدائهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما من مومن يقول صلى الله على
محمد الا نصر الله تع قلبه ونوره وقال الخضر عليه الصلوة والسلام كنت انا والياس
بن سام مع اشموئيل وهو نبي من انبياء بني اسرائيل عليهم الصلوة والسلام اذا
الجاه عدوه مع كثرة من اصحابه في ناحية البحر فقال لاصحابه قولوا صلى الله على محمد
وكروا على العدو كرة فقالوا وكروا فهزموا عدوهم واغرقوهم في البحر وكان ذلك
ومما يجري كثيرا على لسانه يا حي يا قيوم يا لا اله الا انت اسالك ان تحيي قلوبنا بنور
معرفتك ابدا وهو والقطب واصحابهما يصلون اليوم على وفق مذهب الامام
محمد بن ادريس الشافعي رحمه الله وهم اصحاب الوجد والبكا خوفا من الله تع وجميع
الناس برهم وفاجرهم يحبونهم ويحبهم يواسون الفقرا والمساكين ولا يحب
الاغنياء والمرشدين الا انهم ومريدوهم وهذه المحبة الراسخة في قلوب الناس
لالياس والخضر والابدال لاختفائهم عن اعين الناس يسمعون كلماتهم
لا يرون حياتهم البشرية الا ترى كيف يزورون قبور المشايخ بعد وفاتهم وكيف

وغير سماع

وبنين

بحضرة شاه

يوذونهم

يوذونهم في حياتهم وكذلك آذوا انبياء زمانهم وكثيرا ما يتفق عند استخلاص
المظلوم عن يد الظالم للخضر والقطب واصحابهما ان يضربوهم ويشتموهم ومن
عجايب الاتفاقات ان الجاهلين في مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم جادل
بعضهم بعضا في هذه السنة بالحجارة فاصابت حجارة راس الخضر عليه السلام
فشج راسه المبارك وضربه البرد وتورم وبقيت جراحته ثلثة اشهر وكيف لا و
قد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اشد الناس بلاءً الانبياء ثم الاولياء
ثم الامثل فالامثل اللهم احينا في عافية وامتنا في عافية واحشرنا معافين
بفضلك العظيم وفي قوت القلوب في شرح دعايم الاسلام الخمس التي بني
الاسلام عليها فاول ذلك فرض شهادة التوحيد للمومنين قال الله جل ثناه
وصدقت انباؤه لرسوله صلى الله عليه وسلم فاعلم انه لا اله الا الله واستغفر
لذنبك الآية وقال سبحانه لعباده يا ربهم بذلك فاعلموا ان ما انزل بعلم الله
وان لا اله الا هو الآية ففرض التوحيد هو اعتقاد القلب ان الله تع واحد لا
من عدد واول لا ثاني له موجود لا شك فيه حاضر لا يغيب عالم لا يجهل قادر لا
يعجز حي لا يموت قيوم لا يغفل حكيم لا يسفه سميع بصير ملك لا يزول ملكه قديم
بغير وقت آخر بغير حد كاين لم يزل ولا يزال وانه امام كل شيء ووراء كل شيء و
اقرب الى كل شيء من نفس الشيء وانه مع ذلك غير محل للاشيا وان الاشيا
ليست محلا له ليس في ذاته سواه وليس في سواه من ذاته شيء لم يزل
موجودا بجميع اسمائه وصفاته لا يجب عليه من الاحكام ما اجرى علينا لا يشبه
حكمته بحكم خلقه ولا يقاس عدله بعدل عباده ولا يلزمه في الاحكام ما لزمهم
ولا يعود عليه من الاسما المذمومة ما يعود عليهم وان ما سوى اسمائه وصفاته و
انواره وكلامه من الملك والملكوت محدث كله ومظهر كان بعد ان لم يكن لم

م

وه

فحق

وفوق كل شيء وه

يخلو من ذاته شيء كما لم يخلق ذاته من شيء سبحانه وتع عما يقول الملحدون من ذلك
علوا كبيرا فشهادة الموقن ان يشهد قرب الله تع منه ونظره اليه وقدرته عليه
وحيطته به فيسبق نظره وهمه الى الله تع قبل كل شيء ويذكره في كل شيء ويخلو
قلبه له من كل شيء ويناله اليه دون كل شيء ويعلم ان الله تع اقرب الى القلب من
حبل الوريد والى الروح من حياته واقرب الى البصر من نوره واقرب الى اللسان
من ريقه يقرب هو وصفه لا تقرب ولا يتقرب وانه تع على العرش في ذلك
كله وانه رفيع الدرجات من الثرى كهو رفيع الدرجات من العرش وان قربه
من الثرى ومن كل شيء كقربه من العرش لا يخلو من علمه وقدرته مكان و
لا يحد بمكان ولا يفقد من مكان ولا يوخذ بمكان والعرش والثرى وما
بينهما حد الخلق الاسفل والاعلى بمنزلة خردلة في قبضته وهو اعلى من ذلك و
محيط بجميع ذلك بما لا يدركه العقل ولا يكيفه الفهم لا تحجبه شيء عن شيء ولا
يبعد عليه شيء قريب من كل شيء بوصفه والاشيا مبعدة باوصافها والمسافة و
والتلقا مكان لسواه والنواحي والجهات مواضع للمحدثات والاحكام
والاقدار واقعة على خلقه وهو سبحانه جاوز المقدار والاحكام وفات العقول
والاوهام ليس بكان لشيء ولا مكان له شيء هو اول في آخريته باوليته هي صفته
وآخر في اوليته بآخريته هي نعته وباطن في ظهوره بباطنيته هي قربه وظاهر
في باطنيته بظهوره هو علوه لم يزل كذلك ازلا ولا يزال كذلك ابدا لا يعرف الا
بشهوده ولا يرى الا بنوره هذا للاولياء اليوم بالغيب في القلوب ولهم ذلك
غدا للمشاهدة في الابصار لا يعرف الا بمشيته ان شا وسواه في شيء و
ان شا لم يسوه كل شيء ان اراد عرفه كل شيء وان لم يرد لم يعرفه شيء لا لتجليه نهاية
ولا غاية لاوصافه وجود الاشيا لا يضطره الى النظر اليها ان اراد الاعراض عنها

فمنها الاوايل

189

الاوايل والاواخر لديه كشيء واحد لا يدخل الترتيب في صفاته وصفاته كلها آحاد كاملات
تامات غير محدودة ولا موقتة الترتيب في النعوت من وصف الخلق لا يضبط
التكوين الى الكلام وكلامه ابدا كيف شا حجب الذات بالصفات وحجب
الصفات بالافعال رأى عز وجل خلقه قبل ان يخلقهم كما رآهم بعد ما خلقهم
وعن ابي سليمان الداراني رحمه الله انه قال ادخلهم الجنان قبل ان يطيعوه و ادخلهم
النار قبل ان يعصوه والله سبحانه يخبر بما يكون في الدنيا وما يكون في القيامة و
ما بعدها بلفظ انه قد كان لاستوا ذلك في علمه آخرا كاول ولا ترتيب في
العلم ولا حد ولا مسافة ولا بعد في القربة وقال الله تع في سمع الاصوات قبل خلق
الاشباح قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها الآية فاخبر سبحانه انه سمع الاصوات
في علمه القديم قبل خلق المصوتين فكيف لا يرى الكون عن آخره في العدم
بعلمه قبل ظهور رسمه له مصورين لفعله سبحانه فالله سبحانه عالم بالكون قبل الكون
وناظر الى علمه لا حجاب بينه وبين معلومه وسامع لما شهد ومتكلم بما علم ثم اظهر
الخلق عالما بعد عالم في وقت بعد وقت فجاوا على نظره وسمعه وكلامه كما كانوا
في علمه وقدرته ومشيته بغير زيادة ذرة ولا نقصان خردلة ولا يجوز ان يدرك
سبحانه اليوم ما لم يكن ادركه في ازله لسبق ذاته الكون والمكان وليس لهما في
قدمه قدم يشهد الآن ما يكون في العاقبة والمآل الى آخر الاحوال فمن شهد ما فصلناه
بنور اليقين لم يدخل عليه قدم العالم ومن لم يهتد بما بيناه ووقف مع العقل
دخلت عليه شبهة قدم العالم وليس يختلف اهل اليقين بحمد الله سبحانه في
جميع ما ذكرناه كما لا يختلفون في صحة التوحيد وهذه شهادات الموقنين وايمان
المقربين فليس يشهد ما ذكرناه من صفات الشهيد بنور العقل وانما يشهد بنور
اليقين لان خالقا لا يشهد بمخلوق ومن ليس كمثله شيء لا يشهد الا بما ليس كمثله

شيء وهو نور اليقين وما ذكرناه من وصفه تع فهو ظاهر التوحيد المتصل بنعوض الشهادة
لا يجري على ترتيب العقول ولا يمثل بقياس العقول حدثنا ان بعض
الصديقين دعا الى الله سبحانه لحقيقة التوحيد فلم يستجب له الا الواحد بعد
الواحد فتعجب من ذلك فاوحى الله تع اليه تريد ان يستجيب لك العقول قال
نعم قال سبحانه احجبني عنهم قال كيف احجبك عنهم وانا ادعو اليك قال
عز وعلا تكلم في الاسباب وفي اسباب الاسباب قال فدعا الى الله
سبحانه من هذه الطرق فاستجاب له الجم الغفير وانما صحة التوحيد باثبات
الصفات واوصاف الذات التي جاءت به السنن مع نفي الشبه والمائية
ونفي الجنس والكيفية ثم سكون القلب وطمانينة العقل الى الايمان بهذا
والتسليم له لاجل نور اليقين الموهوب لان هذا انما يشهد بنور اليقين وعلمه
لا بعلم العقل ونوره فالعقل مرآة الدنيا بنوره يشهد ما فيها والايمان مرآة
الاخرة وبه ينظر اليها فهو من بما فيها والله سبحانه يرى بنور اليقين فهذا مرآة
التوحيد وفي هذا النور مشاهدة الصفات وهو حقيقة الايمان واعز ما نزل
من السماء واربعة اشياء تسلم تسليما ولا يعارض اعتراض اخبار الصفات
واصول العبادات وفضايل الاصحاب وفضايل الاعمال ولذلك مدح المؤمنين
بالغيب المستور ومن ذلك سبق المقربون بشهادة النور وفي احد المعاني
من قوله تع يمحو الله ما يشاء ويثبت قال يمحو الاسباب من قلوب الموحدين
ويثبت نفسه ويمحو الله الوحدانية من قلوب المناظرين ويثبت الاسباب
ولولا ان التوحيد لم يرسمه عارف قط في كتاب ولا كشفه عالم في خطاب
لعجز علوم العموم عن درك شهادته ويسبق انكار العقول لضعفها عن حمل
مكاشفته لذكرنا من ذلك ما يبهر العقول ويبهت ذوي العقول ولكنا كرهنا

ان تبتدع

ان تبتدع ما لم يسبق اليه او نظهر ما يضطر العقول بالحيرة فيه وحقيقة علم التوحيد
باطن المعرفة وهو سر المعروف الى من تعرف اليه لحبيب مقرب مخصوص
بصفة مخصوصة لا يسع معرفة ذلك للعامة وافشاء سر الربوبية كفر فقوام
الايمان واستقامة الشرع بكتم السريرة ووضع التدبير عليه انتظام الامر
والنهي والله تع غالب على امره وقال محمد بن سالم رحمه الله علمنا للعالم
ثلثة علم ظاهر يبدله لاهل الظاهر وعلم باطن لا يسع اظهاره الا لاهله وعلم هو
سر بين العالم وبين الله تع هو حقيقة ايمانه لا يظهر لا لاهل الظاهر ولا لاهل الباطن
وقال بعض السلف رحمه الله قبلنا ما من عالم يحدث قوما بعلم لم يبلغه عقولهم
الا كان فتنة عليهم وانما ذكرنا من ذلك قوت القلوب من علم التوحيد
ولا بد للايمان منه من المزيد وقال ايضا في قوت القلوب في شرح دعائم
الاسلام الخمس التي بني الاسلام عليها في ذكر فرض شهادة الرسول صلى الله
عليه وسلم قال الله الكبير المتعال جل ذكره واذ اخذ الله ميثاق النبيين لما
آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتومنن به ولتنصرنه
الآية وقال سبحانه ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله الآية وقال سبحانه
من يطع الرسول فقد اطاع الله الآية ففرض شهادة الرسول صلى الله عليه و
سلم ان يشهد ان محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء لا نبي بعده
وكتابه خاتم الكتب لا كتاب بعده وهو مهيمن على كل كتاب ومصدق لما سلف
من الكتب قبله وان شريعته ناسخة للشرايع قاضية عليها الا ما اقره كتابه
ووافقه وكتابه شاهد على الكتب وحاكم عليها وانه هو الذي بشر به عيسى عليه الصلوة
والسلام امته وهو الذي خبر به موسى عليه الصلوة والسلام وهو المذكور في
التورية والانجيل وساير الكتب المنزلة وهو الذي اخذ الله تع ميثاق النبيين عليهم

الصلوة والسلام ان يومنوا به وينصروه ولو ادركوه فاقروا بذلك وشهد الله
تع على شهادتهم وهو الذي اخذت الانبيا عليهم الصلوة والسلام شهادة الامم
على الايمان به وامرتهم بتصديقه واخبرتهم بظهوره وان موسى وعيسى
عليهما السلام لو ادركاه لزمهما الدخول في شريعته وان طاعته ومحبته فريضة
على كل الكافة كطاعة الله تع وقال ايضا في قوت القلوب في ذكر فضايل
الرسول صلى الله عليه وسلم قال الله تع قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله
ويغفر لكم ذنوبكم وقال صلى الله عليه وسلم لا يومن عبد حتى اكون احب اليه
من اهله وماله والناس اجمعين وقال صلى الله عليه وسلم لو ادركني موسى وعيسى
عليهما الصلوة والسلام ما وسعهما الا اتباعي وروينا في لفظ آخر ثم لم يومنا
بي لاكبهما الله تع في النار وحدثونا في الاسرائيليات ان رجلا عصى الله تع
مائتي سنة في كلها يتمرد ويجتر على الله فلما مات اخذ بنو اسرائيل برجله فالقوه
في مزبلة فاوحى الله تع الى موسى عليه السلام ان اغسله وكفنه وصلى عليه في
جميع بني اسرائيل ففعل ما امره فعجب بنو اسرائيل من ذلك واخبروه انه لم
يكن في بني اسرائيل اعتى على الله تع ولا اكثر معاصي منه فقال قد علمت و
لكن الله تع امرني بذلك قالوا فسل لنا ربك عز وجل فسال موسى عليه الصلوة و
السلام ربه سبحانه فقال يا رب قد علمت ما قالوا فاوحى الله تع اليه ان
قد صدقوا انه عصاني مائتي سنة الا انه يوما من الايام فتح التورية فنظر الى
اسم محمد صلى الله عليه وسلم مكتوبا فقبله ووضعه على عينيه فشكرت له ذلك
فغفرت له ذنوب مائتي سنة وحدثنا في معناه عن العباس بن عبد المطلب
رضي الله عنه قال كنت مواخيا لابي لهب مصاحبا له فلما مات واخبر الله تع
عنه بما اخبر حزنت عليه واهمني امره فسالت الله تع حولا ان يريني اياه في

النار

191

المنام قال فرايته يلتهب نارا فسالته عن حاله فقال صرت الى النار في العذاب
لا يخفف عني ولا يرفع الا ليلة الاثنين في كل الليالي والايام فانه يرفع عني العذاب
قلت وكيف ذلك قال ولد في تلك الليلة محمد صلى الله عليه وسلم فجاءتني امية
فبشرتني بولادة آمنة اياه ففرحت بولده واعتقت وليدة لي فرحا مني به
فاثابني الله تع ان رفع عني العذاب كل في ليلة الاثنين لذلك فمن محبة الرسول صلى
الله عليه وسلم ايثار سنته على الراي والمعقول ونصرته بالمال والنفس والقول
وعلامة محبته اتباعه صلى الله عليه وسلم ظاهرا ثم باطنا فمن اتباع ظاهره اداء
الفرايض واجتناب المحارم والتخلق باخلاقه صلى الله عليه وسلم والتادب
بشمايله وادابه والاقتفا لاثاره والتجسس لاخباره والزهد في الدنيا والاعراض
عن ابنايها ومجانبة اهل الغفلة والهوى والترك للتفاخر والتكاثر من الدنيا
والاقبال على اعمال الاخرة والتقرب من اهلها والحب للفقرا والتحبب
اليهم وتقربهم وكثرة مجالستهم واعتقاد تفضيلهم على ابنا الدنيا ثم الحب في الله
تع للقريب المحب وهم العلماء والعباد والزهاد والبغض في الله تع للبعيد
المبغض وهم الظلمة والمبتدعة وحب المتبعين له ومن اتباع حاله صلى الله عليه
وسلم في الباطن مقامات اليقين ومشاهدات علوم الايمان مثل الخوف
والرجا والشكر والحيا والتسليم والتوكل والشوق والمحبة وفراغ القلب لله
تع وافراد الهم بالله تع ووجود الطمانينة بذكر الله تع فهذه معاملات الخصوص
وبعض معاني باطن الرسول صلى الله عليه وسلم وهذا من اتباعه صلى الله عليه
وسلم ظاهرا وباطنا فمن تحقق بذلك فله من الاية نصيب موفور اعني قوله
تع قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله وقد كان سهل رحمه الله يقول علامة محبة
الله تع اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم وعلامة اتباعه صلى الله عليه وسلم الزهد في

الدنيا وقال سهل ايضا قدس الله تع روحه في قوله تع ومن يطع الله والرسول فاولئك
مع الذين انعم الله عليهم من النبيين قال يطع الله تع في فرايضه والرسول صلى الله
عليه وسلم في سنته فاذا اجتنب العبد البدع وتخلق باخلاق الرسول صلى الله
عليه وسلم فقد اتبعه وقد احب الله تع وكان معه صلى الله عليه وسلم غدا مرافقا
في منزلته عليه الصلوة والسلام ومعجزات نبينا صلى الله عليه وسلم كثيرة شايعة
مستفيضة واظهرها في جميع الحالات وابقاها على الازمنة والاوقات كتاب الله
عز وجل الذي لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد لا تشبع منه العلما
ولا يخلق من طول الرد ولا تنقضي عبره ولا تفنى عجايبه وهو النور المبين وهو حبل الله
المتين وهو الذكر الحكيم وهو الصراط المستقيم وجزالته وفصاحته مع النظم العجيب و
المنهاج الخارج عن مناهج كلام العرب في خطبهم واشعارهم وساير صنوف
كلامهم معجز خارج عن مقدور البشر وجزالة القرآن قد فضى كافة العرب منها بالعجب
وربما نقل عن بعض من قصد المعارضة مرعاة هذا النظم العجيب بعد تعلمه من القرآن
ولكن من غير جزالة بل مع ركاكة يستغثها الفصحاء ويستهزؤن بها وهو كتاب عزيز
نزل من رب عزيز جل ذكره وهو البحر الذي لا تنقضي عجايبه ولا ينتهي غرايبه ومن
معجزاته الباقيات شرعه المطهر وقد اعترف العلما والعقلا بالعجز عن بلوغ نهايات
حكمه واسراره ومنها كلماته التامات الصحيحة التي يروى عنه صلى الله عليه وسلم
بنقل العدل الضابط عن العدل الضابط قال صلى الله عليه وسلم بعثت بجوامع الكلم
ونصرت بالرعب وهذا حديث صحيح اخرجه البخاري وغيره وباحاديثه صلى الله عليه
وسلم قوام الدين والاحكام الى قيام الساعة ومنها كريم اخلاقه وجميل افعاله وطهارة
اخلاقه كلها طفلا وناشيا وكهلا دليل على ان اجتماعها كلها خارج عن العادة
المستمرة وان كان وجود افرادها على ما عليه العادة جايزا في افراد الخلق ومن معجزاته

رحمه الله

صلى الله عليه وسلم ما نقل من لطف صورته واوصاف خلقته وقد وصف خلقه
صلى الله عليه وسلم بما لا يعرف احد يوصف بمثله حسنا وجمالا واصحاب
علم الفراسة مجموعون على ان اجتماع هذه الصفات في البدن دال على ان
النفس المختصة به اشرف النفوس واتمها وعن هذا قال عبد الله بن رواحة
رضي الله عنه في مدحه صلى الله عليه وسلم **شعر** لو لم يكن فيه آيات مبينة
كانت بديهته تنبيك بالخبر ومن معجزاته صلى الله عليه وسلم جملة من الافعال
الخارقة للعادات الخارجة عن طوق البشر المباينة لحيل المحتالين الثابتة عند
الجاحدين والمومنين كانشقاق القمر وتسليم الحجر وانجذاب الشجر ونطق
العجماء ونبع الماء من بين اصابعه وتسبيح الحصاة في كفه صلى الله عليه وسلم
وتكثير الطعام القليل وحنين الجذع وشكاية الناقة وشهادة الشاة
المسمومة المصلية وقد كلمه الضب والبعير وطاب بريقه صلى الله عليه وسلم
البير وما روي انه صلى الله عليه وسلم كان دبغ بهم لا يزاحم طويلين الا فاقهما
وغير ذلك مما لا يحصى كاخباره عن المغيبات وتكلم الجمادات له وتسليمها عليه
وانقيادها اليه كما قال علي صلى الله عليه وسلم بمكة فخرجنا في بعض نواحيها فما استقبله
صلى الله عليه وسلم شجر ولا جبل الا وهو يقول السلام عليك يا رسول الله
اخرجه الترمذي وقال ابن عباس رضي الله عنهما جاء اعرابي الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال بم اعرف انك رسول الله قال صلى الله عليه وسلم ان دعوت
هذا العذق من النخلة يشهد اني رسول الله فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم
فجعل العذق ينزل من النخلة حتى سقط الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
السلام عليك يا رسول الله ثم قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ارجع
الى موضعك فعاد الى موضعه والتام فاسلم الاعرابي عند ذلك اخرجه الترمذي

علي رضي الله عنه كنت مع رسول الله

رحمه الله وغيره وزيادة الطعام والشراب وفي هذا المعنى احاديث طويلة مخرجة في
الصحيحين وغيرهما واجابة دعايه صلى الله عليه وسلم وكف الاعداء عنه صلى الله عليه
وسلم وفي كل ذلك احاديث مخرجة في الصحيحين وغيرهما وبعد وفاته صلى الله
عليه وسلم دخل غلام رومي المدينة وقال قرات في الانجيل نعته ولما وقع بصره على
قبره صلى الله عليه وسلم اسلم وقال **نظم** مررت بقبر المصطفى فكانما
يكلمني والقبر غير كليم على قبره نور النبوة ساطع ينبي عنه قلب كل سليم وان سلم ان
آحاد هذه الوقايع لم يبلغ مبلغ التواتر فان مجموع هذه الوقايع العجيبة بلغ مبلغ التواتر
كما ان شجاعة علي رضي الله عنه معلوم على القطع تواترا وان لم يثبت آحاد تلك
الوقايع تواترا ولكن يعلم من مجموع الآحاد على القطع ثبوت صفة الشجاعة له رضي الله
عنه وقال الشيخ الامام الخطيب الحافظ ابو العباس جعفر بن محمد بن المعتز بن محمد
المستغفر بن الفتح بن ادريس المطوعي المستغفري النسفي رحمه الله وكان رحمه الله
فقيها فاضلا ومحدثا مكثرا صدوقا يرجع الى فهم ومعرفة واتقان جمع المجموع وصنف
التصانيف واحسن فيها ولم يكن بما وراء النهر في عصره من يجري مجراه في الجمع و
التصنيف وفهم الحديث وكانت ولادته سنة خمسين وثلثمائة ووفاته في
سلخ جمادي الاول سنة اثنين وثلاثين واربعمائة وقبره بنسف على طرف الوادي
كذا في الانساب الامام السمعاني رحمه الله في اوايل كتاب دلايل النبوة والمعجزات
هذا كتاب الدلايل البينات والمعجزات النيرات في صدق نبوة نبينا المصطفى
صلى الله عليه وسلم فالدلايل سبعة ابواب ونعني بالدلايل ما كان منها قبل مبعثه
صلى الله عليه وسلم والمعجزات عشرة ابواب الى ان قال رحمه الله الباب العاشر
يعني من معجزاته صلى الله عليه وسلم في كرامات اولياء الله عز وجل من امته صلى
الله عليه وسلم في كل وقت وزمان وكرامات اولياء الله عز وجل نوع من معجزات

193

الانبياء عليهم الصلوة والسلام لان كل كرامة اكرم الله تع بها عبدا من امة نبي فهو
دليل على صدق ذلك النبي وان ما جاء به حق اذ لو لم يكن كذلك لم يستحق ذلك العبد من امته
تلك الكرامة وكرامات الاولياء حق بكتاب الله تع والآثار الصحيحة المروية واجماع اهل
السنة والجماعة على ذلك فاما الكتاب فقوله تع كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد
عندها رزقا الآية قال اهل التفسير في ذلك انه كان يرى عندها فاكهة الصيف في
الشتاء وفاكهة الشتاء في الصيف ومريم رضي الله عنها لم تكن نبية بالاجماع فهذه
الآية حجة على من ينكر الكرامات للاولياء والحجة عليهم من الآثار كثيرة منها قول ابي بكر
رضي الله عنه لابنه عبد الله يا بني ان وقع بين العرب يوما اختلاف فات الغار
الذي كنت انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم وكن فيه فانه ياتيك رزقك بكرة و فيه ٥
عشيا وفي قوله رضي الله عنه ياتيك رزقك بكرة وعشيا اثبات لكرامات الاولياء
وفي قوله رضي الله عنه ان وقع بين العرب اختلاف فات الغار وكن فيه حجة لمن كان
عند وقوع الفتنة على راي سعد بن ابي وقاص ومن تابعه من الصحابة رضي الله عنهم
في اعتزال الفريقين ومجانبة سل السيف وان كان علي رضي الله عنه على الحق وروى
الامام المستغفري باسناده عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال لما ابو بكر
رضي الله عنه وقال اذا انا مت فجيئوني الى الباب يعني باب البيت الذي
فيه قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فادفنوه فان فتح لكم فادفنوني قال جابر
رضي الله عنه فانطلقنا فدفعنا الباب وقلنا ان هذا ابو بكر رضي الله عنه قد
اشتهى ان يدفن عند النبي صلى الله عليه وسلم ففتح الباب ولا ندري من فتح
لنا وقال لنا ادخلوا ادفنوه وكرامة ولا نرى شخصا ولا نرى شيا وروى الامام
المستغفري رحمه الله باسناده عن مالك بن انس عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما ان
قصة سارية
عمر بن الخطاب رضي الله عنه خطب الناس بالمدينة فقال يا سارية بن زنيم

قصه رود نیل ونامه فرستادن امیر المومنین عمر رضی الله عنه

الجبل الجبل من استرعى الذيب فقد ظلم قال فانكر الناس ذكره سارية وسارية بالعراق فقال الناس لعلي رضي الله عنه انا سمعنا عمر يذكر سارية وهو بارض العراق على المنبر قال ويحكم دعوا عمر فقلما دخل في شي الا خرج منه فلم يلبث ان جاء رسول ان سارية لقي العدو فهزمهم ثم جاء بالغنيمة الى سفح الجبل فاراد العدو ان يحولوا بينهم وبين الغنيمة وسفح الجبل فاذا سمع نداء من السماء يا سارية بن زنيم الجبل الجبل من استرعى الذيب فقد ظلم قال فكانوا يرون ان صوت عمر رضي الله عنه هو الذي سمعوه وروى الامام المستغفري ايضا رحمه الله باسناده انه لما فتحت

ان ح

مصر اتى اهلها الى عمرو بن العاص رضي الله عنه فقالوا ايها الامير ان لنيلنا هذا سنة لا تجري الا بها قال لهم وما ذلك قالوا اذا كانت ثنتا عشرة ليلة خلون من هذا الشهر عمدنا الى جارية بكر بين ابويها فارضينا ابويها فجعلنا عليها من الحلي والثياب افضل ما يكون ثم القيناها في هذا النيل فقال عمرو ان هذا الامر لا يكون ابدا في الاسلام ان الاسلام يهدم ما كان قبله فاقاموا ثلثة اشهر لا تجري قليلا ولا كثيرا حتى هموا بالجلاء فلما راى ذلك عمرو كتب الى عمر بن الخطاب رضي الله عنه بذلك فكتب عمر رضي الله عنه انك قد اصبت الذي فعلت وان الاسلام يهدم ما كان قبله وبعث ببطاقة في داخل كتابه وكتب اليه اني قد بعثت اليك ببطاقة

ان ح

في داخل كتابي فالقها في النيل فلما قدم الكتاب الى عمرو بن العاص اخذ البطاقة ففتحها فاذا فيها من عبد الله عمر امير المومنين الى نيل مصر اما بعد فانك ان كنت تجري من قبلك فلا تجر وان كان الله الواحد القهار سبحانه هو الذي يجريك فنسال الله الواحد القهار ان يجريك فالقى البطاقة في النيل وقد تهيا اهل المصر للجلاء والخروج منها لانه لا يقوم مصلحتهم فيها الا بالنيل فاصبحوا وقد اجراه الله تعالى ستة عشر ذراعا في ليلة واحدة وقطع الله تعالى تلك السنة السوء عن اهل مصر الى اليوم وروى الامام

المستغفري

194

المستغفري رحمه الله باسناده هذا عن عبد الرحمن بن ابي حاتم قال ثنا ابو صالح كاتب الليث قال حدثني عبد الله بن لهيعة عن يزيد بن ابي حبيب رضي الله عنه ان موسى النبي عليه الصلوة والسلام كان قد دعا الى آل فرعون فحبس الله تعالى عنهم النيل حتى ارادوا الجلاء ثم طلبوا الى موسى عليه الصلوة والسلام ان يدعو الله فدعا به عز وجل رجاء ان يومنوا به فاصبحوا وقد اجراه الله تعالى في تلك الليلة ستة عشر ذراعا فاستجاب الله تعالى لهذه الامة كما استجاب لموسى صلوات الله وسلامه على نبينا وعليه وروى الامام المستغفري باسناده عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال راى عثمان رضي الله عنه ليلة قتل صبيحتها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول يا عثمان انك مفطر عندنا فقتل رضي الله من يومه وروى ايضا باسناده لما نهضوا بعثمان رضي الله عنه كان على المنبر فحصبوا فاكثروا عليه

عنه ح

فدخل الدار ومعه ابو هريرة رضي الله عنه متقلدا السيف فقال الا اضربهم يا امير المومنين بسيفي فقال اتدري ما العزيمة قال نعم قال عزمت عليك بما اغمدت سيفك

رحمه الله ح

قال فالقيته فما ادري اين ذهب وروى الامام المستغفري باسناده ان امير المومنين عليا رضي الله عنه سال رجلا عن حديث في الرحبة فكذبه فقال انك كذبتني قال ما كذبتك قال فادعو الله سبحانه عليك ان كنت كاذبا ان يعمي بصرك قال فادع الله عز وجل فدعا عليه امير المومنين علي رضي الله عنه فعمي بصره فلم يخرج من الرحبة الا وهو اعمى وروى ايضا باسناده عن علي رضي الله عنه قال خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نكسر الاصنام التي كانت على البيت فحملت رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم استطع فحملني فقلتها ولو اردت ان انال السماء لنلتها وروى الامام المستغفري ايضا رحمه الله باسناده عن السدي قال بينا انا العب وانا غلام بالمدينة عند احجار الزيت اذ اقبل رجل راكب

بعير فوقف فسب عليا رضي الله عنه فجعل الناس ينظرون اليه اذ اقبل
سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه فنظر اليه فقال اللهم ان كان سب عبدا
من عبادك صالحا فارِ المسلمين خزيه قال فلم البث ان نفر به بعيره فسقط فاندقت
عنقه وروى ايضا باسناده عن محمد بن شرحبيل قال تيمم انسان من تراب
قبر سعد بن معاذ قبضة فاذا هي مسك اذفر قال فجلس رسول الله صلى الله عليه
وسلم على قبره يوميذ فقال سبحان الله مرتين حتى عرف في وجهه ثم قال الحمد لله
لو كان ناج من ضمة القبر احد لنجا سعد منها لقد ضم ثم فرج عنه وروى ايضا
باسناده عن محمد بن المنكدر عن سفينة رضي الله عنه قال ركبت سفينة في
البحر فانكسرت فتعلقت بشيء منها فوقعت الى جزيرة فيها اسد فقلت يا
ابا الحارث اني سفينة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فطاطا راسه
وجعل يدفعني بجنبه ويدلني على الطريق حتى اذا خرجت الى الطريق همهم فظننت
انه يودعني وروى ايضا باسناده عن محمد بن واسع عن ابي العلا بن عبد الله
بن شخير قال اخبرني ابن اخي عامر بن عبد قيس ان عامرا رضي الله عنه كان ياخذ
عطاءه فيجعله في طرف ردايه فلا يلقى احدا من المساكين ساله الا اعطاه فاذا
دخل الى اهله رمى بها اليهم فيعدونها فيجدونها كما اعطيها وروى ايضا باسناده
عن موسى بن عمران البصري انه قال قيل لعامر بن عبد القيس اتسهو في الصلوة
قال نعم قيل وما سهوك قال اذكر الوقوف بين يدي الله عز وجل والانصراف
من عنده وزفير جهنم وروى ايضا باسناده عن محمد بن زياد الالهاني عن ابي
مسلم الخولاني رضي الله عنه انه كان اذا غزا ارض الروم فمروا بنهر قال اجيزوا
بسم الله قال فيمر بين ايديهم قال فيمرون بالنهر الغمر قال فربما لم يبلغ من الدواب
الا الركب او نحو ذلك قال فاذا جاوزوا قال للناس هل ذهب لكم شيء من

ففتحناه

سواره

من ذهب له شيء فانا له ضامن قال فالقى بعضهم مخلاته عمدا فلما جاوزوا قال
الرجل مخلاتي وقعت في النهر قال فقال له اتبعني فاذا المخلاة قد تعلقت
ببعض اعواد النهر فقال له خذها وروى ايضا باسناده عن احمد بن عمار عن
ابي مسلم الخولاني رضي الله عنه قال كان ابو مسلم يكثر ذكر الله سبحانه فراه رجل
يذكر الله عز وجل فقال مجنون صاحبكم هذا فسمعه ابو مسلم فقال ليس هذا الجنون
يا ابن اخي ولكن هذا دواء الجنون وروى الامام المستغفري رحمه الله باسناده
في ذكر ابي الليث عبيد الله بن شريح البخاري الشيباني رحمه الله قال اخبرنا
احمد بن محمد بن القاسم انا احمد بن سعد نا عبد الله بن عبيد الله بن شريح البخاري
ولقد حضرت يعني اباه عند موته فلما كان عند خروج نفسه ضحك ضحكة سمع
من كان حواليه ومات رحمه الله يوم الخميس بعد الظهر فحملت الجنازة يوم الجمعة
بعد الصلوة وكان من شدة الحر ما لا يوصف فلما اخرجت الجنازة الى المصلى
ارتفع غيم نحو ترس اقل او اكثر حتى انبسط وكان شيخ من اهل العلم يقول لنا
بقي شيء واحد ولا ندري ما يعني به حتى وضعت الجنازة عند راس القبر فكنت
ارى القطر يضرب على الكفن كانها اللؤلؤ فجعل ذلك الشيخ يحمد الله تعالى ويقول
هذا اردت قد تمم الله عز وجل كرامته لما يذكر من علامة الابدال انه يمطر السماء
عند وفاتهم وروى ايضا باسناده عن عثمان بن عطاء عن ابيه قال غزى
يعني اويس القرني رضي الله اذربيجان فمات فتنافس اصحابه حفر قبره قال فحفر
فاذا الصخرة محفورة ملحودة قال وتنافسوا في كفنه فنظروا فاذا في عيبته ثياب
ليس مما ينسج بنو آدم قال فكفنوه في تلك الثياب ودفنوه في ذلك القبر وروى
ايضا باسناده عن هشام عن الحسن قال مات هرم بن حيان رضي الله
عنه في يوم صايف فجاءت سحابة فقدر قبره لا تزيد فرشت ثم انصرفت

وروى ايضا باسناده عن قتادة قال امطر قبر زم بن حيارة رضي الله عنه
من يومه ونبتت العشب من يومه وروى ايضا باسناده عن ابي صالح عن
ابي هريرة رضي الله عنه قال كان الحسن بن علي رضي الله عنهما عند النبي صلى الله عليه
وسلم وكان يحبه حبا شديدا فقال اذهب الى امك فقلت اذهب معه قال
صلى الله عليه وسلم لا فجائت برقة من السماء فمشى رضي الله عنه في ضوءها حتى
بلغ وروى ايضا باسناده عن السري بن يحيى قال كان حبيب العجمي يرى بالبصرة
يوم التروية ويرى بعرفة عشية عرفة وروى ايضا باسناده عن ابن المبارك
رحمه الله انه قال كان حبيب العجمي رحمه الله يضع كيسه خاليا فيجده ملآن وروى
ايضا باسناده عن ابن عيينة قال قال لي الثوري كنت ذات ليلة في المسجد الحرام
فخرجت في بعض الحوايج فاذا انا ببعض كلاب الحرس فهالني والله ان اجوز
فاذا الكلب من الكلاب قال لي سفيان قال امض لا باس عليك انما يا
على من يبغض ابا بكر وعمر رضي الله عنهما وروى الامام المستغفري رحمه الله في
ذكر عبد الله بن المبارك رحمه الله اخبرنا محمد بن القاسم انا احمد بن سعد حدثنا عبد
الله بن عبيد الله بن شريح اخبرنا ابو عبد الله بن محمد بن ابي حفص عن ابي وهب
قال لقيت رجلا كان يختلف مع عبد الله الى الكتاب في صباه وقد كان عمي
على كبر سنه قال فاستقبلني عبد الله يوما فقرأني فقال يا هذا امتي تزل بك هذا فقلت
يا ابا عبد الرحمن تزل بي ما ترى فادع الله تعالى لي قال فدعا عبد الله لي فرد الله تعالى علي بصري
ذكر نحوه وروى الامام المستغفري باسناده عن عبد الله بن عبد الرحمن قال حج
سفيان الثوري مع شيبان الراعي رحمهما الله فعرض لهما سبع فقال له سفيان اما
ترى هذا السبع قال لا تخف فلما سمع السبع كلام شيبان بصبص فاخذ شيبان
اذنه فعركها وحرك ذنبه فبصبص وحرك ذنبه فقال سفيان ما هذه الشهرة قال شيبان

لولا مكان الشهرة ما وضعت زادي الا على ظهري حتى اتي مكة وروى الامام المستغفري
رحمه الله باسناده عن عبد الرحمن بن محمد بن يعقوب بن اسحق المكي قال قدم
علينا شيخ من هراة يكنى ابا عبد الله شيخ صدق قال لي دخلت في السحر فجلست
الى زمزم فاذا انا قد دخل من باب زمزم قد سدل ثوبه على الوجه فاتى البئر فنزع
الدلو فشرب واخذت فضلته فشربت فاذا سويق لوز لم اذق قط اطيب منه
ثم التفت فاذا الشيخ قد ذهب ثم عدت من الغد في السحر فجلست الى زمزم
فاذا الشيخ قد دخل من باب زمزم قد سدل ثوبه على وجهه فاتى البئر فنزع الدلو
فشرب واخذت فضلته فشربت فاذا ماء مضروب بعسل لم اذق قط
اطيب منه ثم التفت فاذا الشيخ قد ذهب ثم عدت من الغد في السحر فجلست
الى زمزم فاذا الشيخ قد دخل من باب زمزم قد سدل ثوبه على وجهه فاتى البئر
فنزع الدلو فشرب فاخذت فضلته فشربت فاذا سكر مضروب بلبن لم
اذق قط اطيب منه فاخذت ملحفته فلففتها على يدي فقلت يا شيخ
بحق هذه البنية عليك من انت قال تكتم علي قال قلت نعم قال حتى اموت
قلت نعم قال انا سفيان بن سعيد الثوري قال سفيان لا تصحب من يخصي
منته عليك قال سفيان من استغنى بالله عز وجل احوج الله تعالى الناس
اليه وروى الامام المستغفري رحمه الله في ذكر الامام ابي حفص احمد بن حفص
بن الزبرقان بن عبد الله بن الجر العجلي البخاري رحمه الله باسناده عن
ابي ابرهيم اسحق بن عبد الله الجويباري قال كان محمد بن طالوت الهمداني
واليا علينا فقال الحشوية بن شداد يا ابا عبد الله اني اريد ان ازور ابا حفص
فقال له لا تفعل فانك ان زرته لا تقدر ان تكلمه من هيبته قال بل آتيه مع خصي لي
والبس الثياب البيض قال وكان ابو حفص يصلي رحمه الله في المسجد ما بين صلوة

الظهر الى صلوة العصر فدخل الخصي فقال الامير يستاذن فقال له قل له يدخل وجلس ابو
حفص رحمه الله يستقبل القبلة فدخل محمد بن طالوت وجلس متنبهة بين يديه
فلم يقدر ان يكلمه بشيء فقال ابو حفص رحمك الله حاجتك فلم تقدر ان تتكلم ثم
قام وذهب فقال له حشويه كيف رايت ابا حفص اصلح الله تع الامير
فقال له دعنا يا ابا عبد الله هو كما قلت بقيت حيران لما رجع بصره الى
شبه المدهوش ثم قال محمد بن طالوت دخلت على الخليفة مرارًا فكلمني
وكلمته ولما دخلت على ابي حفص اخذتني رعدة ولم اقدر ان اكلمه بكلمة هكذا
الصلاح والخير فقال حشويه الم اقل لك قال يا ابا عبد الله لم اعلم ان له كل هذه
الهيبة وهذا من كرامة الله عز وجل اياه وروى الامام المستغفري رحمه الله ايضًا
باسناده عن عبد الواحد بن رقيد قال سمعت ابا الليث البخاري رحمه الله
يقول اتيت ابا حفص رحمه الله واردت ان اخرج للتجارة فقلت ادع الله
تع لي فدعا لي فخرجت وعبرت نهر آمل ووضعت المتاع على الشط فوقع
الشط وغرق متاع الناس الا متاعي بقي كذا فقلت هذا دعوة ابي
حفص رحمه الله وروى الامام المستغفري رحمه الله باسناده عن عبد الواحد
بن رقيد قال سمعت بكر بن النضر يقول سمعت ابا حفص رحمه الله يقول في
سنة ثلث عشرة ومائتين لئن لم امت في هذه السنين السبعة فليس لي عند الله
تع خير ثم سمعته بعد ذلك في سنة اربع عشرة وخمس عشرة حتى مات رحمه الله
في سنة سبع عشرة ومائتين وروى الامام المستغفري رحمه الله في ذكر احمد بن
اسحق بن الحسين بن جابر بن جندل بن اسحق السرماري البخاري السلمي رحمه الله
تع لم يكن في الاسلام مثله في شجاعته وفضله باسناده عن ابي صفوان اسحق
بن احمد بن اسحق السلمي رحمه الله يقول دخلت على ابي يوما وهو في البستان

يأكل وحده

197

يأكل وحده فرايت في يديه عصفورًا ياكل معه وحواليه طيور قال فلما راني
العصفور طار فقال اي بني هذا العصفور فر منك وكان يعود معي وروى
الامام المستغفري في ذكر الامام ابي عبد الله محمد بن اسمعيل بن ابرهيم بن
المغيرة الجعفي البخاري امام الدنيا في معرفة الحديث رحمه الله باسناده عن
ابي جعفر محمد بن ابي حاتم وراق محمد بن اسمعيل انه قال في ذكر وفاة امام الدنيا
ابي عبد الله محمد بن اسمعيل رحمه الله فلما دفناه فاح من تراب قبره رائحة اطيب
من المسك فدام ذلك اياما كثيرًا حتى تحدث اهل البلدة وتعجبوا من ذلك
وظهر عند مخالفيه امره بعد وفاته وخرج بعض مخالفيه الى قبره واظهروا التوبة
والندامة مما كانوا شرعوا فيه ثم ذكر كرامات من احمد بن حرب الزاهد
النيسابوري وبشر بن الحارث الحافي وابي تراب النخشبي وحاتم الاصم و
غيرهم من اوليا الله عز وجل رضي الله عنهم اجمعين ثم روى الامام المستغفري
رحمه الله باسناده عن الاوزاعي عن الزهري عن نافع عن ابن عمر رضي الله
عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال خيار امتي خمسمائة والابدال اربعون
فلا الخمسمائة ينقصون ولا الاربعون ينقصون قالوا يا رسول الله دلنا
على اعمال هولاء قال هولاء يعفون عن ظلمهم ويحسنون الى من اساء اليهم و
يواسون فيما آتيهم الله تع قال وتصديق ذلك في كتاب الله والكاظمين
الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين وروى الامام المستغفري
ايضا رحمه الله باسناده عن ابي اسحق السبيعي عن ابي الاحوص والحارث
الاعور عن علي بن ابي طالب رضوان الله تع عليه انه خطب الناس بالكوفة فكان
اول خطبته الا ايها الناس لا تسبوا اهل الشام فانه قد كان فيهم من كان كارها
لقتالنا وان منهم الابدال اربعون رجلًا اذا مات واحد منهم اخلف الله سبحانه

مكان منهم رجلًا بهم يدفع الله العذاب وينزل المطر وكلهم بالشام الا واحد بغير الشام
خطب رضي الله عنه وقال في آخر الخطبة الا ان الصبر من الايمان بمنزلة الراس
من الجسد فاذا اصلح الراس صلح الجسد ثم روى الامام المستغفري رحمه الله باسناده
عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال ما خلت الارض بعد
نوح عليه الصلوة والسلام من سبعة يكونون فيها يدفع بهم عن اهل الارض
ثم ذكر الامام المستغفري رحمه الله ما ورد في الاخبار من عقوبات الاعداء فيها
وكرامات الاولياء جميعًا من معجزات الانبياء عليهم الصلوة والسلام فمنها ما
ورد في عقوبات الروافض ومنها ما ورد من عقوبات النواصب ومنها ما
ورد في عقوبات الجهمية والمعتزلة ومنها ما ورد من عقوبات من صاد في الحرم و
انهتك حرمة الحرم وبهذا ختم الباب العاشر في المعجزات في عقوبات
الروافض روى الامام المستغفري رحمه الله باسناده في هذا الباب عن
عبد الله بن شداد رحمه الله انه حدث في مسجد بواسط فقال وجهنا او قال خرج
ثلثة نفر الى اليمن الى غطريف وكان فينا رجل من اهل الكوفة يشتم ابا بكر
ويشتم فنهينا فابى ان ينتهي ولا نجد بدًا من احتمال ذلك الصحبة حتى نزلنا اوايل
اليمن فنزلنا فنمنا فلما كان عند الراحلة توضأنا والكوفي نايم فايقظناه
فانتبه فقلنا له قم وتوضأ قال هيهات قد حيل بيني وبينكم قلنا له وكيف قال نادتموني
ورسول الله صلى الله عليه وسلم قايم على راسي ويقول يا فاسق قد اخزى الله
الفاسق قد مسخت في هذا المنزل فقلنا ويحك هذا نزغ من الشيطان قم
توضأ قال فجلس فكذا فضم رجليه في الارض فنظرنا فبدا من اطراف ابهاميه فصار
رجلاه رجلي قرد الى ركبتيه ثم صار الى حقويه ثم صار الى صدره ثم صار فوق راسه
فاذا هو قرد فاخذناه فشددناه على الغبيط فسرنا فلما كان قبيل المغرب او حين

غاب الشمس اذا نحن برابية عليها عدة قرود فلما بصر بها اضطرب فانقطع
رباطه ثم ذهب في الطهاة ثم اقبل واقبلت معه فقلنا شر والله قد كان
يوذينا ويسوانا وقد جاء وجاءت معه القرود فقال فجاء فجلس فاقعى على ذنبه ينظر
اليه وجوهنا وعيناه تهملان تسيلان ساعة فادبرت القرود فلما
قدمنا على الغطريف دفعنا اليه الطومار واسمه في الطومار معنا قال
فاين الرجل الثالث فقلنا له قصته قال فاخبروني فاخبرناه وذكرنا انه
كان يشتم ابا بكر وعمر رضي الله عنهما فقال الى النار مرة او مرتين وروى الامام
المستغفري رحمه الله ايضا باسناده في هذا الباب عن علي بن زيد
انه قال قال له سعيد بن المسيب ابعث قائدك الى هذا الرجل قلت
اخبرني انت عنه قال ابعثه ينظر اليه قال فنظر اليه فقال سعيد رضي
الله عنه هذا رجل كان يسب اناسًا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه و
سلم فخرجت في جبهته قرحة ثم تفشت فاسود وجهه وروى الامام المستغفري
رحمه الله في هذا الباب ايضا باسناده عن بعضهم ان رجلا كان يسب
ابا بكر وعمر رضي الله عنهما وقد صحبنا في سفر فنهيناه فلم ينته فقلنا اجتنبنا ففعل
فلما اردنا الرجوع يومًا فقلنا لو صحبنا حتى نرجع فلقينا غلامًا له فقلنا قل
لمولاك يرجع الينا فقال ان مولاي قد حدث به حدث سوء قد تحولت يداه
يدي خنزير قال فاتيناه فقلنا له تحول الينا فقال انه قد حدث بي امر عظيم
فاخرج ذراعه فاذا هما ذراعا خنزير فتحول الينا فكان معنا حتى انتهينا الى
قرية الخنازير فلما راها صاح بصياح الخنازير ووثب من دابته فاذا هو خنزير
فاختلط مع الخنازير فلم نعرفه فجئنا بمتاعه وغلامه الى الكوفة وروى الامام
المستغفري رحمه الله ايضا باسناده في هذا الباب عن بعضهم قال كان لي

جاد يشتم ابابكر وعمر رضي الله عنهما قال فرايت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام
وابو بكر عن يمينه وعمر عن يساره فقلت يا رسول الله ان لي جارا يؤذيني في
هذين فقال صلى الله عليه وسلم لرجل اذهب فاقتله قال فلما اصبحت قلت
لاذهبن فلاخبرنه بالذي رايت قال فلما دخلت سكته اذا انا بالولولة
والصراخ من داره فسالت عنه فقيل طرق البارحة بقتل او كلاما هذا
معناه وروي الامام المستغفري رحمه الله ايضا في هذا الباب باسناده عن
عبد الله بن محمد بن يعقوب رحمه الله باسناده عن رجل كان يبايع الساج
بالبصرة انه قال بعث ساجا لي من رجل من عظما اهل الاهوا فكنت اتقاضاه
اريده فاذا هو رافضي يذكر ابابكر وعمر رضي الله عنهما فلما كثر اختلافي اليه لازمته
فاخذ يقول فيهما القبيح فقمت من عنده وانا مغتم فانصرفت فما افطرت
ليلتي وبت مغتما لما سمعت منه في الشيخين رضي الله عنهما فرايت النبي
صلى الله عليه وسلم في المنام فقلت يا نبي الله اما ترى فلان بن فلان
وما يقول في ابي بكر وعمر رضي الله عنهما فقال صلى الله عليه وسلم او يسوءك
ذلك قلت بلى قال صلى الله عليه وسلم اذهب فاتني به فقال لي اضجعه
فاضجعته ثم ناولني رسول الله صلى الله عليه وسلم شفرة فقال اذبح فقلت يا رسول الله اذبح احدا
على النبي صلى الله عليه وسلم ثلث مراة تعظيما للقتل فقال صلى الله عليه
وسلم في الثالثة اذبح ويحك فذبحته فلما اصبحت قلت لآتين هذا الخبيث
فاخبره بذلك قال فمضيت فاذا انا بالولولة والصراخ فقالوا فلان وجد
البارحة مقتولا في فراشه فقلت انا والله قاتله بامر رسول الله صلى الله عليه وسلم
فاخبر بذلك ابنه فقال لي الله الله مالك علي حقه وكف حتى نواريه تحت التراب
قال فاخذت مالي وروي الامام المستغفري رحمه الله ايضا في هذا الباب

باسناده عن ابي بشر احمد بن محمد بن عمرو الشافعي رحمه الله انه قال سمعت الامير
ابا ابرهيم اسمعيل بن احمد المبارك على نفسه وعلى رعيته رحمه الله يقول كان لي مؤدب
على مذهب القوم يعني الرافضة فتعلمت منه فكنت اتناول ابابكر وعمر رضي الله
عنهما فرايت فيما يرى النايم كان القيامة قد قامت فانجفل الناس نحو النبي
صلى الله عليه وسلم ومررت معهم فاذا النبي صلى الله عليه وسلم جالس عن يمينه
كهل وعن يساره كهل فسلم عليه الناس فدنوت لاسلم عليه صلى الله عليه
وسلم فلما ان قربت منه قال احد الكهلين يا رسول الله هذا ما يريد منا فنش
النبي صلى الله عليه وسلم لينقض علينا فانتبهت وقد سقط شعر حاجبي وصدغي
فبقيت اربعة اشهر مريضا فدخل على الامير احمد بن فقال يا اخي ما دهاك قد اعيا
الاطبا دواك وقدر الامير ان في قلبي شيئا مما يكون في قلب الاحداث فعرفته
فقال سبحان الله هلا اعتذرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وتبت
التوبة الا تعلم ان النبي صلى الله عليه بلغه الاعلام اذا صلى عليه فدعا بطست و
ابريق فتهيات للصلوة وركعت ركعتين فقلت يا رب اني تايب اليك
قايل بفضل الشيخين قال فما اتى اسبوع حتى خرج الشعر مثل الشوك وانتثرت
وقال الامير اسمعيل بن احمد رحمه الله قد جعلت ثلثة حجة بيني وبين الله عز وجل
سفيان بن سعيد وعبد الله المبارك واحمد بن حنبل رحمهم الله وروي الامام
المستغفري رحمه في هذا الباب ايضا باسناده عن صفوان بن ابي مهران
انه قال دخلت الى الشام فوافقت صلوة الغداة في مسجد فلما فرغ الامام
دعا على ابي بكر وعمر رضي الله عنهما فلما كانت السنة المستقبلة دخلت الى
الشام فوافقت صلوة الغداة في مسجد فلما فرغ الامام دعا لابي بكر وعمر
رضي الله عنهما فقلت عهدي بكم وانتم تدعون على ابي بكر وعمر رضي الله عنهما

فقالوا له أيسرك ان تنظر الى ذلك الامام فقلت نعم فادخلوني دارا فاذا انا بكلب
واذا عيناه تذرفان فقلت انت الامام الذي دعوت على ابي بكر وعمر رضي الله
عنهما فاومى الي براسه وقال بعض كبرا العارفين رحمهم الله اعلم ان رجال الله سبحانه
وتع في هذه الطريقة على طبقات كثيرة واحوال مختلفة فمنهم من يجمع له الحالات
كلها ومنهم من يحصل له من ذلك ما شا الله عز وجل وما من طبقة الا ولها لقب
خاص ومنهم من يحصره عدد في كل زمان ومنهم من لا عدد لهم فيقلون ويكثرون
فمنهم رضي الله عنهم الاقطاب وهم الجامعون للاحوال والمقامات بالاصالة
او بالنيابة ومنهم رضي الله عنهم الرجبيون وهم اربعون نفسا في كل زمان لا يزيدون
ولا ينقصون وهم رجال حالهم القيام بعظمة الله عز وجل وهم ارباب القول
الثقيل من قوله سبحانه وتع انا سنلقي عليك قولا ثقيلا وهم من الافراد و
الافراد لا عدد يحصرهم وهم رجال خارجون عن دايرة القطب وخضر عليه
السلام منهم ونبينا صلى الله عليه وسلم قبل ان ينبأ كان من الافراد الذين نالوا
الامر بتوحيد الحق وتعظيم جلاله والانقطاع اليه والذكر له سبحانه ومقام الافراد
بين الصديقية والنبوة وهو مقام جليل جهله اكثر الناس من اهل طريقتنا
كابي حامد واشباهه لان ذوقه عزيز ومقام الافراد قد ينال اختصاصا وقد
ينال بالعمل المشروع وقد ينال بتوحيد الحق والذكر له سبحانه وما ينبغي من تعظيم
جلال المنعم بالاتى وكل شرع ينال به عامله هذه المرتبة فان نبي ذلك
الشرع من اهل هذا المقام وهو لمحمد صلى الله عليه وسلم بالقطع والرجبيون
سموا رجبيين لان حال هذا المقام لا يكون لهم الا في رجب من اول استهلال
هلاله الى انفصاله ثم يفقدون ذلك الحال من انفسهم فلا يجدونه الى دخول رجب
من السنة الاتية وقليل من يعرفهم من اهل هذا الطريق وهم متفرقون في البلاد

ويعرف بعضهم بعضا منهم من يكون باليمن وبالشام وبديار بكر لقيت
واحدا منهم بدنيسر من ديار بكر ما رايت منهم غيره وكنت بالاشواق الى رؤيتهم
ومنهم من يبقى عليه في ساير السنة امر ما مما كان يكاشف به في حاله في رجب
ومنهم من لا يبقى عليه شي من ذلك وكان هذا الذي رايته قد ابقى عليه كشف
الروافض من اهل الشيعة ساير السنة فكان يراهم خنازير فياتي الرجل المستور
الذي لا يعرف منه هذا المذهب قط وهو في نفسه مومن به يدين به ربه عز
وجل فاذا مر عليه يراه في صورة خنزير فيستدعيه ويقول له تب الى الله سبحانه
فانك شيعي رافضي فيبقى الاخر متعجبا من ذلك فان تاب وصدق
في توبته رآه انسانا وان قال بلسانه تبت وهو يضمر مذهبه لا يزال يراه
خنزيرا فيقول له كذبت في قولك تبت واذا صدق يقول له صدقت
فيعرف ذلك الرجل صدقه في كشفه فيرجع عن مذهبه ذلك الرافضي ولقد
جرى لهذا مثل هذا مع رجلين عاقلين من اهل العدالة من الشافعية ما عرف
منهما قط التشيع ولم يكونا من بيت التشيع اداهما اليه نظرهما وكانا متمكنين
من عقولهما فلم يظهرا ذلك واصرا عليه بينهما وبين الله عز وجل وكانا يعتقدان
السوء في ابي بكر وعمر رضي الله عنهما ويتغاليان في علي رضي الله عنه فلما مرا به
ودخلا عليه امر باخراجهما من عنده فان الله تع كشف له عن بواطنهما في صورة
خنازير وهي العلامة التي جعلها الله تع في اهل هذا المذهب وكانا قد علما من
نفوسهما ان احدا من اهل الارض ما اطلع على حالهما وكانا شاهدين عدلين مشهورين
بالسنة فقالا له في ذلك فقال اراكما خنزيرين وهو علامة بيني وبين الله تع فيمن
كان مذهبه هذا فاضمرا التوبة في نفوسهما فقال لهما انكما الساعة قد رجعتما عن
ذلك المذهب فاني اراكما انسانين فتعجبا من ذلك وتابا الى الله سبحانه وتعالى

الرجبيون اول يوم يكون في رجب يجدون كانما اطبقت عليهم السما فيجدون من
الثقل بحيث لا يقدرون على ان يطرقوا ولا يتحرك فيهم جارحة ويضطجعون فلا
يقدرون على حركة اصلا ولا قيام ولا قعود ولا حركة يد ولا رجل ولا جفن عين
يبقى ذلك عليهم اول يوم ثم يخف في ثاني يوم قليلًا وفي ثالث يوم كذلك
ويقع لهم الكشوفات والتجليات والاطلاع على المغيبات ولا يزال احدهم مضطجعًا
مسجى يتكلم بعد الثلث او اليومين ويتكلم معه ويتقال لا الى ان يحمل الشهر فاذا مضى
الشهر ودخل شعبان قام كانما انشط من عقال فان كان صاحب صناعة او تجارة
اشتغل بشغله وسلب عنه جميع حاله كله الا من شاء الله تعالى ان يبقى عليه من ذلك
شي ابقاه الله عليه هذا حالهم وهو حال غريب مجهول السبب والذي اجتمعت
به منهم كان في رجب وكان في هذه الحال في عقوبات النواصب قال الامام
ابو العباس المستغفري رحمه الله اخبرنا ابو عمرو محمد بن احمد بن حامد ثنا عبد الله
بن محمد بن يعقوب رحمه الله باسناده عن عثمان بن عفان السجزي ثنا محمد
بن عباد البصري وكان من العباد ومن روسا القراة قال عثمان قال لي محمد بن يحيى
الا احدثك باعجب حديث سمعته قال قلت له حدثني رحمك الله قال كان في
جواري ههنا رجل من الصالحين فبينما هو ذات ليلة نايم فراى في منامه كان القيامة
قد قامت وحشر الخلايق الى الحساب وقربت الى الصراط قال فلما خرجت
الى الصراط فاذا انا بالنبي صلى الله عليه وسلم جالسا على شفير الحوض والحسن والحسين
يسقيان على الحوض الناس فقلت لهما اسقياني فابيا علي فاتيت النبي صلى
الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله قل للحسن والحسين ان يسقياني فقال صلى
الله عليه وسلم لا يسقيانك قلت ولم ذاك يا رسول الله قال صلى الله عليه وسلم
لان في جارك رجل يلعن عليا رضي الله عنه وينتقصه فلم تمنعه قلت يا رسول الله اني

خشيت على نفسي ولم استطع ذلك فاخذ النبي صلى الله عليه وسلم سكينا
مسلولًا فدفعه الي وقال اذهب فاذبحه فذبحته في منامي ثم رجعت فقلت
بابي وامي انت يا رسول الله قد فعلت ما امرتني وذبحته فقال النبي
صلى الله عليه وسلم يا حسين اسقه فسقاني فتناولت الكاس فلا ادري
شربت ام لا ثم انتبهت من نومي فاذا بي من الرعب غير قليل فقمت
الى صلوتي فلم ازل اصلي حتى انفجر الصبح فاذا انا بولولة واذا اقوام ينادون
الا فلانا ذبح على فراشه واذا انا بالحرس والشرط ياخذون البري و
الجيران فقلت سبحان الله العظيم هذا شي رايته في المنام فحققه الله عز
وجل فذهبت الى الامير فقلت اصلحك الله تعالى ان هذا انا فعلته والقوم
برآء من ذلك فقال ويحك ما تقول فقلت له ايها الامير هذا رويا رايته
في النوم فان كان الله عز وجل حققه فما ذنبي وذنب هولاء وقصصت
عليه القصة فقال الامير اذهب فجزاك الله سبحانه خيرًا انت بري والقوم
برآء وقال الامام المستغفري رحمه الله في هذا الباب ايضا اخبرنا ابو عمرو محمد
بن احمد بن حامد انا احمد بن سعد باسناده عن حماد بن سلمة عن علي بن زيد
انه قال قال سعيد بن المسيب رضي الله عنه انظر الى وجه هذا الرجل قلت
حدثني انت يحيى قال ان هذا كان يقع في اصحاب رسول الله صلى الله عليه و
سلم ورضي عنهم في علي وعثمان رضي الله عنهما فكنت انهاه فيابى فقلت
اللهم هولاء قد سبقت لهم منك سوابق فان كان الذي يقول فيهم لك سخط
فارني به آية قال فاسود وجهه اخبرنا محمد بن احمد بن حامد باسناده عن ابي
رجا قال لا تسبوا اهل هذا البيت بيت النبي صلى الله عليه وسلم فان جارا
لي من بني الهجيم حين قتل الحسين رضوان الله تعالى عليه قال انظروا الى هذا وشتم

فرماه الله تع بکو کبین من السما فطمسا بصره وروی الامام المستغفری رحمه الله
فی هذا الباب ایضا باسناده عن ابی بکر بن عباس عن زید بن ابی زیاد
انا ابو الطفیل قال جی بسبع روس فیها راس عبید الله بن زیاد فغطیناها
ثم کشفناها فاذا حیة فی راس عبید الله بن زیاد تاکل راسه تدخل من ههنا و
تخرج من ههنا فبعث بها الی المختار فبعث بها المختار الی علی بن الحسین رضع
وروی الامام المستغفری رحمه الله فی هذا الباب ایضا باسناده عن الزهری
قال قال لی عبد الملک بن مروان ما کانت العلامة یوم قتل الحسین رضی الله عنه
قال فقلت یا امیر المومنین ما رفعت حصاة فی بیت المقدس الا وجدوا
تحتها دما عبیطا فقال انی وایاک لغریبان فی هذا الحدیث وروی الامام المستغفری
رحمه الله فی هذا الباب ایضا باسناده عن بعضهم انه قال لما قتل الحسین بن
علی رضی الله عنهما امطرنا مطرا کالدم علی البیوت والجدر فبلغنا انه کان بالشام
وبالکوفه وبخراسان وروی الامام المستغفری رحمه الله فی هذا الباب ایضا باسناده
عن بعضهم انه قال کنت اطوف بالبیت فاذا انا برجل اعمی یطوف بالبیت
وهو یقول اللهم اغفر لی وما اراک تفعل قال فقلت سبحان الله ابهذا المکان
تقول هذا فقال لی ان لی لسانا قلت وما شانک قال انی وصاحبا لی قلنا لئن
قتل عثمان رضی الله عنه لنلطمن حر وجهه فدخلنا علیه وراسه رضی الله عنه فی حجر
امراته فقال لها صاحبی اکشفی عن وجهه قالت لم قال انی آلیت ان الطم حر وجهه
قالت اما تحفظ صحبته من رسول الله صلی الله علیه وسلم وتزویجه ابنتی رسول الله
صلی الله علیه وسلم وما قال فیه رسول الله صلی الله علیه وسلم وما قال له فی حفر
بیر رومة وما قال فی جهاز جیش العسرة وما قال له غفر الله لک ما قدمت وما
اخرت فاستحیی الرجل فخرج فدنوت منها فقلت اکشفی عن وجهه فذهبت

حر الوجه ما بدا من الوجه
یقال لطمت علی حر وجهه
صحاح

202-A

نتر علی فرفعت یدی فلطمت حر وجهه فقالت مالک لا غفر الله لک ذنبک
ویبس یدک واعمی بصرک فلا والله ان جاوزت عتبة الباب حتی یبست
یدی وعمی بصری وما اری الله تع یغفر لی ذنبی ثم روی الامام المستغفری رحمه الله
فی هذا الباب ایضا باسناده عن مطر الوراق قال کان رجل بالمدینة
یتناول علیا رضی الله عنه وکان ینهی عن ذلک فلا ینتهی فدعا علیه سعد بن مالک
رضی الله عنه قال فندّ بعیر من دون المسجد ندة حتی دخل المسجد فوثب الی الرجل
وهو فی حلقة من الناس فبرک علیه فجعله بین کرکره وبین الارض فلم یزل
یجرّ علیه حتی فضحه وروی الاستاد العلامة بقیة السلف الصالحین سیدنا
ومولانا حافظ الحق والدین ابو طاهر محمد بن محمد الطاهری الخالدی الادیبی
روح الله تع روحه وارواح اسلافه دبارک فی اعمار اخلافه فی مختصری که در مناسک
الحج البته در زیارت حضرت رسول الله صلی الله علیه وسلم تقصیر نکنند که در
آسمان و زمین مکانی شریفتر از آن موضع نیست که روضه اوست صلی الله
علیه وسلم چه حدیث خاک بر داشته مرفوع است و مدنیان برکیان باین
حدیث غالب آمده اند در تفضیل **بیت** گر آب شود جهان و آتش گردد
من خاک شوم تا بتو آرد باد مر تا آنجا که فرمود پس بزیارت بقیع غرقد روند
وامیر المومنین عثمان را رضی الله زیارت کنند و تقصیر نکنند که پیش از چهار صد
سال یکی سمانا بطریق تهاون و خوار داشت بمشهد او رضی الله نرفت که
دور است از راه **شعر** بعید علی الکسلان او ذی ملالة ولکن علی المشتاق غیر بعید
القصه قافله بسلامت رفتند و بسلامت باز گشتند و برا در میان قافله
سبعی اندو پاره پاره ساخت اهل آن روزگار دانستند که آن بواسطه بی
حرمتی با عثمان بود رضی الله عنه **تم** آن کنه را این عقوبت همچنان بسیار نیست

الزهری المکی المدنی اسلم قدیما علی یدابی بکر رضع وهو ابن سبع عشر سنة وهو اول من رمی فی الاسلام

شهد مع رسول الله صلی الله علیه وسلم
المشاهد کلها وکان یقال له فارس
الاسلام وابتلی یوم بلاء شدیدا قال
الزهری رمی سعد یوم احد الف سهم و
کان مجاب الدعوة روی له عن رسول الله
صلعم مائتان وسبعون حدیثا اتفق
البخاری ومسلم رحمهما الله علی خمسة عشر
وانفرد البخاری بخمسة ومسلم بثمانیة
عشر روی عنه ابن عمر وابن عباس وجابر
بن سمرة وعایشة رضی الله عنهم وروی عنه
من التابعین اولاده الخمسة محمد وابرهیم و
عامر ومصعب وعایشة وجماعات
آخرون وهو الذی فتح مداین کسری وهو
الذی بنی الکوفة وولاه عمر رضع العراق و
فی الصحیحین عن علی رضع انه قال ما سمعت
رسول الله صلی الله علیه وسلم جمع ابویه
لاحد الا لسعد بن مالک فانی سمعته یوم
احد یقول ارم فداک ابی وامی وقد جمعهما
النبی صلعم للزبیر بن العوام والزبیر اول من
سل السیف فی سبیل الله عز وجل وتوفی
سعد رضع سنة خمس وخمسین وقیل سنة
احدی وخمسین وقیل سنة اربع وقیل سنة

بيت

خصم خداى وخصم رسول است وخصم خويش آن بيحيا كه دشمن عثمان با حيا ست

رضي الله عنه ورزقنا شفاعته يوم الدين في عقوبات الجهمية والمعتزلة روى

الامام المستغفري رحمه الله في هذا الباب ايضاً قال اخبرنا ابو العباس جعفر بن

محمد المكي ثنا ابو عبد الرحمن عبد الله بن عبيد الله بن شريح باسناده عن

محمد بن بشار بندار رحمه الله انه قال كان لنا جار اعمى قارى لكتاب الله عز و

جل فنازع يوماً معتزلياً فقال له المكفوف ان لم يكن القرآن مخلوقاً محى الله تع

كل آية من صدره فاصبح المكفوف ولا يدري القرآن اى شيء قال فربما سقط آوه

في زمزم بشيء لا يفصح به قال فانف من اهل بيته فخنقوه حتى مات قال بندار

رحمه الله كتب الى اسحق بن راهويه رحمه الله لاكتب اليه بقصة المكفوف فكتبت

اليه وقال الامام المستغفري رحمه الله ايضا في هذا الباب سمعت ابا محمد بن

احمد بن احمد بن محمد بن ابرهيم الفقيه يقول سمعت ابا عبد الله الفقيه الزرفي

رحمه الله يقول كان ابي ينكر عذاب القبر وكان يناظر في ذلك فلا يرجع عن

قوله فكنت معه في ليلة في بيت وكان نائماً فانتبه من نومه فزعا وهو يقول لي

يا ابا عبد الله يا ابا عبد الله قم فاوقد السراج فقمت واوقدت السراج فقال

انظر الى بطن قدمي فنظرت في باطن احدى قدميه فرأيت عليها اثر الحريق

قد تنفطت نفطاً فقال لي يا بني رأيت في النوم كاني دخلت المقبرة فاسحب

رجلي في قبر فاحترقت وامن بعد ذلك بعذاب القبر وقال الامام المستغفري

رحمه الله في هذا الباب ايضاً سمعت صالح بن ابي صالح النسفي رحمه الله يقول

لما ماتت جدتي ام ابي ودفنت بجنب قبر ابيها كان ابي يزور قبرها ليلاً ونهاراً

فانصرف الينا ليلة بين العشائين وقال لنا لما صليت المغرب دخلت المقبرة

في زيادة قبر امي فلما جلست على رأس قبرها سمعت ستة قبر جدي ابي وا

صفحه

ضوضاة واصواتاً كصوت الجباب اذا كثرت فيها ذلك فيما بينكم فاياكم

يا بني ان تنظروا في شيء من كتبه التي فيها كلام المعتزلة قال الامام المستغفري وقد

كان هذا الرجل من اورع ما لقيت من الشيوخ وازهدهم غير انه كان يرى رأى

المعتزلة ويقول بخلق القرآن وانكار الرؤية ونفي الصفات فنسأل الله سبحانه

السلامة والعصمة في عقوبات من صاد في الحرم وانتهك حرمة الحرم روى

الامام المستغفري رحمه الله في هذا الباب ايضاً باسناده عن ابي اسحق ابرهيم

بن احمد المستملي باسناده عن محمد بن عبد الجبار انه حج ستين حجة قال بينا انا ذات

يوم في بعض سكك مكة في حاجة لي اذا انا بجمع كثير من الناس فقلت انظر ما هذا

الجمع فدنوت منه فاذا اسود قد اخذته الارض فجعل بعضهم يقول لبعض ما تري

فاتشاها توامراً في بقوس مردر فجعلوا يحفرون الارض رجاء ان يستنقذوا

الاسود فلما نظروا اليه انه لا ينفعهم امسكوا وجعل الاسود ينزل في الارض فقالوا

له ويحك ما كنت تصنع فلا يرد عليهم شيئاً حتى اخذته الارض الى حقوه فقالوا

له ويحك ما كنت تصنع فلا يرد عليهم وجعل يبكي حتى اخذته الى صدره فقالوا

ويحك ما كنت تصنع فلعل من تهمنا ما كنت عليه فرجع فجعل يبكي فقال كنت

اعمد الى حمام مكة فاذبحها واكلها وروى الامام المستغفري رحمه الله في هذا الباب

باسناده عن ابي الوليد محمد بن عبد الله الازرقي رحمه الله في هذا الباب ايضا

باسناده عن عبد العزيز بن ابي داود رضي الله عنه ان قوما انتهوا الى ذي طوى

فنزلوا بها فاذا ظبي قد دنا منهم فاخذ رجل منهم بقائمة من قوائمه فقال له اصحابه ويحك

ارسله قال فجعل يضحك ويابى ان يرسله فبعر الظبي وبال ثم ارسله فناموا في

القائلة ثم انتبه بعضهم فاذا بحية منطوية على بطن الذي اخذ الظبي فقال له

اصحابه ويحك تحرك وانظر ما على بطنك فلم تزل الحية عنه حتى كان منه من الحدث

العزيز خراساني ثم مكي ازدي مولى المغيرة بن المهلب بن ابي صفرة سمع نافعاً وسالماً وعكرمة وغيرهم

روى عنه ابنه عبد الله والثوري وابو عاصم النبيل وآخرون وروى له البخاري حديثاً واحداً وقال

يحيى بن العطاب موثق في الحديث لا ينبغي ان يترك حديثه لرأى خطأ فيه وقال ابو حاتم هو صدوق

ثقة متعبد كذا في تهذيب الاسما للامام النواوي

رحمه الله تع

منه

مثل ما كان من النظر وروى الامام المستغفري رحمه الله باسناده عن ابي
الوليد محمد بن عبد الله الازرقي عن جده باسناده عن مجاهد قال دخل قوم
مكة تجارا من الشام في الجاهلية بعد قصي بن كلاب فنزلوا ذا طوى تحت
سمرات يستظلون بها فاختبزوا ملة لهم ولم يكن معهم ادم فقام رجل منهم الى
قوسه فوضع عليها سهما ثم رمى بها ظبية من ظباء الحرم وهي حولهم ترعى
فقاموا اليها فسلخوها وطبخوها ليأتدموا فبينما قدرهم على النار تغلي بلحمه وبعضهم
يشوي اذ خرجت من تحت القدر عنق من النار عظيمة فاحرق القوم جميعا
ولم يحرق ثيابهم ولا امتعتهم ولا السمرات التي كانوا تحتها في عقوبات
الظلمة واهل الغلول قال الامام المستغفري رحمه الله في هذا الباب ايضا اخبرنا
ابو علي زاهر بن احمد رحمه الله ثم ذكر اسناده الى بعضهم انهم كانوا في سفر فراوا
جنازة موضوعة وهم يحفرون قبره فانصرفت لاقبره معهم اذ جاء شيخ ابيض
الراس واللحية طيب الرايحة على دابة بيضاء فقال من هذا الميت فقالوا
رجل مسلم قال من اولاكم به قالوا هذا غلامه قال يا غلام هل كان سيدك
عرفيا او ولي سلطانا قال لا اعلم الا ان الغلام قال كان يغل فقال لا تصلوا
عليه وتمشا حتى صلينا عليه وادبر فلم نره قال ونسينا الفاس في قبره فقال
الغلام استوثقته واشترطوا علي ان اردّه قال فرجعنا التراب عن الميت فاذا
هو جالس وفي عنقه حلقة الفاس وعود الفاس في يده قال فتركناه وانصرفنا
عنه قال فاخبرت صاحب الوشي فركب معي حتى راى مثل الذي رايت
في عقوبة من استخف بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى الامام
المستغفري رحمه الله في هذا الباب باسناده عن الحسن بن شجاع المكي انه قال
بلغ بعض الزناد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الملايكة لتضع اجنحتها

لطالب العلم رضى بما يصنع فقال والله لاطأن اجنحة الملايكة فاخذ نعليه فجعل
فيهما مسامير الحديد وغدا الى مجلس مالك بن انس رحمه الله وهو يدق الارض
دقا ويقول لاكسرن اجنحة الملايكة فتعثر وسقط ولم يمكنه القيام فحمل الى منزله
فوقعت الاكلة في رجليه حتى قطعتا ثم صار زمنا الى ان مات وكان في آخر النسخة
من كتاب دلايل النبوة والمعجزات للامام المستغفري رحمه الله سمع الكتاب
من اوله الى آخره من الشيخ الامام الاجل السيد الخطيب شمس الدين شيخ الاسلام
والمسلمين جلال الخطباء ابي بكر محمد بن نصر بن منصور المدني رحمه الله بروايته عن
الامام ابي علي الحسن بن عبد الملك بن الحسين النسفي رحمه الله عن الامام
ابي العباس المستغفري المصنف رحمه الله بقراءة الصدر الامام الاجل السيد
قوام الدين تاج الاسلام ابي سعد عبد الكريم بن محمد بن منصور السمعاني وابنه
الامام ابو المظفر عبد الرحيم والامام ابو الغوارس الحسن بن عبد الله بن الشافع
الدمشقي وفلان النهاوندي وفلان الاندلسي وفلان الطرازي الى ان قال واجاز
الشيخ لهولاء رواية جميع مسموعاته وما يصح له روايته لفظا ومشافهة وذلك رابع عشر
صفر سنة تسع واربعين وخمسماية والحمد لله سبحانه

ذكر امام عفيف الدين كازروني رحمه الله

وذكر الامام الحافظ عفيف
الدين سعيد بن مسعود بن محمد بن مسعود الكازروني رحمه الله وكازرون احدى
بلاد فارس خرج منها جماعة من العلماء والفضلاء واهل الخير منهم ابو عمرو عبد الملك
بن علي بن عبد الله بن عمر الكازروني رحمه الله كان يعد من الابدال من مجابي
الدعوة وكان ثقة نبيلا زاهدا توفي يوم الثلثاء لخمس بقين من ذي الحجة سنة
ثمان وخمسين وثلثماية روى عنه ابو اسحق ابرهيم بن ابي بكر الرازي وغيره وكازرون
بسكون الزاء وضم الراء كذا في الانساب والامام عفيف الدين المذكور قرا الصحيح
البخاري بتمامه على والده بكازرون في مجالس اخرها في اواخر ذي الحجة بت

واربعين وسبعمائة بسماع والده رحمه الله على الشيخ سراج الملة والدين ابي حفص عمر
بن علي القزويني رحمه الله في جامع الخليفة ببغداد سنة احدى وثلثين وسبعمائة وكانت
ولادة الشيخ سراج الدين رحمه الله في سنة ثلث وثمانين وستمائة واسناده اصح ما
يوجد في الدنيا من الاسانيد واعلاها وقد تلفظ بالاجازة العامة للكاتب العلامة
حافظ الملة والدين ابي طاهر الخالدي الاوسي رحمه الله يوم سطرها وهو يوم الخميس
الرابع عشر من شوال سنة اثنتين وسبعمائة واسانيد الشيخ سراج الدين رحمه الله
مذكورة مسطورة في صحيفة على حدة فليطلب للضبط والحفظ والامام عفيف
الدين هذا رحمه الله وفق لتاليف الشرح لصحيح امام الدنيا ابي عبد الله محمد بن
اسمعيل البخاري رحمه الله وفرغ من تاليف هذا الشرح وتسويده وهو حج ابن
تسع وثلاثين سنة في يوم لست مضين من ربيع الآخر سنة ست وستين وسبعمائة
وذلك بمدينة شيراز حماها الله تعالى عن الاعواز حامدا الله تعالى ومصليا ومسلما
على رسوله محمد المصطفى وعلى آله الطاهرين وصحبه اجمعين في كتابه المسمى بالغاز
في ذكر احوال المصطفى صلى الله عليه وسلم من المبدا الى المنتهى في خاتمة هذا الكتاب
وفي هذه الخاتمة سبعة فصول فصل چهارم در بيان وجوب محبت حضرت
رسالت صلى الله عليه وسلم وفوايد بسيار در حديث ثابت است انت مع من احببت
والمرء مع من احب ومن احبني كان معي في الجنة ودر حديث بروايت ابي هريرة
رضي الله عنه قوي ترين محبت امت با من آن باشند كه بعد از من باشند ودوست
دارند كه اگر مرا ببينندي اهل ومال فدا كردندي ضعيفه نزد ام المومنين عايشه
رضي الله عنها رفت وگفت مرا قبر پيغمبر صلى الله عليه وسلم بنماي وچون بديد
چندان بگريست كه وفات كرد در آرزوي روي حضرت رسالت صلى الله عليه
وسلم موت را بر حيات برگزيد واز علامات محبت او صلى الله عليه وسلم

انتها

آنست كه حضرت او را بسيار ياد كنيم ومشتاق لقاي او باشيم وچون ياد
او شنويم از تعظيم وتوقير او خشوع ومسكنت بسيار بجاي آوريم صحابه رضي الله
عنهم چون ياد پيغمبر صلى الله عليه وسلم ميكردند خاشع وخاضع مي بودند و
پوست بر تن ايشان مقشعر مي شد وگريه ميكردند واكثر تابعين رضي الله
عنهم اجمعين در راه محبت واشتياق بحضرت رسالت صلى الله عليه و
سلم همچنين مي بودند وبعضي ديگر از هيبت وعظمت اينچنين مي شدند تعظيم
وتوقير حضرت رسالت همچنانكه در حال حيات لازم وواجب بود در حال
وفات لازم وواجبست چون ياد آن حضرت كنند يا حديث او صلى الله
عليه وسلم خوانند يا اسم مبارك او شنوند بايد كه تعظيم بجاي آرند وخود را
خاشع وخاضع ومسكين سازند وهيبت بر خود فرود گيرند گويا در حضور
حضرت او نشسته اند صلى الله عليه وسلم امام مالك رحمه الله گفت ايوب
سجستاني را رضي الله عنه ديدم كه چون ياد پيغمبر صلى الله عليه وسلم ميكرد
چندان ميگريست كه بر وي ترحم مي نمودم وبعد از ان روايت حديث
ميكرد حماد بن زيد رضي الله عنه فرمود چون حديث پيغمبر صلى الله عليه وسلم
خوانند واجبست خاموش بودن از جهت استماع همچنانكه در استماع قرآن
وامام مالك رحمه الله چون ياد پيغمبر صلى الله عليه ميكرد متغير ولال ميشد چنانكه
بر اهل مجلس دشوار مي نمود درين باب سخن گفتند جواب داد كه اگر آنچه
من ديده ام شما مي ديديد انكار نميكرديد محمد بن منكدر را رضي الله عنه ديدند
كه چون سوال حديث از وي ميكردند چندان ميگريست كه بر وي ترحم مي نمودند
وجعفر بن محمد را رضي الله عنه ديدند كه مزاح كردي وتبسم فرمودي وچون
نزد او ذكر حضرت رسالت صلى الله عليه وسلم ميكردند رنگ او زرد مي شد

و از هیبت آب در دهان او نمی ماند و نزد عامر بن عبد الله بن الزبیر رضی الله عنهم رفتم چون یاد پیغمبر صلی الله علیه و سلم میکردند چندان بگریستی که اشک در چشم او نماندی و زهری را رضی الله عنه دیدم که بگریستی آواز او ازهمه آشنا تر بودی چون یاد پیغمبر صلی الله علیه و سلم نزد او میکردند چندان متحیر میشد که کس را باز نمی شناخت و پیش صفوان بن سلیم رضی الله عنه رفتم و او از جمله متعبدان مجتهد بود و چون یاد پیغمبر صلی الله علیه و سلم میکردند چندان میگریست که خلایق از ان مجلس متفرق میشدند عمرو بن میمون رضی الله عنه گفت که یکسال تردد نزد عبد الله بن مسعود رضی الله عنه کردم و روایت احادیث را از تعظیم حضرت رسالت صلی الله علیه و سلم معظم میداشت دران یکسال نگفت که پیغمبر صلی الله علیه چنین گفت الا روزی که قال رسول الله صلی الله علیه و سلم بر زبان وی جاری شد دیدم که بنوعی شد که عرق از پیشانی او میرخت و گفت انشاء الله چنین باشد یا بالای این یا کم ازین یا نزدیک و متغیر شد و در کریبان او دکمهای گردن او منتفخ شد رضی الله عنه قتاده رضی الله عنه میگوید مستحب آنست که حدیث پیغمبر صلی الله علیه و سلم بی وضو نخوانند و نشنوند و اعمش چون روایت میکرد و وضو نداشت تیمم میکرد و از جمله تعظیم حضرت رسالت صلی الله علیه و سلم آنست که مزار و مشاهد او را از مکه و مدینه زادهما الله تعالی شرفا از دیگر مواضع گرامی تر دارند امام مالک رحمه الله در مدینه سوار نمیرفت و میگفت از خدای تعالی شرم میدارم که خاکی که پیغمبر صلی الله علیه و سلم در آنجا مدفونست پای دابه من بر انجا رسد و حکی الامام الحافظ ابی عبد الله محمد بن اسحق بن محمد بن یحیی بن منده الحافظ الاصفهانی رحمه الله صاحب کتاب اسما الصحابة وغیره من التصانیف

حدیث — رضی الله عنه — رضی الله عنهم

الکثیرة وهو امام فی علم الحدیث مشهور توفی سنة خمس و تسعین و ثلثمایة انه قال دخلت علی شیخ بالشام لاسمع منه الاحادیث فجلس من وراء الحجاب و جلست اقرأ علیه فلما انتهت القراءة اخذنی التعجب من احتجابه عنی فلما عرف انی ابن مندة قال یا ابا عبد الله انعلم لای شئ احتجبت عن الناس قلت لا قال سأخبرک خبری لانک من اهل العلم و بیت الحدیث انی حضرت عند بعض شیوخی وکان یقرأ علیه هذا الحدیث قوله صلی الله علیه و سلم اما یخشی الذی یرفع راسه قبل الامام ان یحول الله تعالی راسه راس حمار فکررت قراءته وانی من طرف فتداخلنی الشک وقلت کیف یکون ذلک لشقوتی فبت من لیلی فاصبحت وقد حول راسی راس حمار فانا امتنع من مجالس اهل العلم لهذا السبب وکل من یاتینی من طلبة العلم اجلسه من وراء الحجاب واما انت فقد ذکرت لک حالی لمکانک من العلم والدین و عهد الله تعالی علیک ان لا تخبر بهذا الحال الا بعد موتی لیتادب الناس عند سماع احادیث النبی صلی الله علیه و سلم ولا یتداخلهم الشک فعاهدت الله تعالی معه علی ذلک فکشف الستر واراني نفسه فرایت جسد آدمی و راس حمار ولم اخبر بذلک الا بعد موته والله تعالی اعلم واحکم وقال الشیخ الامام العارف العالم الزاهد المجاهد قدوة اهل الطریقة کاشف اسرار الحقیقة ابو الحسن علی بن عثمان بن ابی علی الغزنوی رحمه الله فی کتاب کشف حجب المحجوب لارباب القلوب فی ذکر ائمة مشایخ الصوفیة من الصحابة رضی الله عنهم اجمعین منهم شیخ الاسلام و از بعد انبیا خیر انام خلیفه پیغمبر صلی الله علیه و سلم و امت را امام سید اهل تجرید و ارباب تفرید و از آفات نفسانی بعید ابو بکر الصدیق عبد الله بن عثمان رضی الله عنه و پرا

امیر المومنین

ذکر امیر المومنین ابو بکر الصدیق رضی الله عنه

الیاس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان الی ههنا اجماع الامة واما بعده الی آدم علیه السلام مختلف فیه اشد اختلاف قال العلما لا یصح فیه شئ یعتمد علیه فکل من کان من ولد النضر فهو قرشی وقیل کل من کان من ولد فهر بن مالک فهو قرشی وقیل لا شک فی بین القولین فان عقب النضر من فهر بن مالک لا غیر و نبینا صلعم هو ابو القاسم محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصی بن کلاب بن مرة بن کعب بن لوی بن غالب المذکور الی عدنان وان اختلفوا فی اسامی من بعد عدنان فقد اتفقوا واجمعوا علی انه من اسمعیل بن ابرهیم علیهما السلام ۞ منه

کرامات مشهور است و آیات و دلایل ظاهر در معاملات و حقایق و
مشایخ قدس الله تعالی ارواحهم او را مقدم ارباب مشاهدت داشته اند
قلت حکایات و روایتش دلیل این معنیست و امیر المومنین عمر رضی
الله عنه مقدم ارباب مجاهدت و صلابت و معاملتش دلیل این معنیست
و مقام مجاهدت در جنب مقام مشاهدت چون قطره بود اندر بحری و این
بود که پیغمبر صلی الله علیه و سلم مر عمر را رضی الله عنه گفت هل انت الا حسنة
من حسنات ابی بکر رضی الله عنه پس چون عمر رضی الله عنه که عز اسلام بدو
بود حسنه بود از حسنات ابی بکر صدیق رضی الله عنه نظر کن تا عالمیان
چگونه باشند از ابوبکر رضی الله عنه می آید که فرمود دارنا فانیة و احوالنا عاریة
و انفاسنا معدودة و کسلنا موجودة یعنی دنیا و دنیاوی را چندان خطر
نیست که خاطر با ایشان مشغول باید کرد هرگاه بفانی مشغول کردی از باقی
محجوب شوی نفس و دنیا حجابند از حق سبحانه دوستان از هر دو اعراض کردند
دانستند که دنیا عاریتست از آن کسان بود دست تصرف از ملک
کسان کوتاه کردند دل بر انفاس معدوده نهادن از غفلت دانستند
و شناختند که دنیا مطیه عمل است نه مطیه کسل و هم از صدیق اکبر رضوان الله
تعالی علیه می آرند که در مناجات گفت اللهم ابسط لی الدنیا و زهدنی فیها
بر من گشاده گردان انگاه مرا از آفات او نگاه دار دنیا بده تا شکر آن
بکنم و توفیق ده تا از برای تو دست از آن باز دارم و روی از آن بگردانم
تا هم درجه شکر و انفاق یافته باشم و هم مقام صبر و در اینجا رمزیست یعنی
تا اندر فقر مضطر نباشم و فقر را باختیار باشند و جمله مشایخ متصوفه رحمهم الله
بر این اند الا آن یک پیر که گفت فقر باضطرار تمامتر بود و گفت چون کب

وی از طلب

وی از طلب فقر منقطع بود بهتر از آنکه خود را بتکلف در حبس سازد گوییم فقر ظاهر
تر آنگاه بود که در حال غنا ارادت فقر بر دلش مستولی شود و چندان عمل کند
که او را از دنیا که محبوب ذریت آدم است بازستانند نه آنکه در حال فقر خواست
غنا بر دلش مستولی شود و اهل فقر آنانند که از غنا بفقر افتند نه آنان که در حال
فقر طلب ریاست کنند و صدیق اکبر رضی الله تعالی عنه مقدم همه خلایق است
از پس انبیا و رسل صلوات الله و سلامه علیهم اجمعین و روا نباشد که کسی قدم در
پیش قدم وی نهد زهری رضی الله روایت میکند که چون صدیق اکبر را رضی
الله بخلافت بیعت کردند بر منبر شد و خطبه کرد و در میان خطبه فرمود و الله ما
کنت حریصا علی الامارة یوما و لیلة قط و لا کنت فیها راغبا و لا سالت الله
تعالی قط فی سر و علانیة و مالی فی الامارة من راحة یعنی اگر بر امارت حریص
نیستم و نبوده ام هرگز روزی و شبی ارادت آن بر دلم گذر نکرد و از خدای عز و
جل درنخواسته ام بسر و علانیه و مرا اندر آن راحتی نیست و چون بنده را خداوند
عز و جل بکمال صدق رساند و بمحل تمکین مکرم گرداند منتظر ارادت حق سبحانه باشد
تا بهر صفت که آید بر آن میکرد اگر فرمان باشد فقیر باشد چنانکه صدیق در ابتدا
و اگر فرمان باشد امیر باشد چنانکه صدیق در انتها و اندر آن نیز تصرف نکند و تسلیم
پس اقتدا این طایفه در تجرید و تمکین و حرص بر فقر و تمنا ترک ریاست بدوست
رضی الله عنه امام همه مسلمانانست و ولایت عام و امام اهل این طریقت و ولایت
خاص بطرفی از او و بکار دی گفته شده است الصفا صفة الصدیق ان اردت
صوفیا علی التحقیق الصفا صفة احباب و هم شموس بلا سحاب صفا صفت
دوستانست و آنکه از صفت خود فانی و بصفت دوست باقی بود و دوست
آنست که احوال ایشان نزد ارباب معانی چون آفتاب عیانست اهل این

در باب تصوف ح

قصه اخلاق و معاملات خود را مهذب کردند و از آفات طبیعت تبرا جستند
مر ایشان را صوفی خوانند صفا را اصلی و فرعیست اصلش انقطاع دلست
از اغیار و فرعش خلو دست از دنیای غدار و این هر دو صفت صدیق اکبر
رضی الله عنه انقطاع دل وی از اغیار آن بود که همه صحابه رضی الله عنهم بر فوت
پیغمبر صلی الله علیه و سلم درهم شدند صدیق اکبر رضی الله عنه بیرون آمد و آواز
بلند برداشت و گفت من عبد رب محمد فانه حی لا یموت و برخواند و ما محمد
الا رسول الآیه هر که در محمد بعین حقیقت نگریست نه بچشم آدمیت رفتن و بودن
او هر دو مر او را یکسان بود بقائش را بحق دید و فنائش را از حق دید از محول
اعراض کرد و بمحول اقبال نمود قیام محول بمحول دید و بمقدار اکرام حق او را
تعظیم کرد در سویدای دل کس نیست و سواد عین بر خلق گشاده من نظر الی
الخلق هلک و من رجع الی الحق ملک و خلو دست او از دنیا آن بود که هر چه
داشت از مال و منال بداد و گلیمی در پوشید حضرت رسالت صلی الله
علیه و سلم فرمود ما خلفت لعیالک از مال خود مر عیال خود را چه گذاشتی
گفت الله و رسوله دو خزینه بی نهایت و دو گنج بی غایت یکی محبت خداوند
عز و جل و دیگر متابعت رسول او صلی الله علیه و سلم و مشایخ این طریقت
رحمهم الله گفته اند لیس الصفا من صفات البشر لان البشر مدر و المدر لا یخلو من
کدر اشارت بصفاء بشریت ندارند مدر جز کدر نیست و گفته اند ضیاء الشمس
والقمر اذا اشترکا انموذج من صفا الحب و التوحید اذا اشتبکا نور ماه و
آفتاب را چه مقدار بود آنجا که نور محبت و توحید حضرت جبار باشد جل ذکره
اما در دنیا هیچ نوری نیست ظاهرتر ازین دو نور در سلطان آفتاب و ماه
آسمان را نه بینند و دل بنور توحید و محبت مر عرش را هم بینند و در دنیا بر عقبی

مطلع شوند و جمله مشایخ رحمهم الله مجتمع اند بر آنکه چون بنده از بند مقامات
رسته شود و از کدورت احوال خالی گردد و از محل تلوین و تغیر آزاد شود
و بهمه احوال محمود موصوف گردد و وی از جمله اوصاف خدا در نیز هیچ
صفت محمود نبود و مر آنرا نبیند و بدان معجب نشود حالش از ادراک
عقول غایب شود و روزگارش از تصرف ظنون منزه گردد در و
کلوخ نزد وی یکسان شود و آنچه مر خلق را دشوار بود از حفظ احکام تکلیف
بر وی آسان گردد تصوف نامیست که کاملان ولایت و محققان اولیا را
بدین نام خوانند و متعلقان و طالبان ایشان را متصوف گویند و مشا
یخ این قصه را رحمهم الله درین معنی رموز بسیارست و کلیت آن را احصا
نتوان کرد ابوالحسین نوری رحمه الله فرمود لیس التصوف رسوما و لا علوما
و لکنه اخلاق اگر رسوم بودی بمجاهدت حاصل شدی و اگر علوم بودی بتعلم
بدست آمدی ولکن اخلاقست و فرق میان اخلاق و رسوم آن بود که
رسوم فعلی بود بتکلف اسباب چنانکه ظاهر بخلاف باطن بود و فعل
از معنی خالی و اخلاق فعلی بود محمود بی تکلف و ظاهر موافق باطن بود و باطن
از دعوی خالی ابوالحسن فوشنجی رحمه الله فرمود التصوف صار اسما و لا
حقیقة و قد کان حقیقة و لا اسم تصوف امروز نامیست بی حقیقت و پیشتر
ازین در وقت صحابه و سلف رضی الله عنهم حقیقتی بود بی نام یعنی معاملت
معروف بود و دعوی مجهول اکنون دعوی معروف شد و معاملت مجهول
والله سبحانه المستعان قالوا فی الفرق بین المقام و التمکین مقام عبارت
از اقامت طالب بر ادای حقوق مطلوب بشدت اجتهاد و صحت نیت
و تمکین رفع تلوین است و حال و مقام یعنی نزدیکیست و مراد از تلوین گشتن حالست

از حالی بحالی و مراد از تمکین آنست که متمکن متردد نباشد رخت یکبره بحضرت برده باشد و اندیشهٔ غیر از دل سترده مقامات منازل را ساخت و تمکین قرار اند رپیشگاه تمکین عبارتست از اقامت محققان در محل کمال و درجهٔ اعلا رسول الله صلی الله علیه و سلم متمکن بود از مکه تا بقاب قوسین در عین تجلی بود از حال نگشت و تغیر نیاورد آب در رودخانه روان باشد چون بدریا رسید قرار گیرد چون قرار گرفت طعم بگرداند هر کرا آب باید بوی میل کند صحبت وی ان طلبد که وبرا جواهر باید تا ترک جان نگوید و سر نگونسار فرو نشود جوهر عزیز مکنون بدست نیاید چون بقطع منازل و گذشتن مقامات بمحل تمکین رسید اسباب تلوین از وی ساقط شد فاخلع نعلیک و القی عصاک نعلین بیرون کن و عصا بیفکن که آن آلت قطع مسافتست در حضرت وصلت وحشت مسافت محال باشد موسی علیه الصلوة و السلام متلون بود حق تعالی یک نظر که بر طور تجلی کرد هوش از وی بشد و خر موسی صعقا و رسول علیه الصلوة و السلام متمکن بود و این درجهٔ اعلا بود و تمکین بر دو گونه باشد یکی آنکه نسبت تمکین وی بشاهد خود بود باقی الصفه بود و آنکه تمکین بشاهد حق بود فانی الصفه بود و مر فانی الصفه را فنا و بقا و وجود و عدم درست نیاید این صاف را موصوف باید و چون موصوف مستغرق باشد حکم وصف از وی ساقط شود و اندرین معنی سخن بسیارست و فی ترجمة العوارف تمکین عبارتست از دوام کشف حقیقت بسبب استقرار در محل قرب و تلوین اشارتست بتقلب قلب میان کشف و احتجاب بسبب تناوب و تعاقب غیبت صفات نفس و ظهور آن و مادام که سالک از حد صفات نفس عبور نکرده باشد و بعالم صفات قلب نرسیده او را صاحب تلوین نگویند چه تلوین بجهت تعاقب احوال مختلفه

قلب ح

باشند و مقید

باشند و مقید صفات نفس را صاحب حال نخوانند پس تلوین ارباب قلوب را تواند بود که هنوز از عالم صفات تجاوز نکرده باشند و بذات نرسیده چه صفات متعدد شد و تلوین جایی تواند بود که تعددی باشد و ارباب کشف ذات از حد تلوین گذشته باشند و بمقام تمکین رسیده چه در ذات بجهت وحدت تغیر صورت نه بندد و خلاص از تلوین کسی را بود که دل او از مقام قلبی بمقام روحی عروج کند و از تحت تصرفات تعدد صفات بیرون آید و در فضای قرب ذات متمکن گردد و اینجا لطیفه ایست و همانا که چون قلب از مقام قلبی بمقام روحی رسد نفس نیز از مقام نفسی بمقام قلبی پیوندد و تلوین که پیش از آن قلب را بود از قبض و بسط و حزن و سرور و خوف و رجا درین مقام عارض نفس شود و نفس به نیابت قلب صاحب تلوین گردد و این تلوین در حقیقت تمکین قادح نباشد بسبب عدم احتجاب نور کشف و یقین بوجود این تلوین و ممکن نیست که تا رسم بشریت باقی بود تغیر از طبیعت بکلی منقطع شود و لکن این تغیر صاحب تمکین را از مقام تمکین خارج نگرداند والله تعالی اعلم و فی العوارف لیس المعنی بالتمکین ان لا یکون للعبد تغیر فانه بشر و انما یعنی به ان ما کوشف به من الحقیقة لا یتواری عنه ابدا و لا یتناقص بل یزید و صاحب التلوین قد یتناقص الشیء فی حقه عند ظهور صفات نفسه و یغیب عنه الحقیقة فی بعض الاحوال و یکون مؤ علی مستقر الایمان و سویته فی زواید الاحوال فالتلوین لارباب القلوب لانهم تحت حجب القلوب و لا یتجاوز القلوب و ارباب التمکین خرجوا عن مسایم الاحوال و خرقوا حجب القلوب و باشر ارواحهم سطوع نور الذات فلما خلصوا الی مواطن القرب من انصبة تجلی الذات ارتفع عنهم التلوین و قال بعض کبار العارفین رحمهم الله فی شرح الالفاظ التی

تداولتها الصوفية المحققون من اهل الله عزوجل التلوين تنقل العبد في احواله وهو
عند الاكثرين مقام الناقص وعند ناهو اكمل المقامات وحال العبد فيه حال قوله
تع كل يوم هو في شان والتمكين عند ناهو التمكين في التلوين وقيل حال اهل الوصول
وانما قال وعند ناهو اكمل المقامات لانه رحمه الله اراد بالتلوين الفرق بعد الجمع اذا لم
يكن كثرة الفرق حاجبة عن وحدة الجمع وهو مقام احدية الفرق في الجمع والكشف
حقيقة معنى قوله تع كل يوم هو في شان ولاشك انه اعلى المقامات وعند الاكثرين
ذلك نهاية التمكين وقال في شرح منازل السايرين التمكين آخر مقامات الولاية
ونهاية مراتب التداني وبداية مقامات التدلي لانه اذا رد الى البقا وخلع عليه خلعة
الوجود للاصطفاء انشرح صدره بالله عزوجل وشاهد رسوم الخلقية في عين الحقية
فاوتي حقايق المعارف والحكم التي هي من اسرار الاسم الهادي لتكميل الناقص بالاصا
ان كان نبيا فنبيا لخلافة والوراثة ان كان وليا والله سبحانه الهادي ثم قال في كتاب
كشف حجب المحجوب لارباب القلوب في ذكر ايمة مشايخ الصوفية من الصحابة
رضي الله عنهم اجمعين ومنهم امام اهل التحقيق واندر بحر محبت غريق سرهنگ اهل ايمان
وصعلوک اهل احسان ابو حفص عمر بن الخطاب رضي الله عنه وبرا كرامات
مشهوراست وفراسات مذكور ومخصوص بوذ بغراست ووبرا لطايف و
رموز بسيارست در طريقت ودقايق معاني او وجمله را احصا نتوان كرد واز و
مي ايذ كه فرموذ العزلة راحة من خلطاء السوء از راحت عزلت نشان داذ ووي
رضي الله عنه بظاهر اندر ميان خلق بامارت وخلافت مشغول بوذ واين برهاني
واضح است كه اهل باطن اگرچه بظاهر باخلق آميخته باشند دلشان بحق سبحانه
آويخته باشند واندر جمله احوال باوعزو علا راجع باشند وآن مقدار صحبت را كه
خلق كنند از حق بلا شمرند كه هرگز دنيا مر دوستان حق را مصفا نكرد واحوال

آن مر ايشانرا مهيا نكرد چنانكه امير المؤمنين عمر رضي الله عنه فرموذ دار اسست
على البلوى بلا بلوى محال سرايي كه اساس آن بر بلا بوذ محال بوذ كه هرگز از بلا
خالي بوذ وفضايل او رضي الله عنه بسيارست پس اقتدا اين طايفه در لبس مرقع
وصلابت در دين ونظاره باخلق وبباطن باحق سبحانه باوست بانكه
او در همه انواع مرهمه خلق را ظاهرا او باطنا امامست وعزلت دوگونه باشد
يكي اعراض از خلق ودیگر انقطاع از ايشان واعراض از خلق گزيدن جاي خالي
بوذ ونفرت كردن از صحبت اجناس بنظاره وآراميدن باخوذ برويت عيوب
اعمال خوذ وخلاص جستن خوذ را از مخالطت با مردمان وايمن كردانيدن
خلق را از بذ خوذ واما انقطاع از خلق بدل بوذ وصفت دلرا با ظاهر هيچ تعلق
نباشذ وچون كسي بدل منقطع بوذ از خلق وصحبت ايشان وهيچ چيز از خلق وبا
نباشذ كه انديشه آن بر دلش مستولي گردد انگاه اين كس اگرچه در ميان
خلق باشذ از خلق وحيد بوذ وهمتش از ايشان فريد بوذ واين مقام بس عالي
وبديع بوذ وراست اين صفت امير المؤمنين عمر بوذ رضي الله عنه واز ور رضي
عنه مي آيذ كه مرقعي داشت سي رقعه بران كذاشته ومي فرموذ بهترين جامها
آن بوذ كه مؤنت ان سبكتر بوذ ولبس مرقعات شعار متصوفه است
ولبس مرقعات سنت است ودر حديثست عليكم بلباس الصوف
تجدوا حلاوة الايمان في قلوبكم وهم در حديثست كان النبي صلى الله عليه وسلم
يلبس الصوف ويركب الحمار ونيز حضرت رسول صلى الله عليه وسلم مر ام
المؤمنين عايشه را رضي الله عنه فرموذ لا تضيعي ثوبا حتى ترقعيه وفي جامع الاصول
في حرف الزا في الزهد والفقر عايشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ان كنت تريدين اللحوق بي فليكفك من الدنيا

کزاد الراکب وایاک مجالسة الاغنیاء ولا تستخلقی ثوبا حتی ترقعیه اخرجه
الترمذی رحمه الله فی کتابه قال عروة فما کانت عایشة رضی الله عنها تستجد
ثوبا حتی ترقع ثوبها وتنکسه قال ولقد جاءها یوما من عند معاویة ثمانون الفا
فما امسی عندها درهم قالت لها جاریتها فهلا اشتریت لنا منه لحما بدرهم
قالت لو ذکرتنی لفعلت ابو هریره رضی الله عنه قال سمعت رسول الله
صلی الله علیه وسلم یقول اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا وفی اخری کفافا
اخرجه البخاری ومسلم والترمذی رحمهم الله القوت ما یقوم به الانسان والکفاف
الذی لا یفضل عن الشیء ویکف عن السوال ثم قال فی کتاب کشف المحجوب
وحسن بصری رضی الله عنه فرموذ هفتاذ صحابه را از اهل بدر دیذم رضی الله
تعالی عنهم همه را جامهای پشمین بوذ وصدیق اکبر رضی الله عنه در حال تجرید صوف
پوشیذ وحسن بصری رضی الله عنه کویذ سلمان را رضی الله عنه دیذم گلیمی با
رقعها پوشیده واویس قرنی را رضی الله عنه دیذم با جامه پشمین رقعها بر آن
کذاشته وحسن بصری ومالک دینار وسفیان ثوری رضی الله عنهم جمله
صاحب مرقع پشمین بوذند واز امام اعظم ابو حنیفه روایتست واین در
کتاب تاریخ مشایخ که خواجه امام محمد بن علی حکیم ترمذی رحمه الله تصنیف کرده
است مکتوبست که ابتدا امام اعظم ابو حنیفه رضی الله عنه صوف پوشیذ
وقصد عزلت کرد تا پیغمبر صلی الله علیه وسلم بخواب دیذ که او را فرموذ که در
میان خلق می باید بوذ که سبب احیای سنت من تویی آنگاه دست از
عزلت بداشت وداود طایی رحمه الله لبس صوف فرموذ واو یکی از
محققان متصوفه بوذ وابراهیم ادهم نزدیک ابو حنیفه رحمهما الله در آمد با مرقعی
از صوف اصحاب او را بچشم تصغیر بنگریستند ابو حنیفه رضی الله عنه گفت

من الطعام

سیدنا ابراهیم اصحاب گفتند بر زبان امام نزل نرود او این سیادت
بچه یافت فرموذ بخدمت بردوام کوی بردوام بخدمت خداوند عزوجل
مشغول شد وما بخدمت شکمهای خود لم یزل لبس الصوف اختیار الصالحین
لترکهم زینة الدنیا وشدة شغلهم بخدمة المولی وانصراف همهم الی امر الآخرة اهل
حقیقت برای تواضع واستر حال لباس صوف پوشیده اند ونسبت خود
بسمت ظاهر کرده اند ویکدیگر را صوفی خوانده اند وعلی الحقیقة این کار بجز فقر
نیست بخرقت آشنا را قبا عبا بوذ المرقعة قمیص الرفقا لا اهل الصفا
وسربال الشرور لا اهل الغرور وآمده است که چون احمد خضرویه بزیارت ابو یزید
رحمهما الله آمد قبا داشت وچون شاه کرمانی بزیارت ابو حفص نیسابوری
رحمهما الله آمد قبا داشت ودر اوقات نیز مرقع داشتی وچون چیزی
عادت شد مر آن را نفی باید کرد زیرا که عادت طبیعت شوذ وطبع حجاب
کردد وروا باشد که اندر لشکری مبارزی بوذ ودر جمله طوایف محقق اندکی
باشند اما جمله را نسبت با ایشان کنند بحکم حدیث من تشبه بقوم فهو منهم
چون نیت صحیح بوذ همه را سمت صلاح وسنت فلاح باشد امید میدارم
بحسن صحبت ومحبت یکدیگر که همه رستکار باشند حدیث صحیح است المرء
مع من احب اما باید که باطن طلب تحقیق کند واز رسوم معرض باشد چون
آدمیت حجاب ربوبیتست وحجاب جز بدوام احوال وپرورش اندر مقامات
فانی نکردد وصفا نام آن فناست وفانی الصفة را لباس اختیار کردن
محال بوذ وبا تکلف خود را زینتی ساختن ناممکن وچون فنا صفت پیدا آمد
وآفت طبیعت از میانه برخاست اگر بجای آنکه او را صوفی خوانند نام دیگر
گویند نزد وی برابر بوذ الصفاء من الله سبحانه انعام والصوف من لباس

الصبا والعباءة ضرب من الاکسیة
والجمع عباءات صح
وفی المغرب العباء کساء واسع
مخطط ه

الانعام شرط مرقعه آنست که از برای خفت و فراغت سازند و چون اصلی
باشد هر کجا پاره شود در رقعه بران کذارند و مشایخ را رضی الله عنهم درین دو
قولست کروهی کویند درخش رقعه را ترتیب نکاه داشتن شرط نیست
دران تکلف نکنند و کروهی کویند که ترتیب شرطست و تکلف کردن در راستی
آن و نکاه داشتن ترتیب از معاملات فقرست و صحت معاملت دلیل
صحت اصل باشد و معنی این آن بود که اهل صفا را رقت طبع و لطف مزاج جمعست
و کجی اندر طبع نیکو نباشد و باز کروهی درست و نیست لباس تکلف
نکردند اکر خداوند سبحانه عبا داد پوشیدند و اکر قبا داد پوشیدند و شیخ
من رضی الله ابو الفضل الحسن پنجاه و شش سال یک جامه داشت که پارها
بی تکلف همی کذاشت بر آن مراد پوشیدن مرقع برین طایفه را بحقیقت مونست
دنیاست و صدق فقر بحضرت مولی و کروهی از مبتدعه جامه لشمین را شعار کرده
اند و خلاف شعار مبتدعان اکرچه خلاف سنت بود سنت بود بر موافقت
اولیا خدای عز و جل چون لباس پوشیده بود مداومت بران مبارک بود
اکر بحق آن قیام تواند کرد و در جامه اولیا خیانت روا نباشد و پوشیدن مرقع
مرد و قوم را راست آید یکی منقطعان دنیا را و دیکر مشتاقان مولی را جل
ذکره و در عادات مشایخ رضی الله عنهم چنان رفته است که چون مریدی بحکم
ترک تعلق با ایشان کند مر او را بسه سال در سه معنی ادب فرمایند اکر بحکم آن معانی
قیام نماید مر او را قبول کنند و الا کویند طریقت مر او را قبول نمی کند یکسال
بخدمت خلق بی تمییز همه را بهتر از خود دانند و خدمت جمله بر خود واجب
دارند و خود را در آن خدمت بر مخدومان خود فضلی ننهند دیکر سال بعبادت
حق سبحانه همه حظهای خود را از دنیا و عقبی منقطع کند و مطلق مر حق را سبحانه

شعر را راست در طبع موزون خوش نباشد ص

ی

الی

211

پرستش کند از برای وی هر که وی را از برای چیزی می پرستد خود را می پرستد
و دیکر سال بمراعات دل چنانکه همتش مجتمع شده باشد و هموم از دلش بر
خاسته و در حضرت انس دل را از مواقع غفلت نکاه داشته و چون این
سه شرط بحاصل آید پوشیدن مرقع بتحقیق مسلم شود و اما پوشنده مرقعه باید که
مستقیم الحال باشد که از جمله فراز و نشیب طریقت کذشته باشد و ذوق
احوال چشیده و مشرب اعمال یافته و قهر جلال و لطف جمال دیده و باید
که مشرف باشد بر حال این طالب که در نهایت بکجا خواهد رسید از راجعانست
یا از واقفان اکر داند که روزی ازین طریقت باز خواهد کشت بکویند تا
ابتدا نکنند و اکر بایستند وی را معاملت فرمایند و اکر برسند وی را پرورش
دهند مشایخ طبیبان دلها اند و چون طبیب علت بیمار نداند بیمار را از طب
خود هلاک کند و غذا و شربت وی مخالف علت او می سازد انبیا علیهم الصلوة
والسلام خلق را دعوت کردند بر بصیرت شیخ را نیز دعوت بر بصیرت
باید کرد و نیز کفته اند پوشاننده مرقعه را چندان سلطانی باید در طریقت
که در بیکانه بنکرد بچشم شفقت آشنا شود و چون جامه اندر عاصی پوشد
از اولیا کردد از سید الطایفه جنید رحمه الله می آید که بباب الطاق ترسایی
بود سخت با جمال کفت بار خدایا این را در کار من کن سخت نیکو ش آفریده
چون زمانی بر آمد ترسا بیامد و کفت ایها الشیخ شهادت بر من عرضه کن
مسلمان کشت و یکی از اولیا شد و از شیخ ابو علی سیاه مروزی رحمه الله پرسیدند
که پوشاننده مرقعه کرا مسلم بود کفت آنکس که مشرف مملکت خداوند عز و جل
باشد چنانکه آنروز در جهان هیچ چیز نرود از احکام و احوال الا که او اول آکاه
کند و اندر آثار آمده است که عیسی صلوات الرحمن علی نبینا و علیه مرقعه داشت

شاننده ص

یا از واثقان ص

کرا او را باسمان بردند یکی از مشایخ گفت او را بخواب دیدم با آن مرقعه صوف و از هر رقعه نوری می تافت گفتم ایها المسیح این انوار چیست بر جامه گفت انوار اضطرارست که هر پاره ازین بضرورة بر دوخته ام وفی الرسالة القشیریة فی باب وصیة المریدین وهو آخر ابواب الرسالة وما لم یتجرد المرید عن کل علاقة لا یجوز لشیخه ان یلقنه شیئا من الاذکار بل یجب ان یقدم التجرید له فاذا شهد قلبه للمرید بصحة العزم حینئذ یشترط علیه ان یرضی بما یستقبل فی هذه الطریق من فنون تصاریف القضا فیاخذ علیه العهد بان لا ینصرف عن هذه الطریق بما یستقبله من الضر والذل والفقر والاسقام والآلام وان لا یجنح بقلبه الی السهولة ولا یترخص عند هجوم الفاقات وحصول الضرورات ولا یوثر الدعة ولا یستشعر الکسل فان وقفة المرید شر من فترته والفرق بین الفترة والوقفة ان الفترة رجوع عن الارادة وخروج منها والوقفة سکون عن السیر باستحلاء حالات الکسل وکل مرید وقف فی ابتداء ارادته لا یجی منه شی وقال الشیخ سلطان الطریقة برهان الحقیقة مبدع الحقایق ومنشی الدقایق مهبط الاسرار ومنبع الانوار محیی السنة وقامع البدعة نا قد احادیث رسول الله صلی الله علیه وسلم مجد الملة والدین ابو سعید شرف بن موید بن ابی الفتح البغدادی الشهید روح الله تعالی روحه فی کتاب تحفة البررة فی اجوبة المسایل العشرة فی الباب الرابع فی المسألة الرابعة وهی ما قوله رضی الله عنه ما حد الارادة وحقیقتها فی قوله صلی الله علیه وسلم الناس معادن کمعادن الذهب والفضة خیارهم فی الجاهلیة خیارهم فی الاسلام اذا فقهوا ان المعتبر فی الحضرة الالهیة جل ذکره هو جوهر الروح واذا کان جوهر الروح فی اصل الخلقة والجبلة کاملا مقبولا محبوبا لا یضره التلوث بالمخالفات فی ابتداء الامر واذا کان جوهر الروح ناقصا

212

خسیسا لا ینفعه التزین بالمعاملات والعبادات الا تری الی عمر وسایر الصحابة رضی الله عنهم اجمعین کیف کانوا منغمسین فی بحار الضلالة متحیرین فی تیه الجحود لکنهم لما کانوا فی اصل الخلقة من معادن الذهب واقمار سماء العبودیة وصعالیک الطریق استخلصتهم العنایة الالهیة وبلغتهم الی ذروة الکمال وسرادقات الجلال والی بلعم وبرصیصا واشباههما لما کانوا فی اصل الجبلة من المردودین المبغضین ما اغنت عنهم العبادات الکثیرة والریاضات المستحسنة حتی ردتهم ید التقدیر الی مراتب البهایم والکلاب واذا کانت الاحوال هکذا فلا یغتر احد بعلمه ولا یعجبه عبادته ومجاهدته ولیکن دایما علی یقین من عیوب نفسه وعلی شک من عیوب الناس بل یکون حسن الظن بجمیع الخلق الا بنفسه ولذلک قال ابو یزید روح الله تعالی روحه من رای نفسه علی فرعون فهو من المتکبرین وقال المشایخ رحمهم الله الخوف والرجاء بمنزلة جناحی الطیر وانما یتیسر للطایر الطیران اذا لم یتفاوت جناحاه کما روی عن ابی بکر الصدیق رضی الله عنه انه بلغ خوفی ورجایی الی حد لو قیل انه لا ینجو الا واحد لظننت انی ذلک الواحد ولو قیل انه لا یهلک الا واحد لظننت انی ذلک الواحد ثم قال فی کتاب کشف حجب المحجوب لارباب القلوب فی ذکر ائمة مشایخ الصوفیة من الصحابة رضی الله عنهم اجمعین ومنهم گنج حیا واعبد اهل صفا ومتعلق درگاه رضا ورونده طریق مصطفی صلی الله علیه وسلم ابو عمرو عثمان بن عفان رضی الله تعالی عنه او را فضایل هویدا ومناقب ظاهرست اندر کل معانی عبد الله بن رباح وابو قتاده رضی الله عنهما روایت کنند که روز حرب الدار ما نزدیک امیر المومنین عثمان رضی الله عنه بودیم چون غوغا بر درگاه وی مجتمع شدند وغلامان سلاحها بر داشتند عثمان رضی الله عنه گفت هر که سلاح بر نگیرد

رضی الله عنه امیر المومنین عثمان

از مال من آزادست چون بیرون آمدیم حسن بن علی رضی الله عنهما را
پیش راه آمد باوی باز گشتیم و نزدیک عثمان رضی الله عنه آمدیم تا بدانیم
حسن بن علی رضی الله عنه بچه کار میشود چون حسن رضی الله اندر آمد و سلام گفت
ویرا بدان بلیت تعزیت کرد و گفت یا امیر المومنین من بی فرمان تو بر مسلمانان
شمشیر نتوانم کشید و تو امام برحقی مرا فرمان ده تا بلای این قوم از تو دفع کنم
عثمان ویرا گفت یا ابن اخی ارجع واجلس فی بیتک حتی یاتی الله بامره فلا حاجة
لنا فی اهراق الدماء ای برادرزاده من باز گرد و در خانه خود بنشین تا فرمان
خدای عز و جل چه باشد که ما را بخون ریختن مسلمانان حاجت نیست و این
علامت تسلیم است در حال ورود بلا در درجه خلت چنانکه نمرود آتش بر
افروخت و ابرهیم را صلوات الله وسلامه علیه در پله منجنیق نهاد جبرئیل علیه
الصلوة والسلام آمد و گفت هل لک من حاجة ابرهیم علیه الصلوة والسلام
گفت اما الیک فلا بتو هیچ حاجت ندارم گفت پس از خداوند عز و جل بخواه
گفت حسبی من سوالی علمه بحالی مرا آن بس که او میداند که بمن چه میرسد و او بمن
داناتر از من بمنست داند که صلاح من در چه چیزست پس اینجا رضی الله عنه
بجای جبرئیل علیه الصلوة والسلام بود اما ابرهیم را صلوات الله وسلامه علیه در
بلا نجات و عثمان را رضی الله عنه در بلا هلاک و نجات را تعلق ببقا بود و هلاک
بفنا و ایشان فنا و بقا جز در درجه کمال ولایت نگویند اذا فنی العبد عن اوصافه
ادرک البقا بتمامه پس اقتدای این طایفه در بذل مال و جان و تسلیم امور و اخلاص
در عبادت بولیست رضی الله عنه و وی برحقیقت امام برحق در حقیقت
و شریعت و ترتیب وی در دوستی ظاهرست و فی تاریخ الامام العالم
العارف ابی محمد عبد الله بن اسعد بن علی نزیل الحرمین الشریفین زادهما الله تع

شرفا الیمنی المعروف بالیافعی رحمه الله فی سنة خمس وثلاثین فی اواخر السنة المذکورة
حصر المصریون عثمان بن عفان القرشی الاموی رضی الله عنه لیخلع نفسه من الخلافة
ولم یزالوا حاصرین له الی الوقت الذی اصابته المصیبة وقد اخبر عنها رسول الله
صلی الله علیه وسلم حیث قال لبوابه لما جاء عثمان رضی الله عنه لیستاذن ایذن
له وبشره بالجنة علی بلوی یصیبه اخرجه البخاری واخرجه مسلم من طرق قال فی
احدیها فقال عثمان رضی الله عنه اللهم صبرا والله سبحانه المستعان وفی شرح
السنة باسناده عن ابی موسی الاشعری رضی الله عنه قال کنت مع رسول الله
صلی الله علیه وسلم فی حدیقة بنی فلان والباب علینا مغلق ومع النبی صلی الله
علیه وسلم عود ینکت به فی الارض اذ استفتح رجل فقال النبی صلی الله علیه و
سلم یا عبد الله بن قیس قلت لبیک یا رسول الله قم فافتح الباب وبشره بالجنة
فقمت ففتحت الباب فاذا انا بابی بکر الصدیق رضی الله عنه فاخبرته فحمد الله
تع ودخل وسلم فرد علیه واغلقت الباب ثم ذکر عمر ثم عثمان رضی الله عنهما
وفی اخر الحدیث هذا حدیث متفق علی صحته ثم قال الامام الیافعی قال رسول
صلی الله علیه وسلم وقد صعد احدا ومعه ابو بکر وعمر وعثمان رضی الله عنهم فرجف
بهم اثبت احد فلیس علیک الا نبی وصدیق وشهیدان قال الراوی وهو انس
رضی الله عنه اظنه رکضه برجله وقال اسکن احد والحدیث اخرجه البخاری رحمه الله
عن محمد بن بشار عن یحیی بن سعید القطان عن سعید بن ابی عروبة عن قتادة
عن انس رضی الله عنه کذا فی شرح السنة واخرج فی شرح السنة نحوه بروایة سهل
بن سعد الساعدی رضی الله عنه وقال فی شرح السنة وفی روایة احمد بن منصور
الرمادی عن عبد الرزاق عن معمر عن ابی حازم عن سهل بن سعد ان حراء ارتج
وقال صلی الله علیه وسلم اثبت ما علیک الا نبی وصدیق وشهیدان ثم قال

الامام الیافعی رحمه الله بجر أعلیه ارا ذل من رعاع القبایل واقتحموا داره فقتلوه
قتیل وکان المتعصبون علیه اربعة آلاف والاخیار لیسوا بمعصومین من شرور
الاشرار وقد اشتهر عنه رضی الله عنه انه قال لا ذفابه وکانوا مایه عبد وقیل
اربعمایة من اغمد سیفه فهو حر لله عز وجل فاغمدوا سیوفهم کلهم الا واحد منهم
فانه قاتل حتی قتل وان علیا رضی الله عنه ارسل الیه الحسن رضی الله عنه بالبشر
وقال ان اخترت ان آتیک بالنصر اتیت فقال رضی الله عنه لا فانی رایت
النبی صلی الله علیه وسلم یقول لی ان قاتلتهم نصرت علیهم وان لم تقاتل
افطرت اللیل عندنا وانا احب ان افطر عند رسول الله صلی الله علیه وسلم
وکان رضی الله عنه صایما وامه رضی الله عنها اروی وام اروی ام حکیم بنت
عبد المطلب الملقبة بالبیضا توامه عبد الله بن عبد المطلب فجدة عثمان
من قبل امه عمة النبی صلی الله علیه وسلم وقال ما تزوج من بنی ادم ابنتی نبی
سواه وزوجه النبی صلی الله علیه وسلم ابنتیه رقیة وام کلثوم رضی الله عنهما
ولذلک لقب رضی الله عنه بذی النورین وجمیع ما انکر علیه المتعصبون اجاب
عنه رضی الله عنه ومن مناقبه رضی الله عنه حفظ القرآن وکثرة تلاوته وقیامه
به فی صلاته وکثرة نسکه وعبادته ولیس یحصی فضایل عثمان وما له رضی الله
عنه من المحاسن والاحسان وقال ایضا فی کتاب کشف حجب المحجوب
لارباب القلوب روایت آرند از امیر المومنین عثمان رضی الله عنه که روزی
از خرماستان خود می آمد در حال خلافت وخرمه هیزم بر سر نهاده وی
رضی الله عنه چهارصد غلام داشت گفتند یا امیر المومنین این چه حالست
فرمود اریدان اجرب نفسی مرا غلامان هستند که این کار کنند ولکن میخواهم
کرتن خود را تجربه کنم تا جاه خلق ویرا از هیچ کار باز ندارد واین حکایت

عنه

ی

حکایت

224

فی بیان الملامة

حجت ودلیل است بر اثبات مذهب ملامت وترک جاه ومشغولی
خلق ودست باز داشتن از ریاست ملامت غذای دوستان حقیقت
سبحانه زیرا دران آثار قبولست وعلامت قربت وملامت مشرب
اولیاست چنانکه همه خلق بقبول خلق خرم باشند ایشان برد خلق خرم
باشند در اخبار آمده است از رسول صلی الله علیه وسلم از جبریل علیه
الصلوة والسلام از خداوند عز وجل که فرمود اولیایی تحت قبابی لا یعرفهم
الا اولیایی ومر ملامت را اندر خلوص محبت تاثیری عظیم است ومشرب
تمام واهل حق مخصوص اند بملامت خلق از جمله عالم خاصه بزرگان این امت
ورسول صلی الله علیه وسلم که مقتدا وامام اهل حق بوده وپیش رو محبان تا
برهان حق سبحانه بر وی پیدا نیامده بود ووحی ظاهر نشده نزد همه نیک نام
بود وبزرگ وکان النبی صلی الله علیه وسلم قبل النبوة عند القوم امینا لکل احد
وکانوا یسمونه محمد الامین چون خلعت دوستی در وی پوشیدند ووقع فی
الحال بدنبوا اسم خلق زبان ملامت در وی دراز کردند گروهی گفتند کاهن
گروهی گفتند شاعر وگروهی گفتند کاذب وگروهی گفتند مجنون وماتند این شعر
اشاعوا لنا فی الحی اشنع قصة وکانوا لنا سلما فصاروا لنا حربا وهکذا حدیث
المحبة لا ینفک عن الملام ولکن اجد الملامة فی هواک لذیذة حبا لذکرک فلیلمنی اللوم وما زاد
علیهم من فسیح قالتهم والحق سبحانه یقول ولقد نعلم انک یضیق صدرک بما یقولون
فسبح بحمد ربک ای یستریح من الم ما یقال فیک بحسن الثنا علینا وخداوند عز وجل
صفت مومنان یاد کرد وگفت ایشان از ملامت ملامت کنندگان نترسند
ولا یخافون لومة لایم ذلک فضل الله یوتیه من یشاء والله واسع علیم وسنت
خداوند عز وجل چنین رفته است که هر که حدیث وی کند عالم را جمله ملامت

حمید الشان

کننده وی کرداند و پرده ی را از مشغول کشتن بملامت ایشان نکاه
دارد و این غیرت حق باشد سبحانه که دوستان خود را از ملاحظه غیر نکاه
دارد تا چشم کس بر جمال حال ایشان نیفتد و نیز از رویت ایشان
مر ایشانرا نکاه دارد تا جمال خود نه بینند و بخود معجب نشوند و بآفت
عجب و تکبر در نیفتند پس خلق را بر ایشان کماشته است تا زبان
ملامت بر ایشان دراز کنند و نفس لوامه را در ایشان مرکب کرده تا
ایشانرا بر هرچه میکنند ملامت میکند اکر بدی کنند بر بدی و اکر نیکی کنند بر
تقصیر خداوند عز و جل بفضل خود راه عجب و کبر بر دوستان خود در بست
تا معاملتشان اکرچه نیک بوذ خلق نه پسندیدند از انچه بحقیقت ندیدند و
اصل عجب از جاه خلق و مدح ایشان خیزد و مجاهده دوستان اکرچه
بسیار بوذ ایشان انرا از حول و قوت خود ندیدند و مر خود را نپسندیدند
تا از عجب محفوظ بوذند و این اصلی قویست اندر راه خدای عز و جل که هیچ
آفت و حجابی نیست اندرین طریق صعبتر از انکه کسی بخود معجب شود و چون
کردار بنده حق را پسند افتد و ویرا مدح کویند وی خود را شایسته داند معجب
شود پس انکه پسندیده حق سبحانه بوذ خلق ویرا نپسندند و انکه کزیده خود باشد
حق سبحانه او را نکزیند ابلیس را ملایکه قبول کردند و وی خود را پسندید چون
پسندیده حق سبحانه نبوذ پسند ملایکه مر او را لعنت بار آورد و آدم را علیه
الصلوة و السلام ملایکه نپسندیدند و کفتند اتجعل فیها من یفسد فیها و
وی خود را نپسندید کفت ربنا ظلمنا انفسنا چون پسندیده حق بوذ فرموذ
فنسی و لم نجد له عزما نا پسندیدن وی خود را و ناپسندیدن ملایکه ویرا رحمت
بار آورد تا خلق عالم بدانند که مقبول ما مهجور خلق باشد و مقبول خلق مهجور ما

بوذ لاجرم ملامت خلق غذای دوستان حقست زانکه اندران آثار قبول
حقست سبحانه و کروهی از مشایخ قدس الله تع ارواحهم طریق ملامت
سپرده اند اما ملامت بر سه وجه باشد یکی راست رفتن و دیکر قصد کردن
و سیوم ترک کردن و صورت ملامت راست رفتن آن بوذ که یکی معاملات
دین مراعات میکند و خلق او را اندران ملامت میکنند و این راه خلق باشند
اندر وی و وی از جمله فارغ و صورت ملامت قصد کردن آن بوذ که کسی را
جاه بسیار در میان خلق پیدا آیذ و اندر میان ایشان نشانه کرددو دلش
بجاه میل کند و طبعش دران آویزذ و خواهذ تا دل خود را از خلق فارغ کرداند
و بحق سبحانه مشغول سازذ بتکلف راه ملامت خلق کیرذ در چیزی که شرع را
زیان ندارد و خلق ازوی نفرت آرند و این راه او بوذ اندر خلق و خلق از
وی فارغ و صورت ملامت ترک کردن ان بوذ که یکی را کفر و ضلالت
طبیعی کریبان کیرذ تا ترک شریعت و متابعت بکویذ و کویذ این طریق ملامتست
و این راه او بوذ اندر رو و این ضلالتی بوذ واضح و آفتی بوذ ظاهر و از دایره
اسلام بیرون اما انکه طریق وی راست رفتن بوذ و نا ورزیدن نفاق ویرا
از ملامت خلق باک نباشد و در همه احوال بر رشته خود باشد شیخ ابو طاهر

حکایت

حرمی رحمه الله روزی بر خری نشسته بوذ و در بازار همی رفت مریدی از ان
وی عنان خر کرفته بوذ یکی آواز داذ که این پیر زندیق آمد آن مرید چون این
سخن بشنیذ از غیرت ارادت خود قصد زخم آن مرد کرد اهل بازار بشوریدند
شیخ مرید را کفت اکر خاموش باشی من ترا چیزی آموزم که ازین محنت باز
رهی مرید خاموش شد چون بخانقاه باز رفتند آن مرید را کفت آن صندوق
بیاور بیاورد ازوی نامها بیرون کرد که هر کسی فرستاده اند در یکی خطاب شیخ

مخاطبه

امام و دریکی شیخ زاهد و دریکی الشیخ الحرمی و مانند این و کفت هر کسی مرا بر
حسب اعتقاد خود نامی ولقبی نهاده‌اند اگر ان بیچاره نیز بر حسب اعتقاد خود مرا
سخنی کفت این همه خصومت چرا و اما انکه طریقش قصد باشد در ملامت و ترک
جاه و مشغولی خلق و دست بداشتن از ریاست چنان بود که از شیخ ابو یزید
رحمه الله می‌اید که از حجاز می‌امد در شهر ری آوازه افتاد که بایزید آمد مردم شهر
جمله پیش باز رفتند تا باکرام وی را بشهر در آرند وی بمراعات ایشان مشغول
دل شد و از حق سبحانه باز ماند متفرق خاطر کشت چون ببازار در آمد قرصی
از استین بیرون آورد و خوردن کرفت و ماه رمضان بود جمله از وی بر
کشتند و وی را تنها کذاشتند مریدی با وی بود وی را کفت ندیدی یک مسالهٔ
شریعت کار بستم مرا رد کردند و صاحب کتاب کشف المحجوب شیخ علی بن
عثمان رحمه الله همی‌کوید دران زمانه ملامت را فعلی می‌بایست مستنکر
بخلاف عادت اکنون اگر کسی خواهد که مر او را منافق و مرائی خوانند کو دو
رکعت نماز تطوع دراز تر بکن و اما انکه طریقش ترک باشد و بخلاف شریعت
چیزی بر دست کیرد و مقصودش از رد خلق قبول ایشان بود این ضلالتی
بود واضح و کاری از دایرهٔ اسلام بیرون و شیخ اهل ملامت ابو صالح حمدون
قصار را رحمه الله در حقیقت ملامت لطایف بسیارست از وی پرسیدند
از ملامت فرمود راه ان بر خلق دشوارست اما طرفی بکویم رجاء المرجئة و خوف
القدریة هیچ چیز این طبع از درکاه خداوند تعالی نکرداند که بجاه خلق و آدمی را چون
کسی بستود وی جان و دل بوی دهد و از خدای تعالی بدو باز ماند هر چند
از خلق کسسته تر بود بحق پیوسته تر بود و آنچه روی همه خلق عالم بدان بود اهل ملامت را
پشت بدان باشد همت ایشان خلاف همه بود و همت ایشان خلاف همه

حسین بن منصور را رحمه الله پرسیدند که من الصوفی قال وحدانی الذات
طالب را دو خطر پیش آید یکی خطر حجاب خلق و یکی فعلی که خلق بدان
فعل بزه کار کردند و زبان ملامت دروی دراز کنند پس ملامتی را باید که
خصومت دنیوی و اخروی را از خلق منقطع کند با نجات وی را کویند و مر
دل را فعلی کند که آن در شریعت نه کبیره باشد و نه صغیره و در حقیقت دوستی
هیچ چیز خوشتر از ملامت نیست زیرا دوست را بر دل دوست
اثر باشد و اغیار را بر دل دوست خطر نباشد و مخصوص اند این طایفه از
ثقلین باختیار ملامت از برای سلامت دل و هیچکس را از خلایق
این درجه نیست بجز کروهی را ازین امت که سالکان طریق انقطاع دل
باشند و چون از خلق دل کسسته شد حدیث هیچ خلق بر دل نکذرد و دل
ازین هر دو معنی رد و قبول خلق فارغ باشد و صحابه رضی الله عنهم اجمعین
از مهاجر و انصار من السابقین الاولین والذین اتبعوهم باحسان ائمهٔ اولیا
اند و پیش رو ایشان در معاملت و قدوهٔ ایشان در انفاس و قوا
ایشان در احوال از پس انبیا صلوات الله و سلامه علیهم اجمعین و قال الشیخ العالم
العارف ابو عبد الرحمن محمد بن الحسین بن محمد بن موسی السلمی النیسابوری
رحمه الله فی رسالته سالتنی ان ابین لک طرفا من طرق اهل الملامة و اخلاقهم
و احوالهم فالذین لقبوا بالملامتیة هم الذین زین الله تعالی بواطنهم بانواع
الکرامات من القربة والزلفة والانس والاتصال و غار علیهم الحق سبحانه
ان یجعلهم مکشوفین للخلق فاظهر للخلق منهم ظواهرهم التی هی فی معنی الافتراق لتسلم
لهم حالهم مع الحق سبحانه و هذا من اسنی الاحوال ان لا یوثر الباطن علی
الظاهر و هذا اشبه بحال النبی صلی الله علیه و سلم لما رفع الی المحل الاعلی

من القرب والدنو وكان قاب قوسين او ادنى رجع الى الخلق وتكلم معهم في
الاحوال الظاهرة ولم يوثر من حال الدنو والقربة على ظاهره شيء وحال الصو
فية
وهم الذين يظهر عليهم انوار اسرارهم شبيه بحال موسى عليه الصلوة والسلام
لم يطق احد النظر الى وجهه بعد ما كلمه الله عز وجل ومن اصول اهل الملامة ما قال
عبد الله بن منازل رحمه الله حين سئل عن اهل الملامة هم قوم لم يكن لهم في
الظاهر مرآة للخلق ولا لهم في باطنهم دعوى مع الله سبحانه وسرهم الذي بينهم
وبين الله عز وجل لا يطلع عليه اقاربهم ولا قلوبهم وقال بعضهم طريق الملامة
اظهار مقام التفرقة للخلق والتحقق بعين الجمع مع الحق سبحانه ومن اصولهم
قضاء الحقوق وترك اقتضاء الحقوق ومن اصولهم ان الغفلة هي التي اطلقت
للخلق النظر الى افعالهم واحوالهم ومن اصولهم ترك الانتصار للنفس والانتقام
لها وبذل النفس لمن يهينها وقال ابو صالح القصار حين ساله عبد الله الحجام
عن ترك الكسب الزم الكسب فلا تدعى عبد الله الحجام احب من ان تدعى
عبد الله الزاهد وعبد الله العارف وكان ابو حفص رحمه الله اذا دخل البيت
الى ح
يلبس المرقعة والصوف وغير ذلك من ثياب القوم واذا خرج الناس خرج
اليهم بزي اهل السوق ومن اصولهم انهم اذا ارادوا لا تقعهم اجابة دعوة خزنوا و
استوحشوا وقالوا هذا مكر واستدراج ومن اصولهم في الفراسة ان الا لسان
يجب ان يتقي من فراسة المومنين فيه ولا يدعي لنفسه فراسة لان النبي صلى الله عليه
وسلم يقول اتقوا فراسة المومن ومن يتقي فراسة الغير فيه كيف يدعي لنفسه فراسة
وقالوا الحب عليك ان تظهر الغناء والاستغناء ايام حياتك فاذا مت
اظهر فقرك بينك بعد موتك ومن اصولهم مخالفة النفس في جميع الاحوال وقال
ابو يزيد البسطامي رحمه الله الخلق يظنون ان الطريق الى الله تعالى اشهر من الشمس و

ابين منهما وانما سوالي منه سبحانه ان يفتح علي من الطريق اليه ولو بمقدار
راس ابرة وكذلك كانت سادات مشايخهم كلما كان حالهم مع الله تعالى
اصح واعلى كانوا اكثر تواضعا واشد ازدراء باحوالهم وانفسهم وقال بعض كبرا
العارفين رحمهم الله في معرفة منزل الملامتية من الحضرة المحمدية صلى الله عليه وسلم
وهذا مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر الصديق رضي الله عنه وفي
من تحقق به من الشيوخ حمدون القصار وابو سعيد الخراز وابو يزيد البسطا
ني
فالملامتية لا يتميزون عن المومنين بحالة زائدة يعرفون بها يمشون في الاسوا
ق ويتكلمون مع الناس لا يبصر احد من خلق الله واحدا منهم يتميز عن العامة
بشيء زائد على عمل مفروض او سنة معتادة في العامة قد انفردوا مع الله سبحانه
راسخين لا يتزلزلون عن عبوديتهم مع الله سبحانه طرفة عين لا يعرفون للرياسة
طعما باستيلاء الربوبية على قلوبهم وذلتهم تحتها قد اعلمهم الله تعالى بالمواطن وما يستحقه
من الاعمال والاحوال وهم يعاملون كل موطن بما يستحقه وهم ارفع الرجال حالا
جميع المنازل وراوا ان الله سبحانه قد احتجب عن الخلق في الدنيا وهم الخواص له
فاحتجبوا عن الخلق بحجاب سيدهم فهم من خلف الحجاب لا يشهدون في الخلق
سوى سيدهم فاذا كان في الدار الاخرة وتجلى الحق سبحانه ظهر هولاء هناك
بظهور سيدهم عز وجل والصوفية متميزون عند العامة بالدعاوي وخرق العوائد
من الكلام على الخواطر واجابة الدعاء وكل خرق عادة لا يتحاشون من اظهار
شيء مما يودي الى معرفة الناس بقربهم من الله عز وجل فانهم لا يشاهدون في زعمهم
الا الله عز وجل وهذا الحال الذي هم فيه قليل السلامة من المكر والاستدراج و
الملامتية لا يتميزون عن احد فالشريعة كلها هي احوال الملامتية فالملامتية اصحاب
العلم الصحيح فهم الطبقة العليا وسادات الطريقة المثلى ولهم اليد البيضاء في علم المواطن

واسلها ولهم علم الموازين واداء الحقوق وكان سلمان الفارسي رضي الله عنه من
اجلهم قدرا وهو من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا المقام وهو
المقام الالهي في الدنيا ويتضمن هذا المنزل من العلوم هذا العلم وهو علم الحكمة
وعلم كشف الانسان ما في نفس الملك وعلم الآخرة المعجلة والدنيا الموجلة وهذا
القدر كاف والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ثم قال في كتاب كشف المحجوب
لارباب القلوب في ذكر ائمة مشايخ الصوفية من الصحابة رضي الله عنهم
اجمعين ومنهم برادر مصطفى وغريق بحر بلا وحريق نار ولا ومقتداى اوليا و
اصفيا ابو الحسن علي بن ابي طالب رضي الله عنه او را در طريقت شاني عظيم
و درجتي رفيعست و در دقت عبارات از اصول حقايق حظي تمام تا حدي
كه جنيد رحمه الله فرمود شيخنا في الاصول والبلا علي المرتضى رضي الله عنه يعني امام ما در
علم طريقت و معاملات علي مرتضى است رضوان الله تعالى عليه علم طريقت
اهل طريقت اصول گويند و معاملات طريقت خود بجمله بلا كشيدنست
و چنين مي آيد كه يكي بحضرت او رضي الله تعالى عنه آمد و گفت يا امير المومنين مرا وصيتي
فرماي فرمود لا تجعلن اكبر همك شغلك باهلك وولدك فان يكن اهلك وولدك
من اولياء الله عز وجل فان الله تعالى لا يضيع اولياءه وان كان اهلك وولدك من
اعداء الله عز وجل فما همك وشغلك لاعداء الله سبحانه يعني مكن تا شغل اهل و اولاد را
مهمترين اشغال خود نگرداني كه اگر ايشان از دوستان خدااند عز وجل خداوند
عز وجل دوستان خود را ضايع نگرداند و اگر ايشان از دشمنان خداوند
سبحانه اند انده دشمنان خداوند سبحانه چرا داري و تعلق اين مساله با انقطاع
دل بود از دون حق جل جلاله هرگاه كه يقين تو صادق بود كه وي عز وعلا بندگان
خود را چنانكه ميخواهد ميدارد موسى صلوات الرحمن وسلامه على نبينا وعليه فرزند

شعيب را عليه الصلوة والسلام بر حالتي هر چه صعبتر بگذاشت و بخداوند سبحانه
تسليم كرد و ابرهيم هاجر و اسمعيل را عليهم الصلوة السلام بر داشت و بوادي
غير ذي زرع برد و بخداوند سبحانه تسليم كرد انبيا عليهم الصلوة والسلام اهل و
اولاد اگر شغل خود نساختند و همه دل اندر حق سبحانه ببستند تا بتسليم امور بخداوند
عز وعلا مراد دو جهاني بر آمد اندر حال بي مرادي و در معني سخن امير المومنين علي
رضي الله عنه بنظم گفته اند بيت فرزند بنده ايست خدا را غمش مخور
آن نيستي كه به ز خدا بنده پروري گر مقبلست گنج سعادت بدست اوست
ور مدبرست رنج زيادت چه مي بري و قال جعفر الصادق رضي الله عنه في قوله سبحانه
انما اموالكم واولادكم فتنة والله عنده اجر عظيم اموالكم فتنة لاشتغالكم بجمعها من
غير وجهها ووضعها في غير اهلها واولادكم فتنة باشتغالكم باصلاحهم فتفسدون
انتم ولا تصلحونهم كذا في حقايق السلمي رحمه الله ثم قال في كتاب كشف المحجوب
و مانند اين سخن امير المومنين علي رضي الله عنه آنست كه سايلي از وي پرسيد
پاكيزه ترين كسبها چيست فرمود غناء القلب بالله سبحانه يعني هر دل كه بخداي
سبحانه توانگر باشد نيستي دنيا او را درويش نكند و هستي دنيا شادمان نشود
و درين معني نيز گفته اند رباعي خاكش بسر كزين سراي انديشد
برجاي بماند و زجاي انديشد انديشه نيستي چه دامن گيرد
آنرا كه ز هستي خدا انديشد ثم قال في كتاب كشف المحجوب و حقيقت اين
سخن امير المومنين علي رضي الله عنه بفقر و صفوت باز گردد و اهل طريقت
اقتدا بحضرت او كنند در معني فقر و صفوت و تجريد از معلوم دنيا و نظر بر تقدير
حق سبحانه و در حقايق عبارات و دقايق اشارات اقتدا بحضرت او كنند
و لطايف كلام او رضي الله عنه بيش از آنست كه بعدد در آيد اما از حقايق فقر

بیان معنی قوله تع للفقراء الذین احصروا

وصفوت شمه کفته آید بدانکه درویشی را درین راه مرتبتی عظیم است و درو ایشانرا
خطر بزرک چنانکه خداوند عز و علا فرمود للفقراء الذین احصروا فی سبیل الله
الآیة تعلق لام بمحذوف والمعنی اعمدوا للفقراء او اجعلوا ما تنفقون للفقراء
او الصدقات التی سبق ذکرها للفقراء وقیل للفقراء الذین صفتهم کذا
حق واجب بدستیدا آنچه نفقه میکنید مر فقرا را آنانرا که باز داشته شده اند
در راه خدای عز و جل ایشانرا حبس کرده است و بکاری مشغول نمی شوند
محبوس شدند برای جهاد احصروا هم الجهاد عن الضرب فی الارض للکسب حبسوا
انفسهم علی الجهاد فی سبیل الله عز و جل لا یستطیعون ضربا فی الارض نمی توانند
رفتن در زمین برای کسب تن خود را وقف کرده اند ابن جبیر رضی الله عنه
صاروا زمنی من الجراحات قتاده رضی الله عنه حبسوا انفسهم للغزو او
حبسهم الفقر عن الغزو محمد بن الفضل البلخی رحمه الله منعهم علو همتهم عن رفع حوائجهم
الا الی سیدهم و مولاهم جل و علا وقیل یشتغلون بعلم الله عز و جل بهم عن
السؤال وهو اول احوال الرضا وقنعوا مع الله بهم فلم یرجعوا منه الی غیره سعید
بن المسیب رضی الله عنه میکوید این فقرا کسانی بودند که در حرب جراحات
بایشان رسیده بود از مرض و جراحت نمی توانستند بکسب مشغول شدن
وقیل هم مهاجروا قریش ابن عباس رضی الله عنهما هم اهل الصفة من الصحابة
رضی الله عنهم کانوا یدرسون القرآن باللیل و یرضخون النوی بالنهار و یغزون
مع کل سریة و فی معالم التنزیل للامام محی السنة ابی محمد البغوی رحمه الله هم الفقراء
المهاجرون نحو من اربعمایة رجل لم یکن لهم مساکن بالمدینة ولا عشایر کانوا
فی المسجد یتعلمون القرآن باللیل و یرضخون النوی بالنهار وکانوا یخرجون

بیان فقرا و اصحاب صفه

فی کل سریة و هم اصحاب الصفة وکان من عنده فضل اتاهم به اذا امسی

حث الله تع علیهم الناس پس اصحاب صفه مسجد رسول الله صلی الله علیه
وسلم چهار صد کس بودند از مهاجران قریش در مدینه ایشانرا مسکن نبود
و اقربا و عشایر نداشتند مسکن ایشان صفه مسجد بود شب قرآن
می آموختند و روزانه خرما می کوفتند و چیزی از قوت بآن حاصل
میکردند هر کاه که لشکر اسلام بر نشستی ایشان بر دیکران سبقت کردندی
اکر کسی را شبانگاه فضل طعام بودی بر ایشان می فرستادی و کان
رسول الله صلی الله علیه و سلم یستفتح بصعالیک المهاجرین رسول الله
صلی الله علیه و سلم در حرب بایشان نصرت طلب میکرد بیت
در چشم من آی تا تو هم می بینی یک تن که بصد هزار جان می ماند روزی رسول الله
صلی الله علیه و سلم بر ایشان رسید فقر و فاقه و طیب قلوب ایشان
در چنان شدت دید فرمود بشارت مر شما را ای اصحاب صفه هر که از
امت من برین نعت و صفت بود که شما اید راضی بحال خود از رفقا
من بود در جنت تحسبهم الجاهل اغنیاء من التعفف پندارد ایشانرا
نادانان بحال ایشان توانکران از نهفت نیاز و خویشتن داری و ترک
سؤال و استغنا از مردم و شره از طمع تعرفهم بسیماهم شناسی تو ایشانرا
بنشان ایشان زردی روی و خشکی لب و رثاثت هیئت و تخشع و تواضع

ضع
السحنة والسحناء
گونه روی ٥

تعرف بنور حیاهم و سکینة سجیاتهم و استغراقهم فی الاحوال و صرف اوقاتهم
فی العبادات و طیب قلوبهم و حسن حالهم و بشاشة وجوههم و نور
اسرارهم و جولان ارواحهم فی ملکوت ربهم عز و جل و فرحهم بفقرهم و
غیرتهم علی فقرهم و ملازمتهم ایاه و استغاثة احوالهم عند موارد البلاء
علیهم و ایثارهم ما یملکون مع الحاجة الیه و استبشار قلوبهم عند انکسار نفوسهم

انهم عرفا فقرا اهل الله لا يعرفهم الا الله ومن هو منهم وانه ليس علی سرهم ذرة
من الاثبات للاغيار وانهم وقفوا انفسهم وحبسوها علی طاعة الله عز و
جل وقلوبهم علی معرفته وارواحهم علی محبته واسرارهم علی رؤيته ومشاهدته
سبحانه هم اغنيا فی الظاهر واشد الناس افتقارا الی الله عز وجل واستغناء
به فی الباطن لا يسالون الناس الحافا الالحاف الالحاح وهو اللزوم وان
لا يفارق الا بشیء يعطاه من قولهم لحفنی من فضل لحافه ای اعطانی من فضل ما
عنده واللحاف كل ثوب تغطيت به وعليه ملحفة ولحاف ولحفته ثوبا والحفته
والتحف به وتلحف ومن المجاز الحف السايل اذا شمل بسواله وهو مستغنی عنه
ولاحفت فلانا لازمته ولحفنی فضل لحافه ای اعطانی فضل عطايه وعن النبی
صلی الله عليه وسلم ان الله تع يحب الحی الحليم المتعفف ويبغض البذی السائل
الملحف حق تع فقير شرمسار بردبار نهفته نياز را دوست ميدارد
ودشمن ميدارد دراز زبان بسيار خواننده الحاح كننده و لا يسالون الناس
الحافا نخواهند از مردمان چيزی بالحاح واگر خواهند بلطف خواهند و
بتعريض نه بتصريح ومعناه انهم ان سالوا سالوا بتلطف ولم يلحوا وقيل هو نفی
للسوال والالحاف كقوله علی لاحب لا يهتدی بمناره يريد نفی المنار والاهتداء
به اكثر مفسران واهل تحقيق گفته اند مراد نفی سوالست والحاح والمعنی ليس لهم سوال
فيقع فيه الحاف والحاح ولجاج فلا يسالون الناس اصلا لانه سبحانه قال من
التعفف والتعفف من العفة وهی ترك السوال يقال عف عن الشیء اذا كف
عنه ولانه قال عز وجل تعرفهم بسيماهم ولو كانت المسالة من شانهم لما كانت
حاجة الی معرفتهم بالعلامة اللهم الا ان يقال ان المراد اثبات السوال علی الغرض
والتقدير ومن ثمه جا فی التفسير الاول بان التی للشك والحافا مفعول من اجله او منصوب

جميعا

علی المصدر

علی المصدر لان السوال بالالحاف نوع منه او علی الحال وقال الجنيد رحمه الله
كلت السنتهم عن سوال من يملك الملك فكيف من لا يملكها وقال الامام القشيری
رحمه الله ليست تلك السيما مما يلوح للبصر تلك سيما يدركها البصيرة لاشراق
عليهم الانوار الاحدية وان جری منهم من الخلق سوال بدون الالحاف فذلك
صيانة لهم وستر لقصتهم ليلا حظهم الخلق بعين السوال وليس علی سرهم ذرة من
الاثبات للاغيار وما تنفقوا من خير علی من انفقتم غنيا كان او فقيرا فان الله
به عليم ای بان ذلك الانفاق له او لغيره فيجازی بحسبه پس درويشی را در راه
خداوند مرتبتی عظيم است و درويشان را نزد خداوند عز وجل خطر بزرگست
و رسول الله صلی الله عليه وسلم فقر اختيار فرموده و نيز فرموده ان الله تع يقول
يوم القيامة ادنوا منی احبائی فيقول الملائكة من احباؤك فيقول الله تع فقراء
المسلمين ومانند اين در فضيلت فقرا از آيات واحاديث بسيارست و در
وقت مهتر عالم صلوات الله عليه فقراء مهاجرين بودند آنان كه اندر حكم آداب
عبوديت وصحبت متابعت پيغمبر صلی الله عليه وسلم نشسته بودند اندر مسجد
وی وا زاشغال جمله اعراض كرده وترك معارضه گفته وخداوند تبارك وتع را
بداذن روزی خود باور داشته وتوكل بروی كرده پس خداوند عز وجل
فقرا را مرتبتی بزرگ داده است وفقرا را آن درجه مخصوص گردانيده تا از
اسباب ظاهری وباطنی گفته اند وبكليت بمسبب رجوع كرده تا فقر ايشان
فخر ايشان شد اما فقرا را رسميست وحقيقتی آنكه رسم ديد برسم بياراميد
وچون مراد نيافت از حقيقت برميد وآنكه حقيقت يافت روی از موجودات
برتافت وبغنا الكل در رؤيت كل بقا الكل بشتافت من لم يعرف سوی رسمه
لم يعرف سوی اسمه پس فقر آن باشند كه بهستی اسباب غنی نگردد و بنيستی اسباب

سبب احتیاج او نشود و وجود و عدم آن نزد او یکسان بود و اگر از آن تنگدستی خرم‌تر
بود روا باشد از آنکه مشایخ قدس الله تعالی ارواحهم گفته‌اند هر چند درویش تنگدست‌تر
تنگ‌تر بود روا بود که حال بروی گشاده‌تر بود که وجود معلوم درویش را شوم
هیچ چیز را در بند نکنند الا بآن مقدار در بند شود متاع دنیا متاع باشد از آن
رضا و در حدیث است الفقر عزّ لاهله چیزی که اهل را عز بود نا اهل را ذل بود و
عزتش آنست که فقیر محفوظ الجوارح بود از زلل و محفوظ الحال از خلل نه بر تنش
زلت و معصیت رود نه بر حالش خلل و آفت گیرد ظاهرش مستغرق نعم
ظاهر و باطنش مستغرق نعم باطن تنش روحانی و دلش ربانی و خلق را با وی حوالت
و آدم را با وی نسبت نمانده از حوالت خلق و نسبت آدم فقیر باشد و ملک این
عالم غنی نکرد و کونین در پله ترازوی فقر بر پشه نسنجد و یک نفس فقیر در هر دو عالم نگنجد
و خلاف کرده‌اند مشایخ این قصه رحمهم الله در فقر و غنا تا کدام فاضل‌تر است
از یحیی بن معاذ رازی و احمد بن ابی الحواری و حارث محاسبی و ابی العباس بن
عطا و رویم و ابو الحسن بن سمعون و از متأخران از شیخ المشایخ ابو سعید ابی الخیر
رحمهم الله منقولست که غنا فاضل‌تر از فقر است غنا صفت حق سبحانه و فقر
بروی روا نباشد و در حقیقت غنا مر حق را سبحانه نامیست سزا و خلق
مستحق آن نام نباشد و فقر مر خلق را نامیست سزا و بر حق سبحانه روا نباشد
و آنکه بمجاز مر کسی را غنی خوانند چنان بود که غنی بر حقیقت حق را بود غنای ما بوجود
اسباب بود و وی سبحانه مسبب الاسبابست و غنای وی را سبب نیست غنای
حق سبحانه و تعالی آنست که وی را بهیچ کس نیاز نیست و هر چه خواهد مرادش را دفع
نیست همیشه باین صفت بوده باشد و غنای خلق مثال معیشتی یا وجود دستگاهی
یا رستن از آفتی یا آرام بمشاهدتی و این جمله حدوث و تغیر بود و سرمایه طلب و

تحسر و موضع عجز و تذلل پس اسم غنا مر بنده را مجاز بود و حق را جل و علا حقیقت
قال الله تعالی یا ایها الناس انتم الفقراء الی الله و نیز فرمود و الله الغنی و انتم الفقراء
بر نعمت شکر فرمود و شکر را سبب زیادت نعمت گردانید و بر فقر صبر فرمود
و صبر را زیادت قربت گردانید و گفت ان الله مع الصابرین و غنا که
مشایخ رحمهم الله مر آنرا افضل نهادند بر فقر نه این باشد که عوام مر آنرا غنا
گویند عوام کثرت دنیا و یافتن کام و مراد را غنا خوانند غنا نزد عوام یافت
نعمت بود و نزد اهل حقیقت یافت منعم و شیخ ابو سعید قدس الله تعالی روحه
فرمود الفقر هو الغنا بالله عز و جل و مرادش از این کشف ابدی باشد بمشاهدت
گوییم مکاشف ممکن الحجاب باشد اگر صاحب مشاهدت را محجوب گردانند
محتاج مشاهدت باشد و چون احتیاج آمد اسم غنا ساقط شد غنی بخداوند
عز و جل قائم الصفوه دائم المراد باشد و با قامت مراد و اثبات اوصاف
آدمیت غنا درست نیاید که عین آدمی خود مر غنا را قابل نیست از آنکه وجود
بشریت عین نیاز باشد و علامت حدوث عین احتیاج پس باقی الصفة غنی
نباشد و فانی الصفة مر هیچ اسم را شایسته نباشد پس الغنی من اغناه الله عز و
جل پس اقامت بخود صحت بشریت بود و اقامت بحق سبحانه محو صفت غنا
بر حقیقت بر بقا صفت درست نیاید که بقا صفت محل علت بود و موجب
آفت و فنا صفت خود غنی نباشد زیرا هر چه بخود باقی نبود آنرا نامی نبود پس
غنا را فنا صفت باید و چون صفت فانی شد محل اسم ساقط شد بر این
کس نه اسم فقر افتد و نه اسم غنا و باز جمله مشایخ و بیشتری از عوام فضل نهند
فقر را بر غنا از آنکه کتاب و سنت بفضل فقر ناطق است و بیشتری از اهل
امت بر این مجتمع و در حکایات یافتم که روزی میان شیخ جنید و ابن عطا رحمهما الله

این مساله مرفت ابن عطا رحمه الله دلیل آورد برانکه اغنیا فاضلتر اند که با ایشان
بقیامت حساب کنند و حساب شنوانیدن کلام بی واسطه باشد در محل
عتاب و عتاب از دوست بدوست باشد و شیخ جنید رحمه الله فرمود
اکر با غنیا حساب کند از درویشان عذر خواهد و عذر فاضلتر از عتاب
واینجا لطیفه عجب است کوییم در تحقیق محبت عذر بیکانکی بود و عتاب
مخالفت و در حقیقت دوستی نه دوست است از دوست چیزی طلبد و نه دو
فرمان دوست را ضایع کند و دیکر کفته اند ظلم من سمی ابن آدم امیرا و قد
سماه ربه عز و جل فقیرا و در حقیقت فقر سلمان چون غنا سلیمان بود ایو ب
را علیه الصلوة والسلام در شدت صبر ش کفتند نعم العبد و سلیمان را علیه
الصلوة والسلام در استقامت ملکش فرمود نعم العبد چون رضای
رحمن جل ذکره حاصل شد فقر سلمان را چون غنای سلیمان کرد اینده و از
استاد ابو القاسم قشیری رضی الله عنه شنودم که فرمود در فقر و غنا من آن اختیار
کنم که حق سبحانه برای من اختیار کند و مراد ران نکاه دار د اکر توانکر دارد م
غافل و کذاشته نباشم و اکر درویش دار د م حریص و معرض نباشم پس
غنا نعمت اعراض در وی آفت و فقر نعمت حرص در وی آفت معانی
جمله نیکو روش اندران مختلف فقر فراغت از ما دون غنا مشغولی دل
بغیر و چون فراغت آمد فقر از غنا اولیتر نه و غنا از فقر اولی تر نه غنا کثرت
متاع و فقر قلت آن و متاع جمله از آن خداوند عز و جل چون طالب ترک
ملک بکفت ترک کن از میانه برخاست و از مردو اسم فارغ شد و ایشان
طریقت قدس الله ارواحهم هر یکی را در معنی درم سخن است رویم بن محمد رحمه الله
کوید من نعت الفقیر حفظ سره و صیانة نفسه و اداء فرایضه از نعت فقیر
آنست

222

آنست که سرش از اغراض محفوظ باشد و تنش از آفت مصون و
احکام فرایض بروی جاری انچه بر اسرار کذرد ظاهر را مشغول نکرداند
وانچه بر ظاهر کذرد اسرار را مشغول نکرداند غلبه آن از کزاردن امر
باز ندارد و این علامت از آلت بشریت بود که بنده بکلی موافق حق
سبحانه کردد و بحق کردد و طبعش از مراد خالی بود و بشر حافی رحمه الله کوید افضل
المقامات اعتقاد الصبر علی الفقر الی القبر اعتقاد کردن بر مداومت بر
صبر بر درویشی و صبر و اعتقاد از جمله مقامات بنده باشد و فقر فنا مقامات
بنده باشد و ظاهر این قول تفضیل فقر است بر غنا و اعتقاد کردن که
هرکز از فقر او وی نکردانم و شبلی رحمه الله کوید الفقیر لا یستغنی بشی دون الله
فقیر بدون حق سبحانه بهیچ چیز آرام نیابد از انکه جز وی او را مراد و کام نباشد
و ظاهر لفظ آنست که جز با و توانکری نیابی چون او را یافتی توانکر شدی نیستی
هستی تو دون ولیست چون توانکری بدون وی یابی تو حجاب توانکری کشتی
و چون تو از راه بر خیزی توانگر که باشد و این معنی نیک غامض است و لطیف
نزد اهل این و حقیقت معنی این آن بود که الفقیر لا یستغنی عنه یعنی فقر آن بود
که هرکز مراد را غنا نباشد و این آن معنیست که پیر کفت رضی الله عنه که اندوه
ما ابدیست نه هرکز همت ما مقصود را یابد و نه کلیت ما نیست کردد در دنیا
و آخرت زانکه یافتن چیزی را مجانست باید و با وی سبحانه مجانست نه و اعراض
از حدیث وی را غفلت باید و درویش غافل نه پس کرفتاری افتاده است
همیشکی و راه پیش آمده مشکل و آن دوستی است با انکه کسب را بدیدار
او راه نه و وصال وی از جنس مفقود و خلق نه و بر فنا تبدل صورت و بر بقا تغیر
روا نه هرکز فانی باقی شود تا وصلت بود و یا باقی فانی شود تا قربت بود

مقامات

وباز دوستان وی از سر تسلی دل عبارتی مزخرف ساخته و آرام جان را
و منازل و طریق سویدا کرده و عبارات ایشان از خود بخود و مقامات ایشان از
جنس بجنس و حق سبحانه منزه از اوصاف و احوال خلق شیخ المشایخ ابو القاسم
جنید بن محمد رضی الله عنه گوید یا معشر الفقرا انکم انما تعرفون بالله و تکرمون بالله
فانظروا کیف تکونون مع الله عز و جل اذا خلوتم به یعنی چون خلق شما را درویش
خوانند حق شما را بگزارند شما حق طریقت درویشی چگونه خواهید گزارد
باز پس تر از آن کسی نباشد که خلقش از آن او دانند و او از آن او نبود و خنک آن
کسی که خلقش از آن او دانند و او از آن او بود و عزیزتر از آن بود که خلق او را از آن
او دانند و او از آن او باشد و از مشغولی خلق فارغ و چشم خلق بجمله از دو نکار
او فرو دوخته درویش در کل معانی فقر عاریتست اما گذرگاه اسرار تربیت
انچه بروی گذر داد او را ایذنه راه رو پندار خود را این حدیث مرد را علامت گمان
ولایت بود تولا کردن محل کمالست پس طالب این قصه را چاره نیست از راه
ایشان رفتن و مقامات ایشان سپردن و عبارات ایشان بدانستن و
راه معانی آن سپردن و برعایت حق آن مشغول بودن و باز علما این طریقت
را در تفضیل فقر بر صفوت و صفوت بر فقر خلافست نزد گروهی فقر تمامتر
از صفوت و نزد گروهی صفوت تمامتر از فقر آنان که فقر بر صفوت مقدم دارند
گویند فقر فنا کل بود و انقطاع اسرار و صفوت مقامی از مقامات فقر چون
فنا حاصل آمد مقامات جمله ناچیز گشت و آنان که صفوت مقدم دارند گویند
فقر شیء موجودست اسم پذیر و صفوت صفا از کل موجودات و صفا عین
فنا بود و فقر عین غنا پس فقر از اسامی مقاماتست و صفوت از اسامی کمال
و اندرین سخن دراز گشته است اندرین زمانه و عبارت مجرد نه فقوت و نه صفوت

باتفاق

223

باتفاق و طریقت منزه است از ترهات مدعیان جمله اولیا بمحلی برسند
که محل نماند و درجه و مقامات فانی گردد و عبارت از آن معنی منقطع شود نه شرب
ماند و نه ذوق نه صحو ماند و نه محو آنگاه ایشان نامی طلبند ضروری تا بدان معنی
رسند که اندر تحت اسم نیاید و مستعمل صفت نگردد آنگاه هر کسی نامی را که
معظم تر بود ایشان بر آن معنی بپوشند و در آن اصل تقدیم و تاخیر روا نباشد
تا کسی گوید این مقدم یا آن مقدم تقدیم و تاخیر در تسمیات بود گروهی را نام
فقر مقدم تر بود و بر دل ایشان معظم تر بود از برای آنکه تعلق آن بگدازش
و تواضع بود و گروهی را نام صفوت مقدم تر بود و بر دل ایشان معظم تر بود
از برای آنکه برفع کدورات و فنا آفات نزدیکتر بود و مراد هر دو از این دو تسمیه اعلام
بود و نشان این معنی آن بود که عبارت از آن منقطع بود با یکدیگر از آن باشارت
سخن می گفتند مر این گروه را خلاف نیفتاد اگر عبارت از فقر کردند یا از صفوت
باز اهل عبارت و ارباب اللسان را که از تحقیق آن معنی بیخبر بودند در تجرید عبارت
سخن رفت یکی را مقدم داشتند و یکی را موخر آن دو گروه رفتند با تحقیق معانی
و این دو گروه ماندند در ظلمت عبارت و در جمله چون کسی را آن معنی حاصل
بود و مر آنرا قبلهٔ دل خود کرد اینده باشد اگر او را فقیر خوانند یا صوفی هر دو نام
اضطراری بود مر آن معنی را که در تحت اسم نیاید و این خلاف از وقت ابو الحسن
بن سمعون رحمه الله باز است که وی چون در کشفی بودی که تعلق به بقا داشتی
فقر را بر صفوت مقدم داشتی و باز چون در محلی بودی که تعلق بفنا داشتی
صفوت را بر فقر مقدم داشتی ارباب معانی او را سوال کردند گفت
طبع را در فنا و نگونساری شربی تمامست و در بقا و علو نیز همچنان چون در محلی
باشم که تعلق آن بفنا بود صفوت را مقدم گویم بر فقر و چون در محلی باشم که

ابو الحسین محمد بن احمد بن اسمعیل الواعظ البغدادی المعروف بابن سمعون من اهل بغداد
[illegible] قیل ان جده اسمعیل [illegible] اسمه وقیل ان سمعون کان
اوحد دهره وفرید عصره فی الکلام علی علم الخواطر
والاشارات ولسان الوعظ دون الناس [illegible]
[illegible] وجمع الفاظه ونکته سمع الحدیث ببغداد
والشام [illegible] ابا بکر الشبلی وسمع عبد الله بن
ابی داود السجستانی وغیره [illegible] علیه ابو بکر الخطیب
[illegible] ابو طاهر العلاف قال حضرت ابا الحسین
[illegible] مجلس الوعظ وهو جالس علی
[illegible] ابو الفتح یوسف بن عمر القواس فنام
[illegible] وکان ابو الفتح [illegible] النعاس فنام
[illegible] فی جنب الکرسی فغشیه [illegible] ساعة حتی
فامسک ابو الحسین عن الکلام [illegible] فقال ابو الحسین
استیقظ ابو الفتح ورفع راسه فقال [illegible] قال نعم فقال
رایت رسول الله صلی الله علیه وسلم فی نومک [illegible]
ابو الحسین بن سمعون رحمه الله [illegible] عما
عن الکلام خوفا ان یزعج وینقطع
فیه [illegible] وکانت وفاته فی ذی القعدة
او فی ذی الحجة سنة سبع وثمانین وثلاثمائة هکذا
قال ابو نعیم الحافظ وقال ابو الحسن بن
احمد بن محمد بن احمد العتیقی احد الثقات المکثرین
انه توفی فی النصف من ذی القعدة ودفن الی
العباس [illegible] حتی نقل الی [illegible] عشر
[illegible]

تعلق آن بیفتاد فقر را مقدم گوییم بر صفوت اینست فرق میان فقر و صفوت
معنوی اما صفوت و فقر معاملتی از روی تجرید دنیا و تخلی دست از آن ان
خود چیزی دیگرست و حقیقت آن بفقر و مسکنت باز گردد و گروهی از مشایخ

في الفرق بين الفقير والمسكين

رحمهم الله گفته اند فقیر فاضلتر از مسکین بود از انکه مسکین صاحب معلوم بود و
فقیر تارک معلوم و صاحب معلوم اندر طریقت ذلیل باشد که در حدیث
تعس عبد الدرهم تعس عبد الدینار و تارک معلوم عزیز باشد اعتماد صاحب
معلوم بر معلوم بود و اعتماد تارک معلوم بر خداوند عز و جل و باز گروهی
از مشایخ رحمهم الله گفته اند مسکین فاضلتر است از فقیر و فقر آن بود که متعلق
بسبب باشد و مسکین انکه منقطع الاسباب بود و در حدیث آمده است
اللهم احینی مسکینا و امتنی مسکینا و احشرنی فی زمرة المساکین و گروهی
فقهاء رحمهم الله گفته اند که فقیر صاحب بلغه بود و مسکین مجرد از بلغه و گروهی
از فقهاء رحمهم گفته اند مسکین صاحب بلغه بود و فقیر مجرد از بلغه پس این اختلاف
اهل مقامات از مشایخ باختلاف فقهاء رضی الله عنهم متصل است و در کتاب
آداب المریدین للشیخ العارف الربانی ذی المقامات العلیة والکرامات
السنیة والتصانیف المعتمدة الوثیقة فی الشریعة والحقیقة ضیاء الحق والدین ابی النجیب
عبد القاهر بن عبد الله السهروردی القرشی البکری رحمه الله نسبه الی ابی بکر الصدیق
رضی الله عنه بینه و بینه رضی الله عنه اثنا عشر ابا و قد توفی رحمه الله سنة ثلاث
و ستین و خمسمائة و توفی قبله الحافظ الثقة محدث المشرق تاج الاسلام
الامام عبد الکریم بن محمد بن منصور المروزی السمعانی صاحب کتاب الانساب
و غیره رحمه الله فی سنة احدی و ستین و خمسمائة و قد اجمعوا علی ان الفقر افضل
من الغنا اذا کان مقرونا بالرضا فان احتج محتج بقول النبی صلی الله علیه و سلم

الید العلیا

الید العلیا خیر من الید السفلی و ابدأ بمن تعول اخرجه البخاری رحمه الله و غیره و قال
الید العلیا هی المعطیة و الید السفلی هی السائلة و قیل الید العلیا نال الفضیلة
و الید السفلی تجد المنقصة بحصول الشیء فیها ففی تفضیل السخاء و العطاء دلیل علی
فضل الفقر فمن فضل الغنا للانفاق و العطاء علی الفقر کان کمن فضل المعصیة
علی الطاعة لفضل التوبة و فی آخر هذا الحدیث و من یستعفف یعفه الله عز و
جل و من یستغن یغنه الله عز و جل اخرجه البخاری رحمه الله قال الخطابی رحمه الله
اری ان المتعففة فی الحدیث اولی من المنفقة لان الحدیث سیق لذکر العفة عن
السؤال فکان ذکر التعفف اولی من ذکر النفقة و الله تعالی اعلم و فی ترجمة العوارف
اهل معنی در فضیلت فقر بر غنا و غنا بر فقر سخن رانده اند و مذهب صحیح آنست
که بنسبت با مبتدیان و متوسطان فقر از غنا فاضلترست و بنسبت با
منتهیان هر دو متساوی اند چه صورت غنا معنی فقر و حقیقت آن از ایشان
سلب شود اند کرد چنانکه گفته اند الفقر ان لا یکون لک فاذا کان لا یکون لک
و هر چند صورت فقر و غنا او را یکسان بود صفت بذل و ایثار صورت
غنا بروی باقی نگذارد چنانکه نوری رحمه الله فرمود نعت الفقیر السکون عند
العدم و البذل عند الوجود و دیگری فرمود الاضطراب عند الوجود و فقرا
محقق چند طایفه اند طایفه انکه دنیا و اسباب آن را هیچ ملک نه بینند اگر چه
در تصرف ایشان بود و هر چه بدست ایشان رسد بذل و ایثار کنند و
بر آن توقع غرض در دنیا و آخرت ندارند و طایفه دیگر انکه با این وصف
اعمال و طاعات را اگر چه از ایشان صادر شود هم از خود نه بینند و بر آن
عوضی چشم ندارند و طایفه انکه با این دو وصف هیچ حال و مقام از آن خود
نه بینند بلکه جمله را لطف حق و فضل او دانند و طایفه انکه با این اوصاف

باخراج ما فیها

ذات و هستی خود را از آن خود نه بینند بلکه خودی خود را از آن خود نه بینند
ایشان را نه ذات بود نه صفت نه حال نه مقام نه فعل نه اثر در هر دو عالم
هیچ ندارند و این وصف که هیچ ندارند هم ندارند محو فی محو و محق فی محق
و سمانا الفقر فخری اشارت بدین معنیست و این آن فقرست که بعضی
از صوفیه رحمهم الله ورای آن هیچ مقام اثبات نکرده اند و صاحب این
فقر را در دو کون هیچکس نشناسد مگر حق سبحانه چه خداوند عز و علا غیورست
خواص اولیا خود را از نظر اغیار مستور دارد تا غایتی که از نظر خودشان
مستور باشند که اولیائی تحت قبائی لا یعرفهم غیری و این فقر مقام صوفیان
و منتهای انست نه مقام سالکان چه واصل را بعد از عبور بر مقامات در
هر مقامی قدمگاهی بود در حال خود او ورای قدمگاه سالک مثلا در توبه که
اول مقامات از مقامات سالکان واصل را قدمگاهی بود که بعد از قطع
جمیع منازل و عبور بر جملهٔ مقامات میسر گردد و همچنین در جملهٔ مقامات
و هر چند غرض از ذکر مقامات معرفت منازل سالکانست و لکن در هر
مقامی اشارت بمرتبهٔ واصلی کرده می آید و اسم فقر بر کسی که رغبت دارد
بدنیا اگر چه هیچ ملک ندارد عاریت و مجازست چه فقر را اسمی است
و رسمی و حقیقتی اسمش عدم تملک با وجود رغبت در دنیا و رسمش عدم تملک
با وجود زهد یعنی صرف رغبت از متاع دنیا و اعراض دل از اعراض
او و حقیقتش عدم امکان تملک چه اهل حقیقت بواسطهٔ آنکه جمیع اشیا
را در تصرف و مالکیت مالک الملوک جل ذکره بینند امکان حوالت
مالکیت بغیر او سبحانه روا ندارند و فقر ایشان صفتی ذاتی بود که بوجود
اسباب و عدم آن متغیر نگردد اگر تقدیرا مملکت عالم در حوزهٔ تصرف

ایشان

ایشان آید همچنان خود را از تملک بری دانند و مترسمان که از حقیقت
فقر خبر اثری و نشانی نیافته اند و معنی فقر در ذات ایشان متجوهر و ذاتی
نگشته است فقر ایشان امر عارضی و مجازی بود و بحدوث اسباب متغیر
شود و خود را متملک آن بینند و صوفی را عبور بر مقام فقر از جملهٔ شرایط و
لوازم است و هر مقامی که از آن ترقی کند صفاوه و نقاوهٔ آن انتزاع نماید
و رنگ مقام خود دهد پس فقر را در مقام صوفی وصفی دیگر زاید بود
و آن سلب نسبت جمیع اعمال و احوال و مقامات است از خود چنانکه
هیچ عمل و هیچ حال و هیچ مقام از خود نه بیند پس او را نه وجود بود نه ذات
بود نه صفت محو در محو و فنا در فنا این حقیقت فقر است که مشایخ رحمهم الله
در فضیلت آن سخن گفته اند و آنچه پیش ازین در معنی فقر یاد کرده شد رسم
فقرست و صورت آن و شیخ ابو عبد الله محمد بن خفیف رحمه الله فرموده
است الفقر عدم الاملاک و الخروج عن احکام الصفات و این حدی جامع
و مشتمل بر رسم فقر و حقیقت آن و فوقیت مقام صوفی بر مقام فقر چنانکه ابو
العباس نهاوندی رحمه الله گوید نهایة الفقر بدایة التصوف و شیخ ابو
النجیب فرماید اجمعوا علی ان الفقر غیر التصوف بل نهایته بدایته یعنی نهایة
الفقر بدایة التصوف بدانست که فقیر بارادت فقر محجوب بود و صوفی را
هیچ ارادت مخصوص نباشد و در صورت فقر و غنا ارادت او در ارادت
حق سبحانه محو باشد بل ارادت او عین ارادت حق عز و علا بود و فی شرح منازل
السایرین م قال الله تع یا ایها الناس انتم الفقراء الی الله اسم للبرائة و
من رویة الملکة ش و فی بعض النسخ للبرائة من الملکة فالفقیر هو الذی لا یری
الملک الا لله عز و جل فمن لم یخرج عن نفسه لله تع و لم یصل الی حقیقة معنی قوله

است

الفقر

عز وجل اسلمت وجهي لله فقد ادعى في نفسه الملك ولم يصح له الفقر وقد اجمع هذه الطايفة ان من لم يتحقق له الفقر لم يحقق الله تع له من هذا المعنى شيئا سنة الله التي قد خلت في عباده م وهو على ثلث درجات الدرجة الاولى فقر الزهاد وهو نفض اليدين من الدنيا ضبطا او طلبا واسكات اللسان عنها ذما او مدحا والسلامة منها طلبا او تركا وهذا هو الفقر الذي تكلموا في شرفه ش نفض اليدين اخلاهما عن ضبط الدنيا وطلبها وتركها بالكلية اي الامتناع عن كلا الامرين فان اتته بذلها وان لم تأته لم يطلبها واسكات اللسان عن ذمها ومدحها فان كلا الامرين اشتغال بها وتعرض لها والمطلوب هو الفراغ عنها وعن ذكرها الى المقصود والسلامة منها طلبا وتركا بان لا يتعلق قلبه بها باطنا ولا يشتغل بها ظاهرا لا يطلبها ولا يتركها فان الترك مع كونه اشتغالا بها قد يعرض له بسببه آفات كالعجب والدعوى والريا وطلب الجاه كما قيل لبعضهم ترك الدنيا للدنيا واذا كان الترك مضرا فكيف بالطلب فانه شاغل صارف عن المقصود ومهيج للحرص والشح والطمع فالسلامة منها طلبا وتركا هو الفلاح وهو ان لا يكون لها قدر عنده فيطلب او يترك وهذا هو الفقر الذي تكلموا في شرفه وله مراتب فوق هذا م والدرجة الثانية الرجوع الى السبق بمطالعة الفضل وهو يورث الخلاص من رؤية الاعمال ويقطع شهود الاحوال ويمحص من ادناس مطالعة المقامات ش اي الرجوع الى سابقة الازل وهو عدمه الذاتي فيعلم ان استعداده من الفيض الاقدس فعينه له فضلا عن وجوده وكمالاته فيرى ان وجوده واعماله واحواله ومقاماته وكل ما يعد من كمالاته كلها فضل من الله تع محض من غير استحقاق له فيتخلص من رؤية اعماله وشهود احواله ويتطهر من ادناس رؤية مقاماته ويتحقق ان كل ما كان ينسبه الى نفسه ويعتد به من صفاته واعتباره

وروية دنس ولوث وهذا الشهود ذنب كما يقال وجودك ذنب لا يقاس به ذنب فيتجرد من الكل ويرجع الى الله تع فقيرا م والدرجة الثالثة صحة الاضطرار والوقوع في يد المنقطع الوحداني والاحتباس في بيداء قيد التجريد وهذا فقر الصوفية ش صحة الاضطرار تحقق اضطراره وشهوده ان كل ما يجري عليه حكم سابق في الازل فلا اختيار له اذ لا فعل له ولا وصف ولا وجود فهو مضطر في الوقوع في يد المنقطع الوحداني وهو حضرة الجمع التي لا تشهد فيها اغيار بوجه ما وهو محل انقطاع الاغيار فيه وعنه حيث لا يبقى فيه رسم ولا ما يقع عليه اسم السوى وسموه منقطعا بفتح الطاء اسم مكان لانقطاع الكل فيه والاحتباس في قيد التجريد اي البقاء في حضرة الاحدية التي لا رسم فيها ولا اسم ولا وصف وهي حضرة الذات وقيدها بقيد التجريد لان الاطلاق لا ينافي التعدد الاسمائي والتكثر النسبي واما تقييدها بقيد التجريد والفردانية فمعناه ان لا يكون معه شيء قال وهذا فقر الصوفية ولم يقل فقر المتصوفة لان التصوف هو التخلق ونهايته مقام الفتوة الذي هو مبدأ السير الى مقام الولاية الذي هو مقام الصوفي وهو المتحقق بحقيقة الحق سبحانه ففقر الصوفية هو الفناء في احدية جمع الذات وهو الذي ورد فيه الفقر سواد الوجه في الدارين اي الفناء الصرف والعدم المحض في الدنيا والآخرة وهو الاستهلاك في عين الذات لان العدم هو السواد والظلمة والوجود هو البياض والنور ولا مقام اعلى منه وفي شرح التعرف في الباب التاسع والثلاثين في الفقر فقر اصلى بزرك وحقيقت فقر نياز منديست وبنده جز نياز مند نباشد قال الله تع يا ايها الناس انتم الفقراء الى الله پس بنده اكر همه كون دارد فقير ونرغنا كه بدون حقيقت سبحانه فقر نيست چون با غير حق آرام بدغني

العطار ٥

الرسم في اصطلاح الصوفية هو الخلق وصفاته لان الرسوم هي الآثار وكل ما سوى الله آثاره الناشئة من افعاله ٥ منه

کی باشد و فقیر پرا به مومنست در حدیثست الفقر ازین للمومن من العذار الجید
علی خد الفرس پس و فقر پیشهٔ پیغمبرست صلی الله علیه و سلم چنانکه در حدیثست
لی حرفتان الفقر والجهاد و نیز در حدیثست الفقر اسرع الی من یحبنی من السیل
الی منتهاه و چون محبت مصطفی صلی الله علیه و سلم این واجب کند محبت
حق سبحانه اولیتر و نیز مصطفی صلی الله علیه و سلم دعا کرد مر اهل بیت خویش را
و فرمود اللهم اجعل رزق اهل بیتی کفافا قوت یوم بیوم و شک نیست که
اهل بیت خود را آن گزینند که بهتر بود قال ابو محمد الجریری رحمه الله صحة الفقر ان
لا یطلب المعدوم حتی یفقد الموجود درستی فقر آنست که تا با وی هیچ از
دنیا موجودست دیگر طلب نکند چون آنکه داشت معدوم گشت اکنون
طلب کند از حلال بقدر حاجت صلاح معاشش را و تقویم نفس را و اقامت
شریعت را نه استکثار و جمع و منع را و هرکه چیزی طلب کند که بوی محتاج نیست
از وی فایت شود آنچه بوی محتاجست و چون قوت دارد و با نام فقر دنیا
طلبد تا از پی خوردن و زنا کردن باشد از جهت آنکه آن طلب کردن را از
محبت دنیا هیچ علت نیست و حب الدنیا راس کل خطیئة دیگر معدوم
طلب نکند تا موجود گم نکند و موجود حقیقت سبحانه و خلق اندر جنب حق عز و
علا همه معدوم و طلب معدوم نشان آنست که حق نیافته است و قال
ابن الجلاء رحمه الله الفقر ان لا یکون لک فاذا کان لا یکون لک ابو عبد الله بن
الجلاء رحمه الله چنین گوید فقیری دیدم که طعام و شراب نخوردی مر او را از حال
وی پرسیدم گفت روزی در بادیه راه گم کردم و طعام و شراب نیافتم
بازمدینه رسیدم و شب بیگاه بود بر سر تربت رسول صلی الله علیه و
سلم آمدم گفتم یا رسول الله انا ضیفک اللیلة اندر خواب شدم رسول الله صلی الله

علیه و سلم دیدم که مرا گرده داد نیمی از آن بخوردم و بیدار گشتم نیمهٔ گرده
اندر دست داشتم و لقمه اندر دهن پس آن نیمه باقی بخوردم اکنون
چهل سالست تا مرا طعام و شراب حاجت نیامده است پس آنکه
مراد او را مصطفی صلی الله علیه و سلم اندر خواب طعام دهد چنین بود
آنکه مراد او را اندر بیداری طعام مشاهده و شراب محبت حق دهد چگونه
بود و لکن طعام و شراب دنیا سیری کند و طعام و شراب عارفان
هرچند زیادت گردد جوع و عطش زیادت شود که سیری از دوستی
کفرست ابن الجلاء رحمه الله فرمود درویشی آنست که ترا نباشد و چون
باشد همه ترا نباشد فقیر را ملک نباشد و چون بدید آید ایثار کند هرچند
وی بآن معلوم محتاج بود و این سخن بدنیا و عقبی راست آید با خلق نیکویی
کند و روا دارد که حق سبحانه بلای خلق بر وی نهد و جمله سخن آنست که
فقیر از بهر حظ خویش نه جنبد و چون جنبد برای عیال جنبد تا وبرا از وی
بستانند چنانکه در حدیثست والله تعالی فی عون العبد ما دام العبد فی عون اخیه
چون حق سبحانه معین بنده بود وبرا ضعف و فقر کی بود هذا ذکر بعض
الفضایل للخلفاء الراشدین رضوان الله تعالی علیهم اجمعین و بیان انهم مشایخ
الصوفیة رحمهم الله و قد اجمع اهل السنة والجماعة ایدهم الله تعالی ان ابا بکر الصدیق
رضی الله عنه افضل الناس بعد رسول الله صلی الله علیه و سلم خلافا للروافض
واکثر المعتزلة و روی انه لما خرج من الغار قال صلی الله علیه و سلم ابشر یا ابا بکر فان
الله تعالی یتجلی للناس ولک خاصة و هو رضی الله عنه کان اعظم الناس بعد
رسول الله صلی الله علیه و سلم فی قلوب الصحابة رضی الله عنهم و اثبتهم فی صدورهم
و اجلهم فی عیونهم والاحادیث الصحیحة الدالة علی هذا کثیرة ثم بعده عمر رضی الله عنه

ثم بعد عمر عثمان رضي الله عنهما افضل ممن سواه على قول عامة اهل السنة الا رواية
عن ابي حنيفة رضي الله عنه وهو قول الحسن بن الفضل البلخي ومحمد بن اسحق بن خزيمة
انه كان يفضل عليا على عثمان رضي الله عنهما وتوقف ابو العباس القلانسي رحمه الله
في ذلك والصحيح ما عليه عامة اهل السنة والجماعة وهو ظاهر من قول ابي حنيفة
وعن محمد بن الحنفية رضي الله عنه انه قال قلت لابي اي الناس خير بعد رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ابو بكر قلت ثم من قال عمر وخشيت ان اقول ثم من
فيقول عثمان قلت ثم انت قال ما انا الا رجل من المسلمين اخرجه البخاري و
ابو داود رحمهما الله ثم بعده علي رضي الله عنه وهو خاتم الخلفاء الراشدين رضي الله
عنهم اجمعين وبه تمت خلافة النبوة كما تمت النبوة بالنبي صلى الله عليه وسلم ثم
اعلم ان جميع الصحابة مفضلون على من عداهم من الامة لقوله صلى الله عليه وسلم
خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم قال الراوي وهو عمران بن حصين
رضي الله عنه فلا ادري اذكر بعد قرنه قرنين او ثلاثة اخرجه البخاري ومسلم و
الترمذي وابو داود والنسائي رحمهم الله والصحابة هم المختارون لصحبة رسول الله
صلى الله عليه وسلم القايمون بنصرة دين الله عز وجل فمن الشان ان نعتقد محبتهم
على العموم ونكف اللسان عن الطعن والقدح في احد منهم ولا نذكر ما شجر بينهم
كما قال عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه تلك دماء قد طهر الله تع ايدينا عنها فلا
نلوث السنتنا بها بل نكل امرهم الى الله تع واما تفضيل اولاد الصحابة رضي الله
عنهم فقد قال البعض لا نفضل احدا بعد الصحابة الا بالعلم والتقوى لكن الاصح
ان نرتب اولادهم على ترتيب اباءهم الا اولاد فاطمة رضي الله عنها فانهم مفضلون
على اولاد ابي بكر وعمر وعثمان رضي الله تع عنهم لقربهم من رسول الله صلى الله عليه
وسلم فهم العترة الطاهرة والذرية الطيبة الذين اذهب الله تع عنهم الرجس

عنه — رضي الله عنهم — الحديث

بيان تفضيل اولاد الخلفاء

اهل البيت

اهل البيت وطهرهم تطهيرا وفي ترجمة العوارف في الباب الاول في التمسك
بالعقيدة الصحيحة بسبب اختلاف آرا اختلاف اهوا است كه نفوس بشري
بران مجبول‌اند و وجود شايع مطالب دنيوي كه بيشتر دلها بعلت طلب
آن معلول‌اند و اين اختلاف بتدريج درميان اهل فرق متفرق گشته تا نسبت
وبعداوت و بغض كشيده است و ظلمات آن قرنا بعد قرن متراكم
شده و بحد جدال و خصومت رسيده و بسبب و تكفير انجاميده پس
هركجا سابقه عنايت ازلي تعلق گيرد بيخ هوا و عناد از دل او بكشد تا قابل
صورت اعتقاد صحيح گردد و مشاهده حق صريح او را ميسر شود و در
روزگار صحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم صحابه رضي الله عنهم به بركت
آثار نزول وحي و تواتر انوار نبوت از دنيا و اغراض او اعراض نموده بودند
و روي با آخرت آورده و حق را طالب بوده و بنور ايمان از وراي حجاب
مشاهده صورت غيب كرده لاجرم عقايد ايشان از وصمت
اختلاف متبرا و دلهاي ايشان از بيماري هوا مبرا بود همه يكدل و يكراي
و يكزبان بوده‌اند چون نور عصمت بنقاب عزت محتجب شد ظلمت هوا كه
در اشعه آن نور متلاشي گشته بود اندك اندك از كمين گاه بيرون آمد و
مزاج قلوب از اعتدال و استقامت روي با نحراف نهاد و هرچه
بعد از عهد حضرت رسالت صلى الله عليه وسلم بعيدتر انحراف اختلاف
بديد آمد الى يومنا هذا پس هر كه طالب عقيده صحيحه باشد بايد كه بطبقه
صحابه رضوان الله تع عليهم اجمعين اقتدا كند و آثار ايشان را اقتفا نمايد و
روي از محبت دنيا بگرداند تا ديده بصيرتش بنور يقين گشوده شود و حق
صرف بر وي منكشف گردد و اين معني جز بصدق افتقار و حسن التجا بحضرت

و باب جل ذکره واعتصام ببعض نا مشاهی الهی دست ندهد و بر کرا حق
سبحانه نعمت صرف رغبت از دنیا بخشید و بیخ خلاف و نزاع از دل او بر کشید
او را جز نظر خود ذکر دانید و لا یزالون مختلفین الا من رحم ربک و علامتش آن
بود که بنظر رحمت و شفقت در محجوبان ملت و در عموم خلق نظر کنند و با ایشان
طریق عناد و نزاع نسپرد فبما رحمة من الله لنت لهم و از عذاب عداوت و
مخالفت نجات یابد و در آن طایفه که بفرقه ناجیه ملقب گشته اند داخل کردد
و شک نیست که محبت بر محبوب اقتضای محبت کند با هر که نسبتی بقرب
و قرابت با او دارد و صحابه و اهل البیت رسول الله صلی الله علیه و سلم
و رضی الله تعالی عنهم اجمعین بعضی بهم نسبت صورت و معنی داشتند و
بعضی مجرد نسبت معنی و نسبت معنوی از نسبت صوری کاملترست
و کی روا دارد مومن حقیقی که در اصحاب رسول الله صلی الله علیه و سلم
و رضی الله عنهم قدح کنند و حال آنکه ایشان از جهت محبت او مهاجرت
معاهد و اوطان و مفارقت اقارب و اقران اختیار نموده اند و اموال و ازواج
را در قدم مبارکش نثار کرده اند و چگونه باشند دلی که در وی ایمان و محبت
رسول الله صلی الله علیه و سلم بود و محبت اهل بیت او ممتلی و طافح نبود
که اگر خود مجرد نسبت قرابت بودی واجب شدی محبت ایشان فکیف
که با نسبت قرابت صورت نسبت قرب معنی هم داشتند و اگر طا
در صحابه از سر انصاف در نگرد بتحقیق داند که منشا و مبدا انقباض ایشان
آن بوده است که از احوال ظواهر و آثار نفوس ایشان که در بعضی از اوقات
و مشاجرات بحکم بشریت گاه گاه در میان ایشان رفته است نقلی چند
ببعضی از ارباب ظواهر و اصحاب نفوس رسیده است و دیگران و مراتب

229

آنرا نشنوده اند و بصفات نفسانی در آن تصرف نموده و آن پندار در
باطن ایشان تخم هوا و عصبیت کاشته و متاصل و متفرع شده و بطریق
توارث خلف از سلف آنرا در مرتبه تقلید فرا گرفته و با خود تصور تحقیق و
خروج از دایره تقلید کرده و اوهام و افهام ایشان از آن بر بر آمده و ندانسته
که حرکات نفوس ایشان و غلبات صفات بشری بر صفات قلبی
ایشان علی الندور بود در بعضی احیان بر سبیل ابتلا و امتحان واقع شده است
و عن قریب نفوس ایشان از حرکت آرامیده و دلهای ایشان
از تشبث کدورات صفات نفسانی خلاص یافته و بمحل صفا صفات
خود رجوع کرده و در مرکز انصاف و اعتراف و انابت و استغفار
قرار گرفته و درجه دیگرشان افزوده ع حفظت شیا و غابت عنک اشیاء
و ممکن نیست که تا علاقه بشری باقی بود خلاص کلی از ظهور صفات نفوس
دست دهد و حکمت الهی در ضمن آن اسرار نامتناهی است و حکم
ربوبیت در محل عبودیت از جهة تصفیه قلوب اولیا و تزکیه نفوس اصفیا
گاه گاه اقتضای ابتلا می کند و اصحاب رسول الله صلی الله علیه و سلم
و رضی الله عنهم اگر چه برکت قبول آثار وحی و مشاهده انوار اطوار نبوت
صفای قلوب و طهارت نفوس یافته بودند و دیده بصیرتشان منور
بیقین روشن شده و از دنیا و لذات او اعراض نموده و روی باخرت
آورده و لکن بحکم بشریت گاه گاه از ظهور صفات نفس خالی نبودند پس باید
که نظر بصفات قلوب ایشان کنند که اکثر اوقات در آن صفات بوده
نه بصفات بشری و نفسانی که گاه گاه بر ظواهر ایشان رفته است چه مقرر و
مورد ایشان صفای باطن و فرط رحمت بوده است چنانچه کلام مجید

و پنداشته که ایشانرا ظهور این عوارض
بی حکمتی مستمر و مقامی مستقر بوده

از ان عبارت کرد که رحماء بینهم پس صاحب حقد را در فصل این خصومت
بر حکومت آلهی اقتضا ء او لیست و تبدیل بغض بمحبت سبیل جنة
الماوی و علامت صحت محبت آنست که اعمال صالحه و اخلاق مرضیة
محبوب را متابعت کنند والا آیات کذب بر صحیفهٔ احوال او واضح و لایح بود
وقال الشیخ الامام العارف العالم الصدیق شیخ الشیوخ شهاب الدین ابو
حفص عمر بن محمد السهروردی روح الله تع روحه فی رسالته المسماة باعلام الهدی
وعقیدة ارباب التقی وقد رتبها علی عشرة فصول والفها وهو مجاور بمکة حرسها
الله تع وزادها الله شرفاً وقال فی اول ابواب الرسالة فاستخرت الله تع ودعوت
فی الملتزم والمستجار وتمسکت بالارکان والاستار وسالت الله تع ان ینفع بما
اذکره ویجعله خالصا لوجهه ویحرسنی فیه من الخطاء والزلل وبعد الاستخارة والدعاء
استملیت هذا المختصر من باطنی وشرطت علی نفسی ان یکون القلب ناظرا الی الله
تع مستعینا به وربما کان الخاطر یتغیف فی شئ منه فاطوف حول الکعبة حتی ینشرح
الصدر للقبول فی الفصل التاسع من هذه الرسالة فی ذکر اصحاب رسول الله صلی
الله علیه وسلم ورضی الله عنهم واهل بیته الطاهرین رضی الله عنهم اعلم ان میراث
النبوة العلم وقد توارثه اصحابه صلی الله علیه وسلم ورضی الله عنهم واهل بیته الطاهرین
رضوان الله تع علیهم وقد وجب علیک محبة الجمیع فلا تکن مائلا الی احدی الجهتین دون
الاخری فان ذلک هوی ولا ینزع منک هذا المیل حتی ینازل باطنک شئ من محبة الله
الخاصة حتی تتبرا من الهوی ویکون عندک شغل شاغل بما اعطیت فتنظر بصفاء
بصیرتک وتنکشف لک محاسنهم وتتغطی ما یکره من احد منهم فالاشتغال
بالعصبیة والخوض فی امرهم شغل البطالین وقد استروح قوم الی البطالة
وتجرؤا علی المخالفات وارتکاب المناهی واتخذوا ما زعموه محبة جنة لهم وحدثوا

نفوسهم

230

نفوسهم ان ذلک ینفعهم کلا حتی یستقیموا علی کل الجادة المستقیمة فلا ینفع محبتهم بغیر
التقوی فمن فی قلبه حب رسول الله صلی الله علیه وسلم لا بد له من حب
اولاد رسول الله صلی الله علیه وسلم ورضی الله عنهم واما الصحابة فابو بکر وعمر
وعثمان رضوان الله تع علیهم فنفضایلهم لا تنحصر وکذلک نسب علیا رضی الله عنه
الی النبی صلی الله علیه وسلم بالصحبة اکمل فی وضعه من نسبة القرابة واکمل حال
لان نسبة القرابة نسبة صورة ونسبة الصحبة نسبة معنی وکیف یسع قلب
المومن ان یقدح فی اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم ورضی الله عنهم وهم
مع رسول الله صلی الله علیه وسلم کجند بذلوا الاموال والارواح وهجروا الاوطان
وقاطعوا الاقران والاتراب فی محبته صلی الله علیه وسلم واعلم ایها المراد
من الهوی والعصبیة ان اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم مع نزاهة بواطنهم
وطهارة قلوبهم کانوا بشرا وکانت لهم نفوس وللنفوس صفات تظهر فقد
کانت نفوسهم تظهر بصفة وقلوبهم منکرة لذلک فیرجعون الی حکم قلوبهم ویکرون
ما کان من نفوسهم فاستقل البعض من آثار نفوسهم الی ارباب نفوس علموا
القلوب فما ادرکوا اقتضا قلوبهم وصارت صفات نفوسهم مدرکة عندهم
لجنسیة النفسیة فبنوا تصرف النفوس علی الظاهر المفهوم عندهم ووقعوا
فی بدع وشبه اوردتهم کل مورد ردی وحرمتهم کل شرب وبی فاستحکم
علیهم صفا قلوبهم ورجوع کل واحد الی الانصاف واذعانه لما یجب من
الاعتراف لان نفوسهم کانت محفوفة بانوار القلوب فلما توارث ذلک
ارباب النفوس المتسلطة الامارة بالسوء الغامرة للقلوب المحروقة انوارها
اورث عندهم العداوة والبغضاء فان قبلت النصح فامسک عن التصرف
فی امرهم فامرهم اکبر من ان تخوض فیه واعتقد ان امیر المومنین علیا رضی الله عنه

اجتهد في الخلافة واصاب في الاجتهاد وكان احق الناس بالخلافة اذ ذاك
وان معاوية رضي الله عنه اجتهد في ذلك واخطأ في الاجتهاد ولم يكن مستحقاً
مع علي رضي الله عنهما والله سبحانه ينفعنا بمحبتهم ويحشرنا في زمرتهم وقال الامام
الحافظ ابو سعيد اسمعيل بن علي بن الحسين السمان في كتاب الموافقة بين
اهل البيت والصحابة رضي الله عنهم اجمعين وقد اختصر هذا الكتاب الامام
العلامة ابو القاسم محمود بن عمر بن محمد بن عمر الزمخشري صاحب الكشاف الملقب
بجار الله لانه جاور بمكة سنين بحذف الاسانيد والتكرار والاقتصار على فصوص
الاخبار وقال انبانا بالاصل الامام الاستاذ ابو علي الحسين السمان الحافظ
من اهل الري قال انبانا المصنف ابو سعيد بن مردك الرازي قال انبانا المصنف
ابو سعد السمان وقال في الانساب ابو سعد اسمعيل بن علي بن الحسين السمان
الحافظ من اهل الري كان حافظا رحالا سافر الى العراق والحجاز والشام
وديار مصر وادرك الشيوخ وانصرف الى الري وكان شيخ المعتزلة بها في
عصره توفي سنة خمسين واربعماية او قريبا منها وكان شيخا ثقة في الرواية
حافظا لهم ولكنه يقول بتفويض الاعمال الى العباد وينكر القدر وقال بعضهم
حدثنا ابو سعد السمان الرازي لعظام براني من بدعة فيما روي عن ابي بكر
الصديق رضي الله عنه في فضل علي رضي الله عنه عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه
قال حبشي بن جنادة كنت جالسا عند ابي بكر الصديق رضي الله عنه فقال من
كانت له عند رسول الله صلى الله عليه وسلم عدة فليقم فقام رجل فقال يا
خليفة رسول الله وعدني رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث حثيات من
تمر فقال رضي الله عنه ارسلوا الى علي رضي الله عنه فقال يا ابا الحسن ان هذا يزعم ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم وعده ان يحثي له ثلاث حثيات من تمر فاحثها

حسبي البجلي الكوفي التابعي الجليل المخضرم ادرك الجاهلية
والاسلام وجاء الى النبي صلعم ليبايعه فوجده قد توفي و
هو في الطريق وابوه صحابي قال جماعة من الحفاظ
روى قيس عن العشرة وليس في التابعين من روى
عن العشرة غير قيس وقال ابو داود السجستاني
رحمه الله روى عن تسعة منهم ولم يرو عن عبد الرحمن
بن عوف وليس في التابعين من روى عن تسعة من
العشرة الا هو بعد في تابعي الكوفة وقد ذكر في اسماء
الصحابة مع اعترافهم انه لم ير النبي صلعم شهد
النهروان مع علي بن ابي طالب رضع قال ابن
عيينة رضي الله عنه ما كان في الكوفة اروى عن
اصحاب النبي صلعم ورضي عنهم من قيس بن ابي
حازم رضع وطال عمره حتى جاوز المائة بسنين كثيرة
توفي سنة سبع وثمانين وقيل ثمان وتسعين او
سبع قال ابو داود اجود الناس اسنادا قيس بن
ابي حازم النهروان بلدة قديمة على اربع فراسخ من
الدجلة وقد خربت ولها توابع كثيرة وقرى يتصل
بعضها ببعض منه

له قال نحثاها فقال ابو بكر رضي الله عنه عدوها فوجدوها في كل حثية ستين
تمرة لا تزيد واحدة على الاخرى فقال ابو بكر رضي الله عنه صدق الله
عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم قال لي رسول الله صلى الله عليه
وسلم ليلة الهجرة ونحن خارجون من الغار نريد المدينة يا ابا بكر كفي وكف
علي في العدد سواء وعن زيد بن يثيع رضي الله عنه انه قال سمعت ابا بكر
رضي الله عنه يقول رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم خيم خيمة وهو
متكئ على قوس عربية وفي الخيمة علي وفاطمة والحسن والحسين رضي الله عنهم
فقال صلى الله عليه وسلم يا معشر المسلمين انا سلم لمن سالم اهل الخيمة
حرب لمن حاربهم ولي لمن والاهم لا يحبهم الا سعيد الجد طيب المولد لا
يبغضهم الا شقي الجد رديء المولد فقال رجل يا زيد انت سمعت منه قال
اي ورب الكعبة وعن قيس بن ابي حازم رضي الله عنه انه قال التقى
ابو بكر وعلي رضي الله عنهما فتبسم ابو بكر في وجه علي رضي الله عنهما فقال له علي
رضي الله عنه ما لك تبسمت في وجهي فقال ابو بكر رضي الله عنه سمعت النبي
صلى الله عليه وسلم يقول لا يجوز احد الصراط الا من كتب له علي بن ابي طالب
الجواز فضحك علي رضي الله عنه وقال الا ابشرك يا ابا بكر قال لي رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا تكتب الجواز الا لمن احب ابا بكر رضي الله عنه وفال
فيما روي عن علي في فضل ابي بكر رضي الله عنهما عن علي رضي الله عنه انه قال
قال رسول الله صلى الله لجبريل من يهاجر معي قال ابو بكر الصديق رضي الله عنه
فمن ذلك اليوم سماه الله عز وجل صديقا كان خليفة رسول الله صلى الله عليه
وسلم على الصلوة رضيه لديننا فرضيناه لدنيانا وعن سعيد بن المسيب رضي
الله عنه انه قال خرج علي يوم بويع ابو بكر رضي الله عنه فقال يا ايها الناس

ايكم تؤخر رجلا قدمه رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء علي بكلمة لم يجي بها احد
ولما بويع ابو بكر وبايعه علي واصحابه رضي الله عنهم قام ابو بكر رضي الله عنه ثلاثا
يقول قد اقلتكم بيعتكم هل من كاره فيقوم علي رضي الله عنه اوائل الناس
فيقول والله لا نقيلك ولا نستقيلك ابدا قدمك رسول الله صلى الله عليه و
سلم تصلي بالناس فمن ذا الذي يؤخرك وقال علي رضي الله عنه لا اجد احدا
يفضلني على ابي بكر الا جلدته حد المفتري ابو بكر رضي الله عنه خير الناس بعد رسول الله
صلى الله عليه وسلم وبعد النبيين والمرسلين صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين
وعن محمد بن عقيل بن ابي طالب انه قال خطبنا علي رضي الله عنه فقال يا ايها
الناس من اشجع الناس قلنا انت يا امير المومنين قال ذاك ابو بكر الصديق
انه كان يوم بدر وضعنا لرسول الله صلى الله عليه وسلم العريش فقلنا من
يقيم عنده لا يدنو اليه احد من المشركين فما قام عليه الا ابو بكر رضي الله عنه
وانه كان شاهر السيف على رأسه صلى الله عليه وسلم كلما دنا اليه احد هوى
اليه ابو بكر بالسيف ودخل ابو سفيان على علي والعباس فقال يا علي
وانت يا عباس ما بال هذا الامر في اذل قبيلة من قريش واقلها والله
لئن شئت لاملأنها عليه خيلا ورجلا ولأحشونها عليه من اقطارها فقال
له علي لا والله ما اريد ان تملأها عليه خيلا ورجلا ولولا انا رأينا ابا بكر رضي الله
عنه لذلك اهلا ما خليناه وإياها يا ابا سفيان ان المومنين قوم نصحة بعضهم
لبعض متوادون وان بعدت ديارهم وابدانهم وان المنافقين قوم غششة
بعضهم لبعض متخاونون وان قربت ديارهم وابدانهم ولما قبض ابو بكر
رضي الله عنه وسجي عليه ارتجت المدينة بالبكاء كيوم قبض رسول الله صلى الله
عليه وسلم فجاء علي رضي الله عنه باكيا مسرعا مسترجعا وهو يقول اليوم انقطعت

خلافة

خلافة النبوة حتى وقف على باب البيت الذي فيه ابو بكر الصديق مسجى
فقال رحمك الله يا ابا بكر كنت الف رسول الله صلى الله عليه وسلم وانيسه
ومستروحه وثقته وموضع سره ومشاورته كنت اول القوم اسلاما واخلصهم
ايمانا واشدهم يقينا واخوفهم لله واعظمهم غناء في دين الله عز وجل واحوطهم على
رسول الله صلى الله عليه وسلم واسعفهم على الاسلام وامنهم على اصحابه و
احسنهم صحبة واكثرهم مناقب وافضلهم سوابق وارفعهم درجة واقربهم وسيلة
واشبههم برسول الله صلى الله عليه وسلم هديا وسمتا ورحمة وفضلا وخلقا
واشرفهم منزلة واكرمهم عليه واوثقهم عنده فجزاك الله عز وجل عن الاسلام وعن
رسوله والمسلمين خيرا كنت عنده بمنزلة السمع والبصر صدقت رسول الله صلى
الله عليه وسلم حين كذبه الناس فسماك الله تعالى في تنزيله صديقا فقال عز
من قائل والذي جاء بالصدق محمد وصدق به ابو بكر وواسيته حين بخلوا وقمت
معه عند المكاره حين عنه قعدوا وصحبته في الشدة احسن صحبة ثاني اثنين
وصاحبه في الغار والمنزل عليه السكينة ورفيقه في الهجرة وخليفته في دين الله عز
وجل وامته احسن الخلافة حين ارتد الناس وقمت بالامر ما لم يقم به خليفة
نبي نهضت حين وهن اصحابك وبرزت حين استكانوا وقويت حين
ضعفوا ولزمت منهاج رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ كنت خليفة حقا لم
تنازع ولم تصدع برغم المنافقين وكبت الكافرين وكره الحاسدين وصغر
الفاسقين وغيظ الباغين قمت بالامر حين فشلوا ونطقت اذ تتعتعوا
ومضيت بنور اذ وقفوا فاتبعوك فهدوا وكنت اخفضهم صوتا واعلاهم فوقا
واقلهم كلاما واصوبهم منطقا واطولهم صمتا وابلغهم قولا واكبرهم رايا واشجعهم
نفسا واعرفهم بالامور واشرفهم عملا كنت والله للدين يعسوبا اولا

في ح

تعتعت الرجل عنك وامدعته بمعنى اي كففته ه
وقطعت حين — صحاح

الفوق موضع الوتر من السهم واحدا منهم فوقا مثل في علو القدر ه

حين بغو الناكثين وآخرين فقتلوا كنت للمؤمنين ابا رحيما اذ صاروا
عليك عيالا فحملت اثقال ما ضعفوا عنه ورعيت ما اهملوا وحفظت ما
اضاعوا وعلوت اذ سفلوا العلمك ما جهلوا وشمرت اذ خنعوا وصبرت اذ
جزعوا فادركت اوتار ما طلبوا وراجعوا رشدهم برأيك فظفروا ونالوا بك
ما لم يحتسبوا كنت على الكافرين عذابا صبا ونهبا وللمؤمنين رحمة وانسا
وخصبا فطرت والله بغنائها وفزت بحبائها وذهبت بفضائلها و
ادركت سوابقها لم تفلل حجتك ولم تضعف بصيرتك ولم تجبن نفسك
ولم يزغ قلبك كنت كالجبل لا تحركه العواصف ولا يزيله القواصف
وكنت كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم امن الناس عليه في صحبتك
وذات يدك وكما قال ضعيفا في بدنك قويا في امر الله متواضعا في نفسك
عظيما عند الله جليلا في اعين المؤمنين كبيرا في انفسهم لم يكن لاحد فيك مغمز
ولا للقايل فيك مهمز ولا لاحد فيك مطمع ولا لمخلوق عندك هوادة الضعيف
الذليل عندك قوي عزيز حتى ياخذ له بحقه والقوي العزيز عندك ضعيف ذليل
حتى ياخذ منه الحق والقريب والبعيد عندك في ذلك سوا اقرب الناس
اليك اطوعهم لله عز وجل واتقيهم له سبحانه شانك الحق والصدق والرفق
وقولك حكم وحتم وامرك حلم وحزم ورأيك علم وعزم فاقلعت وقد نهج السبيل و
سهل العسير واطفأت النيران واعتدل بك الدين وقوي الايمان وثبت
الاسلام والمسلمون وظهر امر الله ولو كره الكافرون فجليت عنهم فابصروا
فسبقت والله سبقا بعيدا واتعبت من بعدك اتعابا شديدا وفزت
بالخير فوزا مبينا فجللت عن البكاء وعظمت رزيتك في السماء وهدت
مصيبتك الانام فانا لله وانا اليه راجعون رضينا عن الله قضاءه وسلمنا له امره

لامره فوالله لن يصاب المسلمون بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثلك
ابدا كنت للدين عزا وحرزا وكهفا للمؤمنين فئة وحصنا وغيثا وعلى
المنافقين غلظة وكظا وغيظا فالحقك الله سبحانه بمنة نبيك ولا حرمنا الله
عز وجل اجرك ولا اضلنا بعدك فانا لله وانا اليه راجعون وسكت القوم
حتى انقضى كلامه ثم بكى اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي الله
عنهم حتى علت اصواتهم وقالوا صدقت يا ختن رسول الله صلى الله عليه و
سلم وقال فيما روى علي عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه عن النبي صلى الله
عليه وسلم عن اسما بن الحكم الفزاري انه قال سمعت عليا رضي الله عنه
يقول كنت اذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم علما نفعني الله عز و
جل به وكان اذا حدثني عنه غيري استحلفته فاذا حلف صدقته وحدثني
ابو بكر وصدق ابو بكر رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه و
سلم يقول ما من عبد مسلم يذنب ذنبا ثم يتوضأ فيحسن الوضوء ثم يصلي
ركعتين ثم يستغفر الله عز وجل الا غفر الله تعالى له ولما قبض رسول الله
صلى الله عليه وسلم اختلف اصحابه رضي الله عنهم فقالوا ادفنوه في
البقيع وقال آخرون ادفنوه في مقابر اصحابه وقال آخرون ادفنوه في
موضع الجنايز فقال ابو بكر رضي الله عنه اخروا فانه لا ينبغي رفع الصوت
عند النبي صلى الله عليه وسلم حيا ولا ميتا فقال علي رضي الله عنه ابو بكر
مؤتمن على ما جاء به قال ابو بكر رضي الله عنه عهد الي رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه ليس من نبي يموت الا دفن حيث يقبض وعن علي رضي الله عنه انه
قال قال لي ابو بكر قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابا بكر اذا رايت
الناس يتداعون في الدنيا فعليك بالآخرة واذكر الله سبحانه عند

مولى النبي صلعم وهو شقران وقيل كان معهم اسامة
بن زيد وقيل غيره وترك لحده مولاه المذكور وفي
قيل كان معهم عبد الرحمن بن عوف وقيل غيره رضي
الله عنهم وقال في جامع الاصول ايضا في ذكر ابي
بكر الصديق خليفة رسول الله صلعم ورضي عنه له و
لابويه ولولده وولد ولده صحبة ولم يجتمع ذلك لاحد من الصحابة
رضي الله عنهم اجمعين تولى الخلافة يوم الثلثا وهو
ثاني يوم توفي فيه النبي صلعم توفي ابو بكر ليلة الثلثا لثمان
بقين من جمادى الآخرة سنة ثلث وعشرين بين المغرب و
العشا واوصى ان يغسله زوجته اسما بنت عميس
فغسلته وصلى عليه عمر بن الخطاب رضه ودفن
في الحجرة الى جانب النبي صلعم وفي تهذيب الاسما في
ذكر ابي بكر توفي آخر يوم الاثنين والله اعلم ٥

كل حجر ومدر يذكرك اذا ذكرته ولا تحقرن احدا من المسلمين فان صغير
المسلمين عند الله كبير وعن علي رضي الله عنه عن ابي بكر رضي الله عنه انه قال
الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم امحق للخطايا من الماء للنار و
السلام على النبي صلى الله عليه وسلم افضل من عتق الرقاب وحب رسول الله
صلى الله عليه وسلم افضل من مهج الانفس وقال في ذكر فاطمة وابي بكر رضي
الله عنهما جاءت فاطمة رضي الله عنها الى ابي بكر رضي الله عنه فقالت اعطني
فدك فان رسول الله صلى الله عليه وسلم وهبها لي قال رضي الله عنه صدقت
يا بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكني رايت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقسمها فيعطي الفقراء والمساكين وابن السبيل بعد ان يعطيكم منها
قوتكم ما تصنعين بها قالت افعل فيها كما كان يفعل رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال فلك الله علي ان افعل فيها كما فعل ابوك رسول الله صلى الله
عليه وسلم قالت او الله لتفعلن قال والله لافعلن ذلك قالت اللهم
اشهد وكان ابو بكر رضي الله عنه يعطيهم قوتهم ويقسم الباقي للفقراء والمساكين
وابناء السبيل ثم فعل ذلك عمر بن الخطاب رضي الله عنه ثم فعل ذلك علي
بن ابي طالب رضي الله عنه فقيل له في ذلك فقال رضي الله عنه اني لاستحيي
من الله عز وجل ان انقض شيئا فعله ابو بكر وعمر رضي الله عنهما جاءت
فاطمة رضي الله عنها الى ابي بكر رضي الله عنه تطلب ميراثها من رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال له ابو بكر رضي الله عنه بابي انت وبابي ابوك انه صلى الله
عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا صدقة جاءت فاطمة الى ابي بكر رضي الله عنهما
فقالت يا خليفة رسول الله انت ورثت رسول الله ام اهله قال لا بل
اهله قالت فما بال الخمس قال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول

234

ان الله تعالى اذا اطعم نبيا طعمة ثم قبضه كان للذي بعده فلما وليت رايت
ان ارده على المسلمين قالت انت ورسول الله اعلم ثم رجعت عن ابي بكر
رضي الله عنه انه قال لما زوج النبي صلى الله عليه وسلم ابنته فاطمة من علي رضي
الله عنهما قال زينوا حبيبي وقرة عيني فاطمة لحبيبي وقرة عيني بافضل زينتكم واكثروا
الطيب ولا تنسوا الحناء عن فاطمة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه و
سلم قال لعلي رضي الله عنه يكون قوم يحبون من بعدي يدعون الرافضة
فان ادركتهم فاقتلهم فانهم مشركون وعلامة ذلك انهم يشتمون ابا بكر وعمر
رضي الله عنهما جاء ابو بكر الى فاطمة رضي الله عنها حين مرضت فاشتد مرضها
واستاذن عليها الباب فقال لها علي رضي الله عنه هذا ابو بكر رضي الله عنه على
فان شئت ان تاذني له قالت او ذاك احب اليك قال علي رضي الله عنه
نعم فدخل ابو بكر رضي الله عنه فاعتذر اليها وكلمها فرضيت عنه رضي الله
عنهما وقال في الصلوة على فاطمة رضي الله عنها توفيت فاطمة رضي الله عنها بين
المغرب والعشاء فحضرها ابو بكر وعثمان وعبد الرحمن بن عوف والزبير بن
العوام رضي الله عنهم فلما وضعت ليصلى عليها قال علي رضي الله عنه تقدم
يا ابا بكر قال ابو بكر رضي الله عنه اتقدم وانت شاهد قال علي رضي الله عنه
نعم فتقدم فوالله لا يصلي عليها غيرك فتقدم ابو بكر رضي الله عنه فصلى عليها
فكبر عليها اربعا ودفنت ليلا وقال في رواية ابي بكر رضي الله عنه عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم في الحسن والحسين رضي الله عنهما قال ابو بكر رضي الله عنه
سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول للحسن والحسين رضي الله عنهما هذان
سيدا شباب اهل الجنة وقال في استخلاف ابي بكر رضي الله عنهما لما ثقل
ابو بكر رضي الله عنه اشرف الناس على من كوة فقال يا ايها الناس اني قد

عنها وقريش يبني البيت قبل النبوة بخمس سنين
وقد ولدت سنة احدى واربعين من الفيل الصحيح انها
اصغر بناته صلى الله عليه وسلم سنا وهي سيدة نساء
العالمين وقيل ان رقية اصغرهن وقيل ان اصغرهن
ام كلثوم والصحيح الاول نكحها رسول الله صلى الله
عليه وسلم علي بن ابي طالب رضي الله عنه بعد وقعة احد
وقيل في السنة الثانية من الهجرة في شهر رمضان و
بنى عليها في ذي الحجة وقيل تزوجها في رجب وقيل في
صفر وكان سنها يوم تزوجها خمس عشرة سنة
وخمسة اشهر توفيت بعد رسول الله صلعم بستة اشهر
وقيل بثلثة اشهر وقيل بثمانية اشهر وقيل بسبعين يوما
وقيل بشهرين والصحيح الاول وقيل توفيت لثلاث
خلون من شهر رمضان سنة احدى عشرة وكان عمرها
تسعا وعشرين سنة وقيل ثلثين سنة وقيل احدى
وعشرين سنة وقيل ثمان وعشرين سنة وقال الكلبي
رحمه الله كان عمرها خمسا وثلثين سنة واهل البيت
يقولون ثماني عشرة سنة وغسلها علي رضي الله عنه
واسماء بنت عميس وصلى عليها علي رضي الله عنه وقيل العباس
روى عنها علي وابناها الحسن والحسين وابن عباس
وابن مسعود وعائشة وام سلمة واسماء بنت عميس رضي
الله عنهم ولدت لعلي الحسن والحسين والمحسن وزينب و
ام كلثوم ورقية تزوج زينب عبد الله بن جعفر فولدت
له عليا وعونا وام كلثوم تزوجها عمر بن الخطاب
فولدت له زيدا ثم تزوجها محمد بن جعفر ثم عبد الله بن
جعفر رضي الله عنهم اجمعين ٥ من تهذيب الاسماء

عهدت عهداً افرضونه فقال الناس رضينا بخليفة رسول الله فقام علي
رضي الله عنه فقال لا نرضى الا ان يكون عمر بن الخطاب رضي الله عنه وقال علي
ايضاً رضي الله عنه ماكنا لنرضى الا لعمر بن الخطاب وزادنا رضا انك رضيت
به فقال ابو بكر لعلي رضي الله عنهما خيرا وعن علي رضي الله عنه ايضاً انه قال لما حضر
ابا بكر عنه الوفاة اقعدني عند راسه وقال لي يا علي اذا انا مت فاغسلني بالكف
التي غسلت بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وكفني فاذهبوا بي الى البيت
الذي فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم فان رايتم الباب قد انفتح بغير مفتاح
فادخلوني والا فردوني الى مقابر المسلمين حتى يحكم الله عز وجل بين عباده و
قال في ذكر علي ابا بكر وعمر رضي الله عنهم عن علي رضي الله عنه قال كنت جالسا
عند النبي صلى الله عليه وسلم فاقبل ابو بكر وعمر رضي الله عنهما فقال النبي صلى
الله عليه وسلم هذان سيدا كهول اهل الجنة من الاولين والآخرين الا
النبيين والمرسلين يا علي لا تخبرهما وعن علقمة رضي الله عنه انه ضرب بيده على
منبر الكوفة فقال خطبنا علي رضي الله عنه هذا المنبر فذكر ما شاء الله سبحانه ان
يذكر ثم قال انه بلغني ان ناسا يفضلونني على ابي بكر وعمر رضي الله عنهما ولو كنت
تقدمت في ذلك لعاقبت فيه ولكني اكره العقوبة قبل التقدم فمن اوتيت
به بعد مقامي هذا قد قال شيئاً من ذلك فهو مفتر وعليه ما على المفتري ان خير
الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو بكر ثم عمر رضي الله عنهما ثم الله اعلم
بالخير بعده وقال فيما روى عمر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في فضايل
علي رضي الله عنه قال عمر رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول لو ان السموات والارض وضعتا في كفة ووزن ايمان علي لرجح ايمان علي
رضي الله عنه وعن عمر رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعلي رضي الله عنه

يا علي

من كنت مولاه فعلي مولاه وعن البراء رضي الله عنه انه قال كنا مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم فلما اتينا غدير خم دعا عليًا فاخذ بيده ثم قال صلى الله عليه و
سلم الست اولى بالمومنين من انفسهم قالوا بلى قال صلى الله عليه وسلم وهذا
مولى ومولى من انا مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه فلقي عليا عمر
رضي الله عنهما فقال عمر لعلي رضي الله عنهما هنيئاً لك اصبحت مولى كل مومن و
مومنة وقال فيما روى عن علي رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في
فضل عمر رضي الله عنه عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال لما فتح الله تعالى
المداين على اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في ايام عمر امر عمر رضي الله عنه
بالانطاع فبسطت في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فاول من بدر اليه
الحسن بن علي رضي الله عنهما فقال يا امير المومنين اعطني حقي مما فتح الله تع
على المسلمين فقال رضي الله عنه بالرحب والكرامة فامر له بالف درهم ثم انصرف
فبدر اليه الحسين بن علي رضي الله عنهما فقال يا امير المومنين اعطني حقي مما
فتح الله تع على المسلمين فقال رضي الله عنه بالرحب والكرامة فامر له بالف درهم
ثم انصرف فبدر اليه عبد الله بن عمر رضي الله عنهما فقال يا امير المومنين
اعطني حقي مما فتح الله تع على المسلمين فقال بالرحب والكرامة فامر له بخمسماية
درهم فقال يا امير المومنين انا رجل شديد اضرب بالسيف بين يدي رسول الله صلى الله عليه
وسلم والحسن والحسين رضي الله عنهما طفلان يدرجان في سكك المدينة تعطيهم
الفا الفا وتعطيني خمسماية درهم قال نعم فاتني باب كابيهما وام كامهما وجد
كجدهما وجدة كجدتهما وعم كعمهما وعمة كعمتهما وخال كخالهما فانك لا تاتيني به اما
ابوهما فعلي المرتضى وامهما فاطمة الزهرا وجدهما المصطفى وجدتهما خديجة الكبرى
وعمهما جعفر بن ابي طالب وعمتهما ام هاني بنت ابي طالب وخالهما ابرهيم بن

رسول الله صلى الله عليه وسلم وخالتهما رقية وام كلثوم بنتا رسول الله صلى الله
عليه وسلم فسمع بذلك علي رضي الله عنه فقال سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول عمر بن الخطاب سراج اهل الجنة فبلغ ذلك عمر رضي الله عنه
فقام ومعه جماعة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم فاتى الى
باب علي رضي الله عنه فنقر الباب فخرج علي رضي الله عنه فقال اسمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عمر بن الخطاب سراج اهل الجنة قال نعم
قال اكتب لي خطا فكتب بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما ضمن علي بن ابي طالب
لعمر بن الخطاب رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن جبريل
عليه الصلوة والسلام عن الله تبارك وتعالى ان عمر بن الخطاب سراج اهل
الجنة في الجنة فاخذها عمر رضي الله عنه واعطاها احد اولاده وقال اذا مت
وغسلتموني وكفنتموني فادرجوا هذه معي حتى القى بها ربي عز وجل فلما اصيب
غسل وكفن وادرج معه في كفنه ودفن رضي الله عنه وقال في قول عمر رضي الله
عنه في مناقب علي رضي الله عنه وفي رجوعه اليه في الاحكام عن ابن عباس
رضي الله عنهما انه قال خطبنا عمر رضي الله عنه فقال علي اقضانا وابي اقرانا و
اتي عمر رضي الله عنه بامرة مجنونة حبلى قد زنت فاراد ان يرجمها فقال له علي
يا امير المومنين اما سمعت ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رفع القلم
عن ثلاث عن المجنون حتى يبرا وعن الغلام حتى يدرك وعن النائم حتى يستيقظ
فخلى عنها وفي عدة من المسايل رجع عمر الى قول علي رضي الله عنهما ثم قال
عجزت النساء ان يلدن مثل علي بن ابي طالب لولا علي لهلك عمر وخطب عمر
رضي الله عنه الناس فقال ردوا الجهالات الى السنة وقال عمر رضي الله
عنه ايضا اعوذ بالله سبحانه من معضلة لا علي لها واستعدى رجل على علي

وكان علي

وكان علي جالسا في مجلس عمر فالتفت عمر الى علي رضي الله عنهما فقال له
يا ابا الحسن قم فاجلس مع خصمك فقام علي فجلس مع خصمه فتناظرا وانصرف
الرجل ورجع علي الى مجلسه فتبين عمر رضي الله عنه التغير في وجهه فقال يا ابا الحسن
مالي اراك متغيرا اكرهت ما كان قال نعم يا امير المومنين قال ولم ذاك قال
لانك كنيتني بحضرة خصمي فالا قلت قم يا علي فاجلس مع خصمك فاخذ عمر براس
علي رضي الله عنهما ثم قال بابي انتم بكم هدانا الله عز وجل وبكم اخرجنا من الظلمات
الى النور وقال في انكار علي رضي الله عنه على من ذكر ابا بكر وعمر رضي الله عنهما بسوء
وفضله عليهما عن سويد بن غفلة رضي الله عنه انه قال قلت لعلي رضي الله عنه
اني مررت بقوم من الشيعة يذكرون ابا بكر وعمر رضي الله عنهما وينتقصونهما و
لولا انهم يعلمون انك تضمر ما هم عليه لم يجترؤا على ذلك فقال علي رضي الله عنه
اعوذ بالله ان اضمر لهما الا الحسن الجميل لعن الله من اضمر لهما الا الحسن الجميل
اخوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ووزيراه ثم نهض دامع العين يبكي قابضا
على يدي حتى صعد المنبر فاستوى عليه جالسا ينظر فيها وهي بيضاء وقد اجتمع الناس
فقام وخطب خطبة موجزة بليغة فقال ما بال اقوام يذكرون سيدي قريش
وابوي المسلمين بما انا عنه متنزه وعما يقولون بريء وعلى ما يقولون معاقب
فوالذي فلق الحبة وبرا النسمة انه لا يحبهما الا مومن ولا يبغضهما الا فاجر ردي
من لكم بمثلهما من احبهما فقد احبني ومن ابغضهما فقد ابغضني وانا منه بريء وقال
علي ايضا رضي الله عنه ان اقواما يفضلونني عليهما في قلوبهم بقية من النفاق يريدون
بذلك فرقة اهل الاسلام واختلاف الامة وقد نبأني بخبرهم رسول الله صلى الله
عليه وسلم وامرني بقتلهم اخوان العلانية اعداء السريرة بجنس الكذب عندهم ويظهر
الفجور بينهم يتلون المصاحف ويتواصلون على الفجور ويتفكهون بشتم اصحاب

رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم والوقيعة فيهم واتباع ما شجر بينهم ما قد
غفر الله لهم يتعلم الصغير من الكبير ويربوا على ذلك الصغير حتى يكون كبيرا فيندرس
السنة ويحيى البدعة المتمسك بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك
الزمان افضل الشهداء وافضل العباد وافضل المجاهدين طوبى لهم لم يخرج على
وجه الارض ابغض الى الله تع من الروافض ارض الله سبحانه عليهم غضبى و
السماء يظلها كارهة لهم علماؤهم يومئذ شر من اظلت السماء من عندهم
تخرج الفتنة وفيهم تعود اولئك يسمون في ملكوت السموات الارجاس والانجاس
فاذا العن اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في المجالس والمحافل والمساجد
وجعلوه شعارهم انسلخت الحكمة من الصدر فيمسخ الله تع الروافض واهل البدع
قالوا كيف نصنع يا امير المومنين ان نحن ادركنا ذلك الزمان قال رضي الله عنه
كونوا كحواري عيسى بن مريم صبروا صبرا وتمسكوا بما نحن عليه وما اكرمكم الله تع به
من طاعة نبيه وحب صحابته وترك مفارقتهم ان اصحاب عيسى بن مريم صلوات الله
وسلامه على نبينا وعليه وعلى جميع الانبياء والمرسلين ورضي عن اصحابه نشروا بالمناشير
وحملوا على الخشب وانا اقول لكم الموت على الحق والسنة خير من الحياة على المعصية
والبدعة واعلموا ان خير الناس في هذه الامة بعد نبينا صلى الله عليه وسلم ابو بكر
الصديق رضي الله عنه لم يكن احد اولى بالاسلام منه ولا احب الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم منه ولا اكرم على الله عز وجل في هذه الامة بعد نبينا منه ولا اخيرا
منه ولا افضل في الدنيا والآخرة منه ثم ان خير الناس في هذه الامة بعد نبينا وبعد
ابي بكر الصديق عمر الفاروق ثم عثمان ذي النورين ثم انا وقد رميت بها في
زمانكم وراء ظهوركم ولا حجة لكم على الله عز وجل وانا استغفر الله لي ولكم و
لجميع اخواننا وبلغ عليا رضي الله عنه ان عبد الله بن سبا يفضله على ابي بكر و

عمر رضي الله عنهما فقال والله لقد هممت بقتله فقيل له رجل احبك تقتله فقال رضي
الله عنه لا جرم والله لا يسكنني بلدة انا فيها فنفاه وفي كتاب معاني الاخبار المسمى
بين اهل العلم بحر الفوايد للشيخ الامام العارف الزاهد ابي بكر محمد بن ابي اسحق
ابرهيم بن يعقوب الكلاباذي البخاري قدس الله روحه وكان رحمه الله
من كبار المشايخ واقطاب السالكين وقد توفي رحمه الله سنة اربع او خمس
وثمانين وثلثماية وقبره ببخارا مشهور ويزار ويتبرك به وحكي انه رحمه الله راى
رسول الله صلى الله عليه وسلم في مبشرة راها كانه صلى الله عليه وسلم اعطاه
باقة ريحان وقال له فسر حديثي ما دامت هذه طرية فابتنه ومن في بلدة فكان
يفسر الحديث في هذا الكتاب الى ان راها ذابلة ومثل ذلك رآه الشيخ الامام
العارف الولي ابو عبد الله محمد بن علي الحكيم الترمذي قدس الله تع روحه مولف كتاب
نوادر الاصول في معرفة اخبار الرسول صلى الله عليه وسلم الا انه باقة نرجس والله
تع اعلم حديث آخر حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا محمد بن عبيد بن خالد قال
حدثنا محمد بن عثمان البصري قال حدثنا محمد بن الفضيل عن محمد بن سعد ابي طيبة
عن المقداد بن الاسود رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
معرفة آل محمد براءة من النار وحب آل محمد جواز على الصراط والولاية لآل محمد امان
من العذاب قال الشيخ رحمه الله اختلف الناس في الآل فقال قوم هم اهل
البيت وقال آخرون هم قوم الرجل وقال قايلون آل فرعون اهل ملته و
قال قوم هم ولد الرجل ونسله وروى الشيخ رحمه الله باسناده عن زيد بن
ارقم رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انشدكم الله واهل
بيتي انشدكم الله واهل بيتي ثلثا فقلنا لزيد بن ارقم من اهل بيته قال رضي الله
عنه آل علي وآل جعفر وآل عقيل وآل العباس رضي الله عنهم وقال الشيخ رحمه الله

فقوله صلى الله عليه وسلم معرفة آل محمد براءة من النار يجوز ان يكون معرفة حق آل محمد و
معرفة آل محمد لايجاب حقهم ومكانه قال معرفة حق آلي معرفة حقي ومن عرف حقه صلى الله
عليه وسلم عرف حق الله عز وجل ومن عرف النبي صلى الله عليه وسلم بما خصه
الله به وعرف ما اوجب الله عليه له من عظم حرمته اداه ذلك الى القيام بما وجب
عليه من عظم حرمته وعرف حرمة آله واوجب حقهم لحقه صلى الله عليه وسلم ومن
كان كذلك كانت له براءة من النار ومن قصر في القيام بواجبه فعلاً وصدق به
عقداً او اقراراً كانت له براءة من الخلود في النار قال الشيخ رحمه الله يمكنهما ان
يعلم الشيء بالدليل والعلامة سمعت ابا القاسم الحكيم رحمه الله يقول المعرفة
معرفة الاشياء بصورها وسماتها والعلم علم الاشياء بحقايقها فاذا كانت
المعرفة علم الشيء وسمته بصورته كان معرفة آل محمد صلى الله عليه وسلم بصورتهم
وسمتهم وسمتهم انهم آل علي والعباس وجعفر وعقيل رضي الله عنهم وانهم آل النبي
صلى الله عليه وسلم وقوله صلى الله عليه وسلم وحب آل محمد جواز على الصراط
لان النبي صلى الله عليه وسلم عند الصراط حدثنا نصر بن الفتح قال حدثنا ابو عيسى
باسناده عن النضر بن انس عن ابيه انس بن مالك رضي الله عنه قال سألت
النبي صلى الله عليه وسلم ان يشفع لي يوم القيامة فقال انا فاعل قلت يا رسول الله
فاين اطلبك قال اطلبني اول ما تطلبني على الصراط قلت فان لم القك على الصراط
قال فاطلبني عند الميزان قلت فان لم القك عند الميزان قال صلى الله عليه
وسلم فاطلبني عند الحوض فاني لا اخطي هذه الثلثة المواطن فاذا كان النبي
صلى الله عليه وسلم على الصراط اجاز آله ومن احب آله فهو من آله ومع
قال النبي صلى الله عليه وسلم المرء مع من احب وقوله صلى الله عليه وسلم
والولاية لآل محمد امان من العذاب الولاية هي الموالاة والموالاة ضد المعاداة

الجواز

238

والولاية الصداقة والولاية المحالفة والولاية النصرة والولاية الاختصاص لان
النصرة والحلف والصداقة اختصاص والاختصاص بآل محمد صلى الله عليه و
سلم ومصادقتهم ونصرتهم نصرة النبي صلى الله عليه وسلم وموالاة النبي صلى
الله عليه وسلم توجب ولاية الله عز وجل وولاية الله سبحانه توجب الامان
من العذاب والعذاب يكون في القبر ويكون في عرصة القيامة ويكون بالنار
فمن امن العذاب امنه من كل وجه ويجوز ان يكون معنى آل محمد ما جاء في الحديث
قيل آل محمد كل تقي حدثنا محمد بن عمر المعدل قال حدثنا عبد الله بن محمد البغوي قال
حدثنا شيبان بن فروخ قال حدثنا نافع ابو هرمز عن انس عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال انس قالوا يا رسول الله من آل محمد قال صلى الله عليه وسلم لقد
سألتموني عن شيء ما سألني عنه المسلمون قبلكم آل محمد كل تقي قال الحنفي يا ابا حمزة
كل تقي من آل محمد قال كل تقي من آل محمد وفي رواية قيل يا رسول الله من آلك
قال صلى الله عليه وسلم كل تقي نقي مخموم القلب اي نقي من الغل والحسد فاذا كان كذلك فمعرفة الاتقياء
مخالطتهم ومداخلتهم ومن خالط قوماً تخلق باخلاقهم واقتدى بافعالهم وتشبه
باحوالهم ومن تشبه بقوم فهو منهم وكانه صلى الله عليه وسلم قال من خالط الاتقياء
واقتدى بافعالهم كان له براءة من النار قال محمد كل تقي فمن احب الاتقياء كان
معهم لقوله صلى الله عليه وسلم المرء مع من احب واخرى ان المحبة توجب محبة
اوصاف المحبوب وكل من احب احداً احب اوصافه واخلاقه ومن احب شيئاً
اقتناه وحازه وسعى في تحصيله والولاية للاتقياء الاختصاص بهم والمصادقة
معهم والمصافاة لهم وهذه الاوصاف توجب الاتصاف بصفتهم ومن اتصف
باوصاف الاتقياء فهو متق والمتقون آمنون من العذاب قال الله تعالى و
من يتق الله يكفر عنه سيأته ويعظم له اجراً ومن كفر سيأته واعظم اجر حسناته

عنهم

قال

مومن

امن من العذاب لا محالة وبالله سبحانه التوفيق ومن يتولى الاتقياء تولاه
الله عز وجل وقال الشيخ الامام العارف الولي ابو عبد الله محمد بن علي الحكيم
الترمذي قدس الله تع روحه في كتاب نوادر الاصول في معرفة اخبار
الرسول صلى الله عليه وسلم في الاصل الموفي خمسين حدثنا نصر بن عبد الرحمن
الوشاء قال حدثنا زيد بن الحسن الانماطي عن جعفر بن محمد عن ابيه عن جابر بن
عبد الله رضي الله عنهم انه قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم في
حجته يوم عرفة وهو على ناقته القصوى يخطب فسمعته يقول ايها الناس قد
تركت فيكم ما ان اخذتم به لن تضلوا كتاب الله وعترتي اهل بيتي قال حدثنا نصر
حدثنا زيد بن الحسن قال حدثنا معروف بن خربوذ المكي عن ابي الطفيل عامر
بن واثلة عن حذيفة بن اسيد الغفاري رضي الله عنه قال لما صدر رسول الله
صلى الله عليه وسلم من حجة الوداع خطب فقال يا ايها الناس قد نبأني اللطيف
الخبير انه لن يعمر نبي الا مثل نصف العمر الذي يليه من قبل واني اظن ان يوشك
ان ادعى فاجيب واني فرطكم على الحوض واني سائلكم حين تردون علي عن
الثقلين فانظروا كيف تخلفوني فيهما الثقل الاكبر كتاب الله عز وجل سبب
طرفه بيد الله سبحانه وطرف بايديكم فاستمسكوا ولا تضلوا ولا تبدلوا و
عترتي اهل بيتي فاني قد نبأني اللطيف الخبير انهما لن يتفرقا حتى يردا علي الحوض
قال ابو عبد الله رحمه الله فاهل البيت هم قوم اصطفاهم الله عز وجل وهم
كما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه دعاهم ثم تلا هذه الاية انما يريد الله
ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا فذريتهم منهم فهم صفوة
وليسوا باهل عصمة انما العصمة للنبيين والمحنة لمن دونهم وانما يمتحن من كانت
الامور محجوبة عنه فاما من صارت الامور له معاينة ومشاهدة فقد ارتفع عن

المحنة فقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لن يتفرقا حتى يردا علي الحوض
وقوله صلى الله عليه وسلم ما ان اخذتم به لم تضلوا واقع على الائمة منهم
السادة لا على غيرهم وليس بالمسيء المخلط قدوة وكائن فيهم المخلطون و
المسيئون لانهم آدميون لم يعروا من شهوات الادميين ولا عصموا
عصمة النبيين وكذلك كتاب الله عز وجل من قبل انه منه ناسخا ومنسوخا
فكما ارتفع الحكم بالمنسوخ منه كذلك ارتفعت القدوة بالمخلطين منهم
وانما يلزمنا الاقتداء بالفقهاء العلماء منهم بالفقه والعلم الذي ضمن الله تع
بين احشائهم لا بالاصل والعنصر فاذا كان هذا العلم والفقه موجودا في غير
عنصرهم لزمنا الاقتداء بهم كالاقتداء بهؤلاء وقد قال الله تع في تنزيله اطيعوا
الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم الاية فانما اولي الامر هنا من فهم عن الله عز
وجل وعن رسوله صلى الله عليه وسلم ما بهم الحاجة اليه من العلم في امر شريعته
وكذلك روي عن جابر بن عبد الله وابن عباس وعدة من اصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم في تفسير هذه الاية اطيعوا الله واطيعوا
الرسول واولي الامر منكم قال هم العلماء والفقهاء وانما اشار رسول الله صلى الله
عليه وسلم فيما ترى اليهم لان العنصر اذا طاب كان معينا له على فهم ما
يحتاج اليه وطيب العنصر يؤدي الى محاسن الاخلاق ومحاسن الاخلاق
يؤدي الى صفاء القلب ونزاهته فاذا نزه القلب وصفا كان النور اعظم
واشرق الصدر بنوره وكان ذلك عونا على درك ما به الحاجة اليه من شريعته
وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لا ادري ما بقائي فيكم فاقتدوا باللذين
من بعدي ابي بكر وعمر رضي الله عنهما قال الشيخ ابو عبد الله الترمذي رحمه الله فابو بكر
وعمر رضي الله عنهما ومن تمثل حالهما فقد لزمت طاعتهم الخلق لان قلوبهم وصلت

وهو قول الحسن والضحاك ومجاهد ولبيد قوله تع ولو ردوه
الى الرسول والى اولي الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه
منهم وقال ابو هريرة رضع هم الامراء والولاة قال علي
بن ابي طالب رضع حق على الامام ان يحكم بما انزل
الله ويؤدي الامانة فاذا فعل ذلك حق على الرعية
ان يسمعوا ويطيعوا وروى الامام محيي السنة باسناده
عن همام بن منبه قال حدثنا ابو هريرة رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اطاعني
فقد اطاع الله ومن يعصني فقد عصى الله ومن
يطع الامير فقد اطاعني ومن يعص الامير فقد عصاني
وروى الامام محيي السنة ايضا باسناده عن محمد
بن اسمعيل باسناده عن نافع عن عبد الله رضي
الله عنه عن النبي صلعم انه قال السمع والطاعة
على المرء المسلم فيما احب وكره ما لم يؤمر بمعصية
فاذا امر بمعصية فلا سمع ولا طاعة وروى الامام
محيي السنة ايضا باسناده عن مالك بن انس عن
يحيى بن سعيد انه قال اخبرني عبادة بن الوليد بن
عبادة ان اباه اخبره عن عبادة بن الصامت
رضي الله عنه انه قال بايعنا رسول الله صلعم على
السمع والطاعة واليسر والعسر والمنشط والمكره

رواه حذيفة رضي الله عنه اخرجه الترمذي رحمه الله
وفي رواية اشارا الى ابي بكر وعمر رضي الله عنهما

الى الله عز وجل وصارت في القبضة ولهم الثبات من القبضة فاذا انطقوا فبالحق ينطقون واذا حكموا بذلك الحق فبالعدل يحكمون كما قال الله سبحانه ومن خلقنا امة يهدون بالحق وبه يعدلون الآية فالحق والعدل حظهم من الله عز وجل وقد اعطيت هذه الامة في الجماعة والعامة ما اعطي قوم موسى عليه الصلوة والسلام في الوقت بفضل نبيهم وهم بفضل نبيهم اولوا الامر وامراء الدين و قال بعض الكبراء رحمهم الله فالارادة لا تصح الا بالاخذ عن الائمة والاقتداء بهم في آداب العبودية والاستنداء بهم في طرق الخدمة وبركات نظرهم ولا يصح الاقتداء الا بمن صحت بدايته وسلك سلوك السادات واثر فيه بركات شواهدهم قال صلى الله عليه وسلم لا يمس النار مسلما رآني او راى من رآني اخرجه الترمذي رحمه الله وفي رواية طوبى لمن رآني قال الشيخ ابو عبد الرحمن السلمي رحمه الله اي فان من اثرت فيه رؤيتي وفي جامع الاصول قال زيد بن ارقم رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي وفاطمة والحسن والحسين رضي الله عنهم انا حرب لمن حاربتم وسلم لمن سالمتم اخرجه الترمذي رحمه الله وقال زيد بن ارقم رضي الله عنه قام رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فينا خطيبا بماء يدعى خما بين مكة والمدينة فحمد الله عز وجل واثنى عليه ووعظ وذكر ثم قال اما بعد الا يا ايها الناس انما انا بشر يوشك ان ياتيني رسول ربي فاجيب واني تارك فيكم ثقلين اولهما كتاب الله عز وجل فيه الهدى والنور فخذوا بكتاب الله واستمسكوا به فحث على كتاب الله عز وجل ورغب فيه ثم قال صلى الله عليه وسلم واهل بيتي اذكركم الله في اهل بيتي اذكركم الله في اهل بيتي اخرجه مسلم رحمه الله قال زيد رضي الله عنه اهل بيته صلى الله عليه وسلم من حرم الصدقة بعده آل علي وآل عقيل وآل جعفر وآل عباس رضي الله تعالى عنهم قيل لزيد اليس نساؤه

من اهل

من اهل بيته قال نساؤه من اهل بيته ولكن اهل بيته وعصبته الذين حرموا الصدقة بعده كذا اخرجه مسلم عائشة رضي الله عنها قالت خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه مرط مرحل اسود فجاء الحسن فادخله ثم جاء الحسين فادخله ثم جاءت فاطمة فادخلها ثم جاء علي رضي الله عنهم فادخله ثم قال انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا اخرجه مسلم رحمه الله وفي كشف الثعلبي رحمه الله في اخر هذا الحديث قالت عائشة رضي الله عنها فقلت يا رسول الله انا من اهلك فقال صلى الله عليه وسلم تنحي فانك الى خير وفي اول هذا الحديث قال الراوي قلت لعائشة رضي الله عنها ارايت خروجك يوم الجمل قالت انه كان قدرا من الله سبحانه ثم سالتها عن علي رضي الله فروت وقالت خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث والمرط الكساء من الخز والصوف يتغطى به والمرحل الموشى المنقوش الذي فيه صور الرحال وقال الجوهري سواء ازار خز فيه علم كذا في جامع الاصول وقال في النهاية في غريب الحديث ومنه حديث عائشة رضي الله عنها وذكرت نساء الانصار فقامت كل امراة الى مرطها المرحل ومنه الحديث كان صلى الله عليه وسلم يصلي وعليه من هذه المرحلات يعني المروط المرحلة وفي الحديث ايضا انه صلى الله عليه وسلم كان يصلي في مروط نسائه اي اكسيتهن انس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمر بباب فاطمة رضي الله عنها اذا خرج الى الصلوة حين نزلت هذه الآية قريبا من ستة اشهر يقول الصلوة اهل البيت انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا اخرجه الترمذي رحمه الله عمر ابن ابي سلمة رضي الله عنهما قال نزلت هذه الاية على النبي صلى الله عليه وسلم في بيت

اهله ۶

كان ۶

انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا ۶

ام سلمة رضي الله عنها فدعا النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة وحسنا وحسينا رضي الله
عنهم فجللهم بكساء وعلي رضي الله عنه خلف ظهره ثم قال هولاء اهل بيتي فاذهب
عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا قالت ام سلمة رضي الله عنها وانا معهم يا نبي الله
قال صلى الله عليه وسلم انت على مكانك وانت الى خير اخرجه الترمذي رحمه الله
وذكر رزين رحمه الله في هذا الحديث قالت ام سلمة رضي الله عنها وهي جالسة
عند الباب وانا معهم يا نبي الله قال صلى الله عليه وسلم انت على مكانك و
انت الى خير انت من ازواج رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي كشف الثعلبي
رحمه الله في هذا الحديث قالت ام سلمة رضي الله عنها فادخلت راسي البيت
فقلت وانا معكم يا رسول الله قال صلى الله عليه وسلم انك الى خير انك الى خير
وفي عين المعاني في هذا الحديث ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت
الكساء فنزل جبرئيل عليه الصلوة والسلام بالآية ودخل تحت الكساء كانه معهم
وفي عين المعاني ايضا وقيل اهل بيته اصحابه رضي الله عنهم لان الهاء في الاهل
بدل الالف فاله واهل بيته من يؤول اليه وينتسب به ويتبعه ويدخل في ذلك

رحمه الله

متبعوه والمنتسبون اليه الى يوم القيامة وذكر الترمذي هذا الحديث برواية
ام سلمة رضي الله عنها وفي تلك الرواية ثم قال اللهم هولاء اهل بيتي وخاصتي اذهب
عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا الى آية القرابة النوبية وخاصة الانسان كذا في جامع

طهرهم

الاصول سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه قال لما نزلت هذه الاية ندع ابناءنا
وابناءكم ونساءنا ونساءكم الآية دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا وفاطمة
وحسنا وحسينا رضي الله عنهم فقال صلى الله عليه وسلم اللهم هولاء اهلي اخرجه
الترمذي رحمه الله ابن عباس رضي الله عنهما قال قال صلى الله عليه وسلم
احبوا الله عز وجل لما يغذوكم من نعمه واحبوني لحب الله سبحانه واحبوا اهل بيتي

لحبي

241

لحبي اخرجه الترمذي رحمه الله وفي رواية معاني الاخبار احبوا الله لما رفدكم به
من نعمة الارفاد والاعطاء والاعانة وفي حديث آخر اخرجه الترمذي ايضا رحمه

الله

الله الله في اصحابي لا تتخذوهم غرضا بعدي فمن احبهم فبحبي احبهم ومن
ابغضهم فببغضي ابغضهم الحديث ابن عباس رضي الله عنهما قال آل
ابرهيم وآل عمران المؤمنون من آل ابرهيم وآل عمران وآل ياسين وآل محمد
صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى ان اولى الناس بابرهيم للذين اتبعوه وهذا
النبي والذين امنوا والله ولي المؤمنين اخرجه البخاري بغير اسناد وفي كشف
الثعلبي رحمه الله في قوله عز وجل انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت
اهل بيت محمد صلى الله عليه وسلم ثم اختلفوا فقال قوم عني به ازواج النبي
صلى الله عليه وسلم وهو قول سعيد بن جبير رضي الله عنه عن ابن عباس
رضي الله عنهما قال ثم تلا عبد الله واذكرن ما يتلى في بيوتكن الآية وهو قول

عكرمة وكان

عكرمة ينادي بهذا في السوق وهو ظاهر التفسير والى هذا ذهب مقاتل وقال

ل

آخرون عني به رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليا والحسن والحسين وفاطمة
رضي الله عنهم وعن ابن ملكية عن اسمعيل بن عبد الله بن جعفر الطيار عن ابيه
عبد الله رضي الله عنهم انه قال لما نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الرحمة
هابطة من السماء قال صلى الله عليه وسلم من يدعو لي مرتين فقالت زينب
رضي الله عنها انا يا رسول الله فقال ادعي لي عليا وفاطمة والحسن والحسين
فجعل حسنا عن يمينه وحسينا عن يساره وعليا وفاطمة وجاهه ثم غشاهم
كساء خيبريا ثم قال صلى الله عليه وسلم اللهم ان لكل نبي اهلا وهولاء اهلي وفي
رواية وهولاء اهلي واهل بيتي احق ثم قال في كشف الثعلبي فانزل الله تعالى انما
يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت الاية فقالت زينب رضي الله عنها

يا رسول الله أدخل معكم فقال صلى الله عليه وسلم مكانك فإنك إلى خير انبياء الله
تعالى وقيل هم بنو هاشم وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم قسم الله تعالى الخلق قسمين فجعلني في خيرهما قسما وأنا خير أصحاب
اليمين وأنا من خير السابقين وأنا أتقى ولد آدم وأكرمهم على الله تعالى ولا فخر ثم جعل
القبائل بيوتا فجعلني في خيرها بيتا فذلك قوله سبحانه إنما يريد الله ليذهب
عنكم الرجس أهل البيت الآية وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا خير
الخلق نفسا وخيرهم بيتا رواه العباس رضي الله عنه أخرجه الترمذي رحمه الله
وقال صلى الله عليه وسلم بعثت من خير قرون بني آدم قرنا فقرنا حتى كنت من القرن
الذي كنت منه رواه أبو هريرة رضي الله عنه أخرجه البخاري رحمه الله وواثلة بن الأسقع
رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن الله تعالى اصطفى كنانة
من ولد إسمعيل واصطفى قريشا من كنانة واصطفى من قريش بني هاشم واصطفاني
من بني هاشم أخرجه مسلم والترمذي رحمهما الله وللترمذي رحمه الله في أخرى إن
الله اصطفى من ولد إبرهيم إسمعيل واصطفى من ولد إسمعيل بني كنانة وذكر
الباقي وفي نوادر الأصول في أول الأصل الثالث والعشرين والمائتين حدثنا أبي
رحمه الله قال ح الحماني قال ح ابن نمير عن موسى بن عبيدة عن إياس بن سلمة بن الأكوع
عن أبيه رضي الله عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم النجوم أمان لأهل
السماء وأهل بيتي أمان لأمتي قال الشيخ أبو عبد الله رحمه الله فأهل بيته من خلفه
من بعده على مناهجه وهم الصديقون بهم يدفع المكاره عن أهل الأرض والبلاء
عن الناس وبهم يمطرون ويرزقون لا يموت الرجل منهم حتى يكون الله تعالى قد
أنشأ من يخلفه فهم خلفاء من الأنبياء قوم اصطفاهم الله سبحانه لنفسه واستخلصهم لعلمه
لنفسه بدل الله تعالى أخلاقهم فطيبها وطهرها وصفاها وكلما مات رجل أبدل الله مكانه

مثله قد هيأه لذلك وهذبه وأدبه حتى يقوم مكانه وهم قوم من أمة محمد صلى الله عليه
وسلم لم يفضلوا الناس بكثرة صوم ولا صلوة ولكن بحسن الخلق وصدق الورع
وحسن النية وسلامة القلوب لجميع المسلمين والنصيحة للناس ابتغاء مرضات الله
عز وجل بصبر وحلم ولب وتواضع في غير مذلة حدثنا أبي رحمه الله قال ح عبد العزيز
بن المغيرة البصري قال ح صالح المري عن الحسن رضي الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم إن بدلاء أمتي لم يدخلوا الجنة بكثرة صوم ولا صلوة ولكن
دخلوها برحمة الله سبحانه وسلامة الصدور وسخاوة الأنفس والرحمة لجميع
المسلمين والبيت من تبوء به الذكر وإن رسول الله صلى الله عليه وسلم
بعث ليبوئ الذكر سبحانه في الأرض وإنما يكون من أهل البيت
من تبوأ الذكر سبحانه على طريقه وكل إنما يصفو ذكره على قدر صفاء خلقه
وطهارة قلبه فبيت رسول الله صلى الله عليه وسلم هو مستقره ومبوأ ذكره
وكان هذا البيت أشرف وأعلى من البيت الذي هيأ له في أرضه
من النسب فكان كل من كان قلبه راجعا إلى الله تعالى على طريقه من أهل
ذلك البيت فأهل البيت كل من رجع إليك نسبه في الأصل الأهل فأما أهل
بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو كذلك أيضا إلا أن الرسول قد
أخذه الله سبحانه من خلقه فاختصه لنفسه واصطنعه واصطفاه لذكره
وكان في كل أمر قلبه راجعا إلى الله تعالى من عنده يصدر وهو يبدو وإليه يرجع
ألا يرى أنه غلب على نسبه ما أكرمه الله تعالى به من النبوة فمن قبل ذلك يقال
له محمد بن عبد الله فإذا انتسب إلى فعل قيل محمد الأمين فلما جاءت الكرامة غلب
على اسمه هذا الاسم فقيل نبي الله ورسول الله فكذلك لما جاءت الكرامة والنبوة
غلب على ذلك البيت بيت النسبة وأهل بيت النسبة وأن هذه الطبقة

من كان راجع اليك صح

كان صح

الزاية فلوبهم المفتونة بحب اهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
نسابا ما زالت بهم فتنتهم حتى عمدوا الى كل شي من مثل هذه الاشيا فنسبوه
اليهم وحرموا غيرهم ذلك اعجابا بهم وفتنة وان الله تبارك وتعالى اسمه فضلهم
بان طيب عنصرهم وطهر اخلاقهم فاختار قبيلتهم على القبايل بذلك فلهم حرمة
التفضيل والاثرة ولهم حرمة الاتصال برسول الله صلى الله عليه وسلم فيحق علينا
ان نحبهم حبا لا يرجع علينا بوبال وظلمة وبلغ من افراط هذه الطبقة ان دووا احاديث
مختلفة يريدون ان يثبتوا لعلي رضي الله عنه فضيلة وقد فضل الله تعالى عليا رضي الله
عنه باشيا كثيرة قد اغنته عن مثل هذه الاكاذيب وتاولوا قوله عز وجل
انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا بان اهل البيت
انما هم علي وفاطمة والحسن والحسين رضي الله عنهم وكيف يجوز هذا وهو مبدا الخطاب
بين وهو كلام على نسق ونظم واحد فقال سبحانه يا ايها النبي قل لازواجك
وقال سبحانه يا نسا النبي لستن كاحد من النسا ثم واطعن الله ورسوله الى
قوله سبحانه ويطهركم تطهيرا وقال سبحانه من بعده واذكرن ما يتلى في بيوتكن
وانما هذا شي جرى في الاخبار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عمد الى كسا
فالقاها عليهم ثم الوى بيده الى السما فقال صلى الله عليه وسلم هولا اهل بيتي
اللهم اذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا فهذه دعوة من رسول الله صلى الله
عليه وسلم بعد نزول الآية احب ان الذي خوطب بها الازواج فذهب
المفتونون فصيرها لهم خاصة وهي في الاصل دعوة لهم خارجة من التنزيل وانما قال
في الآية ليذهب عنكم ولم يقل عنكن فاخرج الكلام على مخرج التذكير لقوله
اهل البيت والاهل مذكر وفي جامع الاصول ابو موسى رضي الله عنه قال صلينا المغرب
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قلنا لو جلسنا حتى نصلي معه العشا فقال فجلسنا

وهي لهم خاصة

يذهب في الآية

فخرج علينا فقال ما زلتم ههنا قلنا يا رسول الله صلينا معك المغرب ثم قلنا
نجلس حتى نصلي معك العشا قال صلى الله عليه وسلم احسنتم او اصبتم
قال فرفع صلى الله عليه وسلم راسه الى السما فقال صلى الله عليه وسلم النجوم
امنة للسما فاذا ذهبت النجوم اتى السما ما توعد وانا امنة لاصحابي فاذا
ذهبت اتى اصحابي ما يوعدون واصحابي امنة لامتي فاذا ذهب اصحابي
اتى امتي ما يوعدون اخرجه مسلم رحمه الله بريدة رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من احد من اصحابي يموت بارض الا بعثه الله
لهم نورا وقايدا يوم القيامة اخرجه الترمذي رحمه الله وفي الصحاح الامنة الامن
ومنه قوله تعالى امنة نعاسا والامنة ايضا الذي يثق بكل احد وكذلك الامنة
مثال الهمزة وروى الشيخ ابو عبد الله الترمذي رحمه الله ايضا في الاصل الثالث
والعشرين والمايتين باسناده عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال
النجوم امان لاهل السما وانا امان لاصحابي واصحابي امان لامتي الى اخر الحديث
ثم قال الشيخ رحمه الله فاصحابه صلى الله عليه وسلم اولياوه واولياوه
المتقون في كل قرن وهم على سنته وهديه وخلقه كما قال في حديث عمرو
بن العاص رضي الله عنه فافهم حدثنا الفضل بن محمد قال ح الحسين بن
علي الحلواني قال ح يحيى بن معين قال ح محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة عن
اسمعيل بن ابي خالد عن قيس بن ابي حازم عن عمرو بن العاص رضي الله
عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول جهارا غير سرار الا
ان اولياي منكم ليسوا بني ابي فلان ولكن اولياي منكم المتقون من كانوا
وحيث كانوا وفي جامع الاصول في فضل العرب سلمان رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تبغضني فتفارق دينك قلت

وكان كثيرا ما يرفع راسه الى السما

في بيان فضل العرب

يا رسول الله كيف ابغضك وبك هداني الله قال صلى الله عليه وسلم تبغض
العرب فتبغضني اخرجه الترمذي رحمه الله عثمان بن عفان رضي الله عنه ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من غش العرب لم يدخل في شفاعتي ولم
تنله مودتي اخرجه الترمذي رحمه الله قال الشيخ ابو عبد الله الترمذي في الاصل السابع و
الستين حدثنا حميد بن الربيع اللخمي قال ح محمد بن بشر العبدي قال ح عبد الله
بن عبد الله بن الاسود الحارثي عن حصين بن عمر الاحمسي عن مخارق بن
عبد الله بن جابر الاحمسي عن طارق بن شهاب عن عثمان بن عفان رضي الله
عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من غش العرب لم يدخل
في شفاعتي ولم تنله مودتي قال الشيخ ابو عبد الله فغش العرب ان يصدهم
عن سبيل الهدى او يحملهم على امر يبعدون به عن رسول الله صلى الله عليه و
سلم ومن فعل ذلك فقد قطع الرحم فيما بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه و
سلم ومن كان سببا لذلك حرم شفاعته ومودته صلى الله عليه وسلم قال
رحمه الله ومن غشهم ايضا ان يحسدهم على ما آتاهم الله سبحانه من فضله ويضع
رفعتهم ويحقر شانهم ويسويهم بساير الناس فمن فعل ذلك فقد سفه الحق
وغمط الناس وذلك عين الكبر ووضع ما رفعه الله عز وجل وغمر فضل الله الجليل
ويابى الله سبحانه ان يكون مغمورا فضله عليهم فالاخبار قد اتت بفضلهم فمنها
ما روي عن ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ما
بال اقوام تبلغني عن اقوام ان الله عز وجل خلق سبع سموات فاختار العليا
فاسكن سماواته من شاء من خلقه وخلق سبع ارضين فاختار العليا فاسكنها
خلقه ثم اختار خلقه فاختار بني آدم ثم اختار بني آدم فاختار العرب ثم اختار
العرب فاختار مضر ثم اختار مضر فاختار قريشا ثم اختار قريشا فاختار بني

ثم

244

هاشم ثم اختار بني هاشم فاختارني فلم ازل خيارا من خيار الا فمن احب
العرب فبحبي احبهم ومن ابغضهم فببغضي ابغضهم وعن جعفر بن محمد عن ابيه
رضي الله عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتاني جبريل عليه
الصلوة والسلام فقال يا محمد ان الله عز وجل بعثني فطفت شرق الارض
وغربها وسهلها وجبلها فلم اجد حيا خيرا من العرب ثم امرني فطفت في العرب
فلم اجد خيرا من مضر ثم امرني فطفت في مضر فلم اجد خيرا من كنانة ثم امرني
فطفت في كنانة فلم اجد حيا خيرا من قريش ثم امرني فطفت في قريش فلم
اجد حيا خيرا من بني هاشم ثم امرني ان اختار من انفسهم فلم اجد فيهم نفسا خيرا
من نفسك قال الشيخ ابو عبد الله رحمه الله انما ذكر النفس لان الاخلاق هي في
النفس حسنها وسيئها فهذه يدل على ما قلنا انه انما طاف في هذا الخلق ليطلب
النفوس الطاهرة الصافية الزاكية بمحاسن الاخلاق فمن اجل ذلك اختارهم
فلم ينظر الى اعمالهم فانهم كانوا اهل جاهلية انما نظر الى اخلاقهم فوجد الخير في
هولاء وجواهر النفوس متفاوتة بعيدة التفاوت وذلك ان الله تعالى خلق
آدم من قبضة قبضها من جميع الارض ثم روى الشيخ رحمه الله باسناده عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تبارك وتعالى خلق آدم من قبضة
قبضها من جميع الارض فجاء بنو آدم على قدر الارض جاء منهم الاحمر والاسود
والابيض وبين ذلك والسهل والحزن والخبيث والطيب قال الشيخ رحمه الله
فالتربة الطيبة نفوسها سهلة كريمة فهم احرار كرام ولدتهم امهاتهم احرارا من
رق النفوس وشهواتها نجوا من رق النفوس فساروا الى الله عز وجل بهمم
الكرام بلا تعريج ولا تردد والجود والسماحة والسعة واللين والتؤدة والاناة
والرفق من سهولة النفس وطيبها فنفوس العرب بارزة اخلاقها اخلاق الكرام

لا ينكرها الا معاند فهذا فضلوا الا باللسان العربي والله تع يحب معالي الاخلاق
ويبغض دانيها والاسلام تسليم النفس وبذلها والجود بها ومن جاد بنفسه
على الله تع فلا احد احسن خلقا منه ولا اكرم منه ومن قبل مجي الرسول صلى
الله عليه وسلم كانت تلك الاخلاق ظاهرة فيهم ويدل على ذلك دعوة ابرهيم
خليل الله صلوات الله وسلامه على نبينا وعليه حيث رفع القواعد من البيت
واتم بناه فقال ربنا واجعلنا مسلمين لك ثم قال ومن ذريتنا امة مسلمة لك
فانما سال من ذرية اسمعيل عليه الصلوة والسلام خاصة الا يرى انه قال
على اثر ذلك ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يعني محمدا صلى الله عليه وسلم فلما
جا الرسول صلى الله عليه وسلم وجدهم مهذبين كراما فضلا واصدقين و
ابرارا واتقيا وحكما وعلما بالله عز وجل باذلين مهجهم لله عز وجل واموالهم و
السيوف على عواتقهم والحجر على بطونهم من الجوع ينصرون الله سبحانه و
رسوله صلى الله عليه وسلم وبنو اسرائيل قالوا لموسى صلوات الرحمن وسلامه
على نبينا وعليه اذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون فنهاية العرب
الى اسمعيل عليه الصلوة والسلام والشجرة واحدة وهو ابرهيم خليل الرحمن عليه
الصلوة والسلام ولسانه عبراني وانما هما غصنان لهذه الشجرة اسمعيل و
اسحق عليهما الصلوة والسلام واسمعيل عربي اللسان واسحق عبراني اللسان
ولكل واحد من الغصنين حظ من الله عز وجل وفضيلة وكرامة وموهبة
فصارت وراثة في اولادهما الى الابد فظهر في ولد اسحق من تلك الموهبة والكرامة
الجهد والعبادة وظهر في ولد اسمعيل الاخلاق والسماحة والشجاعة فنظرنا
الى موهبة كل واحد منهما ومن اي خزائن اعطي ليستدل على حظيهما فوجدنا
الجهد والعبادة من خزائن الحكمة والاخلاق من خزائن المنة فنظرنا الى الحكمة

والمنة فوجدنا الحكمة من العدل والعدل من الربوبية والربوبية من الملك
والقدرة ووجدنا المنة من العطف والعطف من الفضل والفضل من
الجمال فمن الملك بدا الغضب ومن جماله بدت الرحمة وظهر الفضل وانما
هي نظرة وجفوة فاهل الثواب سعدوا منه بنظرة واحدة واهل العقاب
شقوا منه بجفوة واحدة ففهمنا بمبلغ ما علمنا من الظاهر ما بطن من حظهما و
موهبتهما ومكرمتهما عليهما الصلوة والسلام وعن مكحول رضي الله عنه انه قال
لما كثر بنو معد اغار منهم اربعون فارسا عليهم دراع الصوف على عسكر بني
اسرائيل فيهم موسى وهارون عليهما الصلوة والسلام فملاوا ايديهم
من الغنيمة ورجعوا بغنيمتهم لم يستنقذوا مما في ايديهم شيء فقالوا لموسى عليه
الصلوة والسلام اغار علينا بنو معد وهم قليل فكيف لو كانوا كثيرا وانتم
فينا فكيف لو لم تكونوا فينا فادع الله تع عليهم وكانت الانبياء عليهم الصلوة و
السلام تفزع الى الصلوة فصلى موسى عليه الصلوة والسلام فقال اللهم ان
بني معد اغاروا على قومي ففعلوا وفعلوا وان قومي امروني ان ادعو عليهم فقيل
له لا تدع عليهم فانهم عبادي وانهم ينتهون الى ادنى امري واني اغفر لهم اول ما
يستغفرون قال يا رب فاجعلهم من امتي قال نبيهم منهم قال رب فاجعلني
منهم قال غرهم قابل استقدمت واستاخروا او وصف الله تع في تنزيله
شان الامتين فوجدنا شان بني اسرائيل يجري على سبيل العدل واساس
الربوبية وشان هذه الامة يجري على سبيل الفضل والالوهية فصاروا في
حد الابناء وجعلت شريعتهم اسمح الشرايع واوسعها فهم في عبودتهم في صورة
الخدم وبنو اسرائيل في عبودتهم في صورة عبيد الغلة وعبيد الخدمة اولى
بالسيد من عبيد الغلة فخاطبهم فقال يا بني اوفوا بعهدي اوف بعهدكم كما يقول

الرجل لعبده اوف بهذه الغلة عند كل هلال اوف لك بالعتق في سنة كذا
نسبهم الى ابيهم فقال يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم واني فضلتكم
على العالمين اي عالمي زمانكم ولكل زمان عالم ثم قال لهذه الامة يا ايها الذين
آمنوا فدعاهم بالكنية كنية باطنها منة وظاهرها مدحة من عليهم في الباطن بالايمان
ثم نسب ذلك الى فعلهم فقال آمنوا فمدحهم بذلك قدمهم في الدنيا خروجا واخرنا
وقدمنا في الجنة دخولا واخرتهم وروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال
الجنة محرمة على الانبياء حتى ادخلها وعلى الامم حتى تدخلها امتي فبهذه الامة فتح باب العفو
يوم الميثاق وبهذه الامة يختم العبودة يوم تصرم الدنيا وبهذه الامة يفتح باب
الرحمة فيدخلون داره وكانت مكرمة اسمعيل عليه الصلوة والسلام بيت الله
الذي خلقه قبل خلق السموات والارض وكانت زبدة بيضاء وعرشه على الماء
فهو الذكره هناك فخلق ملكين يسبحانه ويقدسانه على الزبدة فابيضت فهناك
مظهره ومعلمه ومنه ذكره وموضع تقديسه ولا سماء ولا ارض ولا خلق فولى الله
عز وجل اسمعيل رفع قواعد البيت مع ابيه ابرهيم دون اسحق عليهم الصلوة و
السلام وجعل حجابة البيت بيد ولد اسمعيل عليه الصلوة والسلام فهم
يحجبون ويأذنون وانبت زمزم له سقياله ولولده من بعده والجميع من ام البيت
معظما وساق اليه عينا من عيون الجنة ففتح فيه ينبوعا وجعل البيت مهبط
رحمته في كل يوم ومنه تنتشر الرحمة الى اهل الدنيا فيختص منها اهلها بمائة رحمة
وعشرين لاهل الدنيا ومكرمة اسحق عليه الصلوة والسلام الصخرة التي اليها
يجمع الخلق ويحاسبهم وهي صخرة من الجنة عليها الارضون السبع وهي راس
تلك الصخرة والسيد اذا كان له عبيد فانما يتبين حظوظ العبيد منه بمعاملته
اياهم ويتبين جوار نفوسهم بمعاملتهم اياه وانما كثر ولد اسحق في زمن يوسف

عليهما

246

عليهما الصلوة والسلام بمصر ودخل اسرائيل وهو يعقوب عليه الصلوة
والسلام مدائن مصر في ستة وسبعين نفسا من ولده وولد ولده وتناسلهم فانمى الله
عز وجل عددهم وبارك في ذريتهم حتى خرجوا الى البحر يوم فرعون وهم ستمائة
الف من المقاتلة سوى الشيوخ والذرية والنساء وجاوز عددهم الف الف
فانمى عددهم وانزل فيهم الكتب وبث فيهم الانبياء وجعلهم اهل ديانة وعبادة
وجهد وعهود ومواثيق واما ولد اسمعيل صلوات الله وسلامه على نبينا وعليه
فجعل فيهم السمت واولى الاخلاق والمكارم ومنحهم من خزائنه تلك الاخلاق
الطاهرة التي عيش اهلها عيش اهل الجنان فان صاحب تلك الاخلاق
قلبه في راحة لان نفسه طيبة غنية كريمة وصاحب الضيق قلبه معذب لان
نفسه شكسة بائسة فقيرة فبان بونا بعيدا قلب مستريح وقلب معذب هذا
من قبل ان يأتيهم الهداية فلما جاءت الهداية والغياث من الله عز وجل ورد
على قلوب بني اسرائيل نور التوحيد وروحه وورد على قلوب هذه الامة
نور التوحيد وروحه ونور اليقين وروحه فقلوب بني اسرائيل قلوب مؤيدة
بالتوحيد مغرورة بكزازة النفس وضيقها وقلوب هذه الامة مؤيدة بالتوحيد
مستريحة بروح اليقين وهو قوله سبحانه قل ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء
والله واسع عليم قد علم من هو اهل لذلك كما قال سبحانه وكانوا احق
بها واهلها اي اهلا لكلمة لا اله الا الله وهي اعلى كلمة فيما بين العرش والثرى
وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اعطيت امة من اليقين ما اعطيت
امتي قال له قائل ما روح اليقين قال برد الفرة من الرحمة والعطف وليس
فيما قلت شفاء لانك لم تصل الى الشفاء لمن وصف فاختطى منه وذلك ان
النفس خرجت من هوا المخلوقين الى هوا الفرة فكل الطيب هناك فانظر اي

قلوب قلوب هذه الامة واى شى فى هذه القلوب من من الله تع من خزاين فضله واى نفوس هذه وانظر اى اخلاق لهذه النفوس اللهم انا نتقرب اليك بحبهم فانهم احبوك حتى احببتهم فبحبك اياهم وصلوا الى حبك ونحن لم نصل الى حبهم فيك الا بخطا منك فتمم لنا ذلك حتى نلقاك يا ارحم الراحمين ساحت بنوا اسرايل بابدانهم فى مفاوز الدنيا عزلة بالابدان من الخلق كى يصدقوا الله فى عهد لهم ويوفوا بعهد الله عليهم وساحت امة محمد صلى الله عليه وسلم بقلوبهم فى مفاوز الملكوت الى خالق الوحش عزلة بالقلوب عن النفوس كى يصدقوا الله سبحانه فى طلبه والوصول اليه فان الله تبارك اسمه دعا الخلق اليه فلما علم تلكا نفوسهم وتوقفهم فى اجابته دعاهم الى دار السلام ليسرع نفوسهم وتخف للاجابة فقد وصفها لهم وعلموا انها دار الشهوات وقضاء الامانى فقال سبحانه فيما مضى من قوله الى الى يا اهل الموت والفناء لا الى غيرى فانى قضيت بالرحمة على نفسى وحبست المغفرة لمن استغفرنى وانا العفو اعفو عن صغير الذنوب وكبيرها ولا ابالى وقال عز من قايل فى تنزيله علينا يا ايها الذين امنوا استجيبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحييكم وقال سبحانه استجيبوا لربكم من قبل ان ياتى يوم لا مرد له من الله فلما ابطات النفوس للاجابة قال سبحانه والله يدعوا الى دار السلام فان العبد لابد له من لقاء سيده اذا فرغ من العبودة ولقاؤه فى دار السلام فان لم تجيبونى اذ دعوتكم من اجلى فاجيبونى من اجل دار السلام كى تستجيبوا اذا لقيتمونى وانكشف الغطاء عن هذه المعاملة فاهل الالتفات الى الثواب والعقاب فى هذا الحياء من الفرق الى القدم بين يديه غدا بان نفوسهم لم تسمح بالعبودة لربها عز وجل الا باستزواح الى الثواب وهرب من العقاب فهذه عبودة بر شوة وعرون وليس هذا

عبودة الانبياء ولا الصديقين ولا اولياء الرحمن هذه عبودة عبيد النفوس والشهوات المختلطين سياتهم بحسناتهم وفى حشو اعمالهم الناظرة من العجايب ما لو بليت السراير وحصل ما فى الصدور يوم انكشاف الغطاء لبرءوا من اعمالهم وتركوها بمكانها حياء من الله تع فجعل حظوظ بنى اسرايل على قلوبهم فى دار الدنيا حفوقه وعهده وفى الآخرة جناته ثوابا بالرعاية حقوقه والوفاء بعهده وجعل حظوظ هذه الامة على قلوبهم فى دار الدنيا جلاله وعظمته وسلطانه ومعرفة آلائه وفضله ورحمته وفى الآخرة قربه ودفع الحجاب فيما بينه وبينهم فقدمهم فى الدنيا خروجا واخرنا قدمنا فى الجنة دخولا واختصهم فرز ولد اسمعيل عليه الصلوة والسلام وسم العرب على ساير الناس بما منحهم الله تع من اخلاقه وجاءنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان لله تع مائة وسبعة عشر خلقا من اتى بواحدة منها دخل الجنة حدثنا بذلك ابى قال ح مكى بن ابرهيم قال ح عبد الواحد بن زيد قال ح عبد الله بن راشد قال حدثنى مولاى عثمان بن عفان رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فكانه يدل على ان من اتاه بخلق واحد منها وهب له جميع سياته وغفر له ذنوبه وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال الاخلاق فى الخزاين فاذا اراد الله تع بعبد خيرا منحه خلقا منها الا يرى ان الرجل المفرط فى دينه المضيع لحقوقه يموت وقد كان صاحب خلق من هذه الاخلاق فينطلق السنة العامة بالثناء عليه والمؤمنون شهود الله تع فى الارض كذلك روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقضاء حب الخلق مع تخليط كثير وتضييع وتفريط اذا مات انطلق السنة المؤمنين بالثناء عليه فيقال لكان سخى النفس فيقبل الله تع شهادتهم عليه ويدخل الجنة لسخاوته

انظر

احبوك ولم

طلب

در بیان خلق و عادت

نسبت خوانند ومنشاء اخلاق حسنه یا طهارت طینت بود یا حسن عادت بود یا عقل یا ایمان یا توحید وطهارت طینت یا بسبب بود بمجموع طهارات نطفه پدر ومادر وغذا وشیر وحسن اخلاق مرضعه یا بعضی از ان وحسن عادت آن بود که نفس بواسطه حسن تربیت ابرار وملازمت صحبت اخیار منقوش آثار خیر منتقش گردد و هیات اخلاق حسنه بواسطه تکرر مشاهده آن در وی راسخ شود وسببیت عقل آن بود که کسی بنور عقل در میان خیر وشر تمیز کند وبحسن اخلاق مهتدی گردد وارادت اخلاق حسنه در او پدید آید وبتکرار بصور آن سعی چند پسندیده در نفس ارتسام یابد وسببیت ایمان آن بود که بجهت ایمان بآخرت اعتقاد ترتب ثواب کند بر اخلاق حسنه وبر تخرص حریص گردد وسببیت توحید چنان بود که سالک بعد از آنکه تجلی ذات او را از خود فانی گرداند وبحق باقی دل او عرش ذات شود ونفس او مظهر صفات از بحر ذات جداول صفات ونعوت در مجاری صفات نفس در جریان آید وباخلق باخلاق الهی متحقق شود هر که باین مقام رسید منزلتی یافت که فوق آن مرتبه نبود وکمال این منزلت حضرت رسول را بود صلعم که بخطاب وانک لعلی خلق عظیم مخاطب گشت وفرق میان این متخلق ودیگر متخلقان آنست که نصیب ایشان از حقایق اخلاق جز آثار ورسوم نباشد ومتخلق نشوند الا ببعضی وموحد بجمیع اخلاق حقایق متخلق ومتصف باشند

وروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال الجنة دار الاسخياء وما جبل الله
تع وليا قط الا على السخاء ولجاهل سخي احب الى الله تع من عابد بخيل ويموت
احدهم فيقال كان حسن الخلق ويموت احدهم فيقال كان حليما ويموت
احدهم فيقال كان رزينا ويموت احدهم فيقال كان عطوفا ويموت احدهم
فيقال كان برا متوددا ويموت احدهم فيقال كان مواتيا منبسطا ويموت
احدهم فيقال كان سهلا كريما ويموت احدهم فيقال كان عفوا حمولا ويموت
احدهم فيقال كان لينا رفيقا ويموت احدهم فيقال كان عفيفا يعاف نفسه
من مداني الامور ويموت احدهم فيقال كان شكورا بما يؤتى اليه ويموت احدهم
فيقال كان شجاعا جلدا صابرا فهذه اخلاق الله عز وجل اكثرها مما يسمى به والذي
لم يسم به فلانها لفظ ينسب المخلوقون اليها وانما يسمى سبحانه بالارفع والاعذب
وتلك داخلة فيما يسمى به لان اللين والرزانة من الحلم والرحمة والعفاف من
النزاهة والطهارة فمنح الله عز وجل اياه واحدة من هذه الاخلاق ان يعطيه نور
ذلك الاسم الذي يسمى به ربنا سبحانه فيشرق نوره على قلبه وفي صدره فيصير
لنفسه بذلك الخلق بصيرة فيعتادها ويتخلق بها فحقيق عليه اذا اكرمه بذلك
ان يهب له مساويه ويستره بمغفرته ويدخله الجنة فانه سبحانه اعطاه ذلك
حين اوجب له ذلك في عينه وقد جاءنا في الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما يحقق ما قلنا من ذلك ما روي عنه صلى الله عليه وسلم انه قال ان رجلا
حوسب فلم يوجد له حسنة فقال الله عز وعلا له اذكر شيئا كنت تعمله في
الدنيا فذكر العبد فقال لا اذكر شيئا يا رب الا اني كنت اسامح الناس
وامر غلماني ان يسامحوهم في اقتضاء مالي منهم فيقول الله سبحانه فانا احق ان
اسامحك اليوم ومثل هذا كثير في الاخبار وروي عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم انه قال ان الله يحب كل عبد طلق سهل لين هين حرمه على النار
وقال صلى الله عليه وسلم الراحمون يرحمهم الرحمن ارحم من في الارض يرحمك
من في السماء وقال صلى الله عليه وسلم حسن الخلق ذهب بخير الدنيا والاخرة
ويدرك درجة الصائم القائم وقال صلى الله عليه وسلم التاني والتودد من
من الله عز وجل فكانت هذه الاخلاق للعرب ومنايح الله عز وجل لهم
ثم طهرهم بالتوحيد ثم طيبهم باليقين فعبدوا الله عز وجل على سطح عظيم و
كانهم يعبدونه عن رؤية فشق لهم اسما من اسمائه وشرع لهم اوسع الشرائع
واسمحها وستر عليهم ذنوبهم وجعل خروجهم منها بالندم والاستغفار واعطاهم
جوامع الكلم وكلام كل قوم عندهم على ما تم عليهم فبنو اسرائيل لم يكن عندهم
من التيقن ما عند هذه الامة فلما اذنبوا قيل لهم قولوا حطة اي حط عنا وهذه
الامة تفضل بتيقنها استحيت من الله عز وجل من الذنب الذي يعلمه وكان
المذنب راى نفسه خارجا من ستر الله عز وجل عريانا فاعطي الكلمة التي
تكون دواء لما حل به وراى نفسه بتلك الحالة فقيل له قل اغفر اي استر وغطِ
فان اصل المغفرة الستر والتغطية ومن عجز عن رؤية هذا قيل له قل حطة فمن يقدر
ان يحصي ما اعطيت هذه الامة من الستر والعلوم والجواهر والبر واللطف
والكرامة والفضل البارز وهم اهل الله عز وجل وخاصته قيل يا رسول الله من
اهل الله قال صلى الله عليه وسلم اهل القرآن وما زال موسى صلوات الله وسلامه
على نبينا وعليه وعلى جميع الانبياء والمرسلين يقول يا رب اني اجد في
الالواح امة لهم كذا ويعملون كذا فاجعلهم امتي ويقول الله عز وجل هم امة محمد صلى
الله عليه وسلم حتى قال فيما روي يا ليتني كنت معهم غبطة بهم وروي في
الخبر عن ابن عباس رضي الله عنهما ان موسى عليه الصلوة والسلام اشتاق

الى رؤيتهم فقال الله عز وجل له بطور سينا اتحب ان اسمعك اصواتهم فقال بلى يا رب فنادى يا امة محمد فاجابوه من الاصلاب لبيك اللهم لبيك فقال عز من قايل اعطيتكم قبل ان تسالوني واجبتكم قبل ان تدعوني ورحمتكم قبل ان تعصوني وغفرت لكم قبل ان تستغفروني من لقيني منكم يشهد ان لا اله الا انا وان محمدا عبدي ورسولي ادخلته جنتي فذلك قوله سبحانه وما كنت بجانب الطور اذ نادينا ولكن رحمة من ربك الاية يمن الله عز وجل على نبيه صلى الله عليه وسلم اي لم تكن يا محمد بجانب الطور اذ نادينا امتك ولكن كانت مني رحمة عليهم من قبل ان اخلقهم حدثنا ابي قال حدثنا ابو نعيم قال حدثنا حرملة بن قيس النخعي عن ابي زرعة عمرو بن جرير عن ابي هريرة رضي الله عنه بنحو من ذلك قال ابو عبد الله رحمه الله فالعرب راس هذه الامة ومتابعها الى هذه المكرمة العظيمة الجليلة وقال سبحانه وانه لذكر لك ولقومك وسوف تسالون اي شرف لك ولقومك وسوف تسالون عن شكر هذا الشرف وهم الذين اقاموا الدين وازروا رسول الله ونصروا الله عز وجل ورسوله المجتبى المصطفى على الرسل صلى الله عليه وسلم وعلى جميع الانبياء والمرسلين قال لو قايل ان الذي ذكرت من مناقب هذه الامة لم تنفرد بها العرب دون العجم وهم شركاء في جميع هذه المواهب التي اعطيت هذه الامة قال نعم هو ما ذكرت ولكن السبق لهم في ذلك والمعني بالعطية الاخلاق مني الكرام وتلك الاخلاق غير موجودة في العجم الا في الواحد بعد الواحد تخلقا لا طبعا فاما الجبلة فهي للعرب وهذه المكارم وراثة فيهم وذلك منهم طبع وانما اخرج الله تعالى صفيه محمدا صلى الله عليه وسلم من خيار من خيار فبان لك من خروجه منهم ان عنصرهم خير العناصر

فذرهم عنك واعلم انهم منح قد بدلوا فعلوا النعمة الجفا ه منه

حدثنا عمر بن ابي عمر قال ثنا سليمان بن عبد الرحمن عن مروان الفزاري عن ثابت بن عمارة عن غنيم بن قيس عن ابي موسى الاشعري رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني دعوت للعرب فقلت اللهم من لقيك منهم مؤمنا موقنا بك مصدقا بلقائك فاغفر له ايام حياته وهي دعوة ابينا ابرهيم عليه الصلوة والسلام ولواء الحمد بيدي يوم القيامة ومن اقرب الناس الى لوائي يومئذ العرب ومما يحقق ما قلنا قول الله تبارك وتعالى هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم يتلوا عليهم اياته ويزكيهم الاية ثم قال سبحانه واخرين منهم لما يلحقوا بهم وهو العزيز الحكيم فهم العجم فصيرنا منهم ولم يكن ظهورا في ذلك الزمان ثم قال سبحانه ذلك فضل الله يوتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم فهم الراس ونحن منهم لانهم منا والمبدا بالفضل والمنة منهم وقال سبحانه لقد من الله على المومنين اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم يتلو عليهم اياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل لفي ضلال مبين الاية فهم الممنون عليهم والمعنيون بالعطية والفضيلة ومن ههنا قيل حب العرب ايمان وبغضهم نفاق فانما يجب حبهم لاقبال الله تعالى عليهم وافضاله عليهم برحمته وبحب رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ كانوا عشيرته ومنهم انتخبه الله سبحانه فنسبوا الى لسانهم فقيل عرب ومن سواهم عجم الا الروم وما والاها فليس في اللسان بارزون على العالم كل هذا انما ابرز لهم فالفضل لهم بما ذكرنا مما منحهم الله تعالى من مكارم الاخلاق فمن لم يوجد فيه هذه الاخلاق فهو هجين والهجنة صايرة جدا حتى في الخيل فكيف بالادميين حدثنا عيسى بن احمد العسقلاني قال حدثنا عبد الله بن وهب المصري قال اخبرني عبد الله بن كليب قال بلغني ان سليمان بن داود عليهما الصلوة والسلام ارسل الخيل من صفا الى تدمر فتقدم فرسان من

الخيل فقال المسبوق للسابق لولا مجنتي فی ادرکتني من ثماني عشرة جدة ما يستبقني
وقد قال الله تع فی سورة والصافات وهي مكية فی الاقاويل كلها فی قصة الياس
عليه الصلوة والسلام وتركنا عليه فی الآخرين سلام على الياسين انا كذلك
نجزي المحسنين انه من عبادنا المومنين قرا ابن عامر ونافع ورويس عن يعقوب
رحمهم الله آل ياسين بفتح الالف ومدها وكسر اللام على انها كلمتان وقرا الباقون
الياسين بكسر الالف وتسكين اللام على انه كلمة واحدة وهي لغة في الياس وقيل
اي الياس وقومه ولعل لزيادة الياء والنون فی الربانية معنى ولا يجوز ان
يكون جمع الياس لانه لو كان جمعا لعرف بالالف واللام كذا فی الكشاف
وهذا كقولهم الخبيبون والمهلبون للخبيب والمهلب وقومهما ومن قرا آل ياسين
فعلى ان ياسين اسم ابي الياس اضيف اليه كذا فی الكشاف اي اضيف
اليه الآل والمراد من الآل الياس وياسين من ولد هارون اخي موسى عليهما
الصلوة والسلام وهذا النبي الياس بن ياسين من انبياء بني اسرائيل وفی
عين المعاني فی هذه القراءة اي آل محمد صلى الله عليه وسلم وفي التيسير وقيل ياسين
اسم رسول الله صلى الله عليه وسلم وال ياسين آل محمد صلى الله عليه وسلم وقيل
هم اهل القرآن وياسين سورة منها والاضافة اليها اضافة الى كل القرآن
معنى كما ورد فی حديث حرب حنين يا اصحاب سورة البقرة وقال فی بحر الحقائق
فی قراءة المد من قرا آل ياسين بالمد فانه اراد آل محمد صلى الله عليه وسلم عن
بعضهم وقيل اراد الياس وسوا اليق بسياق الآية وبعضد قراءة المد رسمه
فی المصحف الكريم منفصلا كذا فی اللآلي الفريدة فی شرح القصيدة الشاطبية
وفی بحر الحقائق للشيخ صاحب المرصاد رحمه الله فی اشارة هذه الآيات فكذبوه
فانهم لمحضرون الا عباد الله المخلصين فكذبوه اي النفس وصفاتها فانهم لمحضرون

الا عباد الله

250

الا عباد الله المخلصين من عبودة غير الحق وهم القلب والسر واوصافهما
وتركنا عليه اي على الياس الروح سلام على آل ياسين اي القلب والسر واوصافهما
فانهم آل ياسين الروح انا كذلك نجزي المحسنين نحسن معهم بتقديم سلامنا عليهم
سلام السلامة فی العبور على الدارين والخلاص عن آفات الكونين والمحسنون
الذين احسنوا عبوديتنا واسلموا الربوبيتنا انه من عبادنا المومنين المخلصين
عن عبودة الهوى والدنيا والعقبى وقال عز من قائل فی سورة حم عسق ذلك
الذي يبشر الله عباده الذين آمنوا وعملوا الصالحات قل لا اسالكم عليه
اجرا الا المودة في القربى ومن يقترف حسنة نزد له فيها حسنا ان الله غفور
شكور وهذه السورة مكية وعن ابن عباس وقتادة رضي الله عنهم الا اربع
آيات منها نزلن بالمدينة هذه الآية الى قوله سبحانه والكافرون لهم عذاب
شديد وقال فی عين المعاني الاصح ان السورة كلها مكية والاستثناء منقطع
عن الزجاج اي لكن اذكركم المودة في القربى وصلة الرحم ومن يقترف حسنة
اي حب آل محمد نزد له فيها حسنا اي الثناء الحسن الحسن من عمل فی الدنيا
حسنة نضاعفها بحسن التوفيق وتضعيف الثواب فی الآخرة ان الله غفور
لمن التقصير شكور يشكر اليسير حسنة نكره است وعام است مودة
در قربى اول مثال اين حسنه است وساير حسنات تابع وى حسنا نيز
نكره است ميفرمايد كه من آن نيكويي او را مكافات كنم به نيكويي وانواع
نيكويها بسيار است از جمله آن دو را خاص كرد بذكر كه همه خلق جويان آنند
يكى آمرزش گناه وديگر قبول طاعت باخليل فرمود كه بگوى امت خود را
برانچه شما را مى آموزم وبراه نجات ميخوانم از شما مزدى نمى طلبم چه كار از براى
كسى ميكنم كه همه او را دارد وبهيچ چيز حاجت ندارد از حضرت وى سبحانه

بيان تفسير قوله تعالى قل لا اسالكم اجرا الا المودة في القربى

مرا چه فرو ماندگیست که از شما مزد خواهم ومن يقترف حسنة اى يكتسب يعنى تحقيق
این دو سنتی را بزبان ثنا گوید وباعضا وجوارح نیکویی کند وفي الكشاف
في هذه الآية روي انه اجتمع المشركون في مجمع لهم فقال بعضهم لبعض اترون محمدا يسال
على ما يتعاطاه اجرا فنزلت الآية الا المودة في القربى يجوز ان يكون استثناء
متصلا اى لا اسالكم اجرا الا هذا وهو ان تودوا اهل قرابتي ولم يكن هذا اجرا
في الحقيقة لان قرابته قرابتهم وكان صلتهم لازمة لهم في المودة ويجوز ان يكون منقطعا
اى لا اسالكم اجرا قط ولكني اسالكم ان تودوا قرابتي الذين هم قرابتكم ولا تؤذوهم
والقربى مصدر كالزلفى والبشرى بمعنى القرابة والمراد في اهل القربى وفي زيادة في
نصب للمودة كاللام اذا قلت الا المودة للقربى وانما هي متعلقة بمحذوف
تقديره الا المودة ثابتة حال كونها في القربى متمكنة فيها جعلوا مكانا للمودة ومقرا
لها كقولك لي في آل فلان مودة ولي فيهم هوى وحب شديد تريد احبهم وهم
مكان حبي ومحله قيل وهذا التاويل اشبه بظاهر التنزيل لان هذه السورة
مكية واختلف العلماء في معنى الآية فروى الامام ابو الحسن علي بن احمد الواحدي
رحمه الله باسناده عن شعبة عن عبد الملك بن ميسرة عن طاوس رضي الله
عنه انه سال قال رجل ابن عباس رضي الله عنهما عن هذه الآية قل لا اسالكم
عليه اجرا الا المودة في القربى فقال سعيد بن جبير رضي الله عنه قربى آل
محمد صلى الله عليه وسلم فقال ابن عباس رضي الله عنهما عجلت ان النبي صلى الله
عليه وسلم لم يكن بطن من قريش الا كان له فيه قرابة فقال الا ان تصلوا ما بيني و
بينكم من القرابة والحديث صحيح اخرجه البخاري رحمه الله عن محمد بن بشار
عن محمد بن جعفر عن شعبة واخرجه الترمذي ايضا رحمه الله الا انه قال عجلت
اعلمت وقال الشعبي اكثر الناس علينا في هذه الآية فكتبنا الى ابن عباس رضي الله

عنهما نسائله فكتب ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان اوسط النسب في قريش ليس بطن من بطونهم الا وقد
ولدوه فقال الله تعالى قل لا اسالكم على ما ادعوكم اليه اجرا الا ان تودوني
بقرابتي منكم وتحفظوني لها وقال الحسن رضي الله عنه الا ان تتوددوا الى
الله عز وجل وتتقربوا اليه بطاعته وهو رواية مجاهد رضي الله عنه عن ابن
عباس رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن ابن عباس
رضي الله عنهما انه قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة كانت
تنوبه نوائب وحقوق وليس في يديه لذلك سعة فقالت الانصار
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم هداكم الله عز وجل به وهو ابن اختكم تنوبه
نوائب وحقوق وليس في يديه لذلك سعة اجمعوا له من اموالكم ما لا يضركم
ففعلوا ثم اتوه به فقالوا يا رسول الله انك ابن اختنا وقد هدانا الله عز وجل
بك وتنوبك نوائب وحقوق وما لك سعة فرايتنا ان نجمع لك من اموالنا فتستعين
به على ما ينوبك فنزلت هذه الآية يحثهم سبحانه على مودته صلى الله عليه وسلم و
مودة اقربائه ورد رسول الله صلى الله عليه وسلم المال وفي الكشاف ومن
يقترف حسنة عن السدي انها المودة في آل رسول الله صلى الله عليه وسلم
نزلت في ابي بكر الصديق رضي الله عنه ومودته فيهم والظاهر العموم في
اي حسنة كانت الا انها ذكرت لما عقيب ذكر المودة في القربى دل
ذلك على انها تناولت المودة تناولا اوليا كان ساير الحسنات لها توابع
وروى الامام الواحدي ايضا رحمه الله باسناده عن الاعمش عن سعيد بن
جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال لما نزلت هذه الآية قل لا اسالكم
عليه اجرا الا المودة في القربى قالوا يا رسول الله من هولاء الذين امرنا بمودتهم

وجبت علينا مودتهم قال صلى الله عليه وسلم علي وفاطمة وولدهما وروى الامام
الواحدي رحمه الله ايضا باسناده عن زاذان عن علي رضي الله عنه انه قال فينا
في آل حم آية لا يحفظها الا كل مؤمن ثم قرأ رضي الله عنه قل لا اسألكم عليه اجرا الا
المودة في القربى وروى الامام ابو اسحق الثعلبي رحمه الله باسناده عن الامام
محمد بن اسلم الطوسي رحمه الله قال حدثنا يعلى بن عبيد عن اسمعيل بن ابي
خالد عن قيس بن ابي حازم عن جرير بن عبد الله البجلي رضي الله عنه انه

در بیان محبت آل رسول الله صلعم وبشارات که در آن باب وارد است

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات على حب آل محمد مات شهيدا
الا ومن مات على حب آل محمد مات مغفورا له الا ومن مات على حب آل محمد
فتح في قبره بابان من الجنة الا ومن مات على حب آل محمد بشره ملك الموت بالجنة
ثم منكر ونكير الا ومن مات على حب آل محمد يزف الى الجنة كما يزف العروس
الى بيت زوجها الا ومن مات على حب آل محمد جعل الله قبره مزار ملائكة
الرحمة الا ومن مات على حب آل محمد مات على السنة والجماعة الا ومن مات
على حب آل محمد مات تائبا الا ومن مات على حب آل محمد مات مؤمنا مستكمل
الايمان الا ومن مات على بغض آل محمد جاء يوم القيامة مكتوب بين عينيه آيس
من رحمة الله الا ومن مات على بغض آل محمد لم يشم رائحة الجنة وروى الامام
ابو اسحق الثعلبي رحمه الله باسناده عن ابي عبد الله الحافظ باسناده عن زيد
بن علي بن الحسين عن ابيه عن جده عن علي رضي الله عنهم انه قال شكوت
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حسد الناس لي فقال صلى الله عليه وسلم
اما ترضى ان تكون رابع اربعة اول من يدخل الجنة انا وانت والحسن والحسين و
ازواجنا عن ايماننا وشمائلنا وذريتنا خلف ازواجنا وروى ابو حازم عن
ابي هريرة رضي الله عنه انه قال نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى علي وفاطمة

والحسن والحسين فقال صلى الله عليه وسلم انا حرب لمن حاربتم وسلم لمن
سالمتم والله اعلم وفي جامع الاصول في فضائل اهل البيت زيد بن ارقم رضي
الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي وفاطمة والحسن والحسين
رضي الله عنهم انا حرب لمن حاربتم وسلم لمن سالمتم اخرجه الترمذي وروى الامام
ابو اسحق الثعلبي رحمه الله باسناده عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن
انس بن مالك رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن
ولد عبد المطلب سادة اهل الجنة انا وحمزة وجعفر وعلي والحسن والحسين
والمهدي رضي الله عنهم اجمعين وروى الامام ابو اسحق الثعلبي رحمه الله باسناده
عن علي بن موسى الرضا قال حدثني ابي قال حدثني ابي قال حدثني ابي قال
حدثني ابي علي بن الحسين قال حدثني ابي الحسين قال حدثني ابي علي بن ابي
طالب رضي الله عنهم انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمت
الجنة على من ظلم اهل بيتي وآذاني في عترتي ومن اصطنع صنيعة الى احد من
ولد عبد المطلب ولم يجازه عليها فانا اجازيه غدا اذا لقيني يوم القيامة
وروى الامام ابو اسحق الثعلبي ايضا رحمه الله باسناده عن مقسم عن ابن
عباس رضي الله عنهما انه قال قالت الانصار فعلنا وفعلنا فكانهم
فخروا فقال عباس او ابن عباس شك عبد السلام بن ابي زياد الراوي
عن مقسم لنا الفضل عليكم فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتاهم
في مجلسهم فقال يا معشر الانصار الم تكونوا اذلة فاعزكم الله بي قالوا بلى
يا رسول الله قال الم تكونوا ضلالا فهداكم الله بي قالوا بلى يا رسول الله
قال افلا تجيبوني قالوا وما نقول يا رسول الله قال الا تقولون الم يخرجك
قومك فآويناك او لم يكذبوك فصدقناك او لم يخذلوك فنصرناك قال فما زال

بن علي ح

يقول حتى جثوا على الركب وقالوا اموالنا وما في ايدينا لله ولرسوله قال فنزلت الآية
في حقايق السلمي رحمه الله في هذه الآية الا المودة في القربى قال سهل ان تتقربوا الي
باتباع سنتي وقال ابن عطا لا اسالكم على دعوتكم اجرا الا ان تتوددوا الي
بتوحيد الله عز وجل وتتقربوا اليه بدوام طاعته سبحانه وملازمة اوامره وقال
جعفر رضي الله عنه الا ان تتوددوا الي بما يقربكم الى ربكم عز وجل من الاعمال وروى
الشيخ ابو عبد الرحمن السلمي رحمه الله باسناده عن الربيع بن انس عن الحسن
رضي الله عنه انه قال في هذه الآية كل من تقرب الى الله عز وجل بطاعته وجبت
عليك محبته وفي لطايف التفسير للامام القشيري رحمه الله من بشر بالخير احدا
طلب عليه اجرا فالله عز وجل بشر المومنين على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم
بالكرامات الابدية ثم قال قل لا اسالكم عليه اجرا اي على التبشير اجرا الا ان
الله تعالى ليس يطلب منكم على الفضل الكبير عوضا فانا ايضا لا اسالكم على التبشير
اجرا فان المومن اخذ من الله تعالى خلقا حسنا فكما ان الله تعالى تفضل بتوفيق
العبد بالايمان ويعطي الثواب لمن آمن به وليس يرضى ان يعطيك فضله
مجانا كذلك ليس يرضى لرسوله صلى الله عليه وسلم بان لا يطلب منك اجرا
على التبليغ والتبشير بل تشفع لك ايضا ولكل من آمن به ومن تعرف
حسنة نزد له فيها حسنا يقال اذا اتى بالمجاهدة زدناه بفضلنا تحقيق المشاهدة
ويقال تلك الزيادة ما لا يصل العبد اليه بوسعه مما لا يدخل تحت طوق البشر
ويقال من تعرف حسنة الوظايف نزد له فيها حسن اللطايف وقال
الامام النحرير المناظر المتكلم المفسر صاحب التصانيف المشهورة فخر الملة و
الدين الرازي ابو عبد الله محمد بن عمر بن الحسين القرشي التيمي البكري رحمه الله في
التفسير الكبير في قوله سبحانه انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت و

يطهركم

يطهركم تطهيرا فيه لطيفة وهي ان الرجس قد يزول عينا ولا يطهر المحل فقوله سبحانه
ليذهب عنكم الرجس اي يزيل عنكم الذنوب وقوله سبحانه ويطهركم تطهيرا
اي يلبسكم خلع الكرامة تطهيرا لا يكون بعده تلوث ثم ان الله تعالى ذكر خطاب
نساء النبي صلى الله عليه وسلم ورضي عنهن ثم خاطب بخطاب المذكرين
بقوله سبحانه ليذهب عنكم ليدخل فيه نساء اهل بيته ورجالهم رضي الله عنهم اجمعين
واختلف الاقوال في اهل البيت والاولى ان يقال هم اولاده وازواجه صلى الله
عليه وسلم والحسن والحسين رضي الله عنهما منهم وعلي رضي الله عنه منهم لانه كان
من اهل بيته بسبب معاشرته بنت النبي صلى الله عليه وسلم وملازمته
للنبي صلى الله عليه وسلم واذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله اي القرآن و
الحكمة اي كلمات النبي صلى الله عليه وسلم وفيه اشارة الى ان التكاليف غير
منحصرة في الصلوة والزكوة وما ذكر في هذه الآيات ان الله كان لطيفا خبيرا
بالبواطن وقال ايضا في قوله تعالى قل لا اسالكم عليه اجرا الا المودة في القربى آل
محمد صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم هم الذين يؤول امرهم اليه فكل من كان مآل
امرهم اليه اشد واكمل كانوا هم الآل واختلف الناس في الآل فقيل هم الاقارب
وقيل هم امته فان حملناه على القرابة فهم الآل وان حملناه على الامة الذين قبلوا
دعوته فهم ايضا آل وروي انه قيل يا رسول الله من قرابتك هولاء الذين وجبت
علينا مودتهم فقال صلى الله عليه وسلم علي وفاطمة وابناهما رضي الله عنهم فثبت
ان هولاء الاربعة هم المخصوصون بمزيد التعظيم لوجوه الاول قوله تعالى الا المودة في
القربى والثاني انه صلى الله عليه وسلم كان يحبهم وثبت ذلك بالنقل المتواتر
فيجب على كل الامة مثله لقوله سبحانه واتبعوه لعلكم تهتدون والثالث ان
الدعاء للآل منصب عظيم وقد جعل هذا الدعاء خاتمة التشهد في الصلوة وهذا

بعلمه يصل الى كل شيء

253

التعظيم لم يوجد في حق غير الآل وقال الامام الشافعي رضي الله عنه
شعر يا راكبا قف بالمحصب من منى واهتف بساكن خيفها والناهض
ان كان رفضا حب آل محمد فليشهد الثقلان اني رافضي وقال الامام
الرازي ايضا رحمه الله في هذه الآية قوله سبحانه الا المودة في القربى فيه
نصيب عظيم للصحابة رضي الله عنهم لانه تعالى قال والسابقون السابقون
اولئك المقربون وكل من اطاع الله تعالى كان مقربا عند الله تعالى ودخل في
قوله تعالى الا المودة في القربى فهذه الآية تدل على وجوب حب آل محمد وحب
اصحابه صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم وهذا المنصب لا يسلم الا على قول
اهل السنة والجماعة الذين جمعوا بين حب العترة وحب الصحابة رضي الله عنهم
وسمعت بعض المذكرين يقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مثل
اهل بيتي كمثل سفينة نوح عليه الصلوة والسلام من ركب فيها نجا وقال صلى الله
عليه وسلم اصحابي كالنجوم بايهم اقتديتم اهتديتم الحديث ونحن الآن في
بحر التكليف ويضربنا امواج الشبهات والشهوات وراكب البحر يحتاج
الى امرين احدهما السفينة الخالية عن العيوب والثانية الكواكب الظاهرة فاذا
ركب تلك السفينة ونظر الى تلك الكواكب كان رجاء السلامة غالبا فلذلك
ركب اصحابنا اهل السنة والجماعة سفينة حب آل محمد صلى الله عليه وسلم ووضعوا
ابصارهم على نجوم الصحابة رضي الله عنهم فرجو من الله ان نفوز بالسلامة و
السعادة في الدنيا والآخرة وقال بعض العارفين رحمهم الله في قوله سبحانه الا
المودة في القربى ثمرة مودة اهل قرابته صلى الله عليه وسلم عائدة الى محبتهم لكونها
سبب نجاتهم اذ المودة تقتضي المناسبة الروحانية المستلزمة لاجتماعهم في
الحشر كما في الحديث المرء مع من احب فلذلك نفى الاجر اصلا وكان الاستثناء

منقطعا ولا يمكن لمن تكدر روحه وبعدت عنهم رتبة محبتهم بالحقيقة ولا يمكن لمن
تنور روحه وعرف الله واحبه من اهل التوحيد ان لا يحبهم لكونهم اهل بيت
النبوة ومعادن الولاية والفتوة لكنهم لا يحبهم الا من يحب الله ورسوله ولو لم
يكونوا محبوبين في العناية الاولى من الله عز وجل لما احبهم رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذ محبته صلى الله عليه وسلم عين محبته سبحانه في صورة التفصيل بعد
كونه في عين الجمع والاربعة المذكورون في الحديث علي وفاطمة وابناهما خصوا
بالذكر ولم يحرض صلى الله عليه وسلم الامة على محبة غيرهم من تحريضه على محبة هؤلاء
واولادهم السالكون لسبيلهم التابعون لهداهم في حكمهم ولذا حرض على الاحسان
اليهم ومحبتهم مطلقا ونهى عن ظلمهم وايذائهم في الحديث الآخر وهو قوله
صلى الله عليه وسلم حرمت الجنة على من ظلم اهل بيتي وآذاني في عترتي ومن
اصطنع صنيعة الى احد من ولد عبد المطلب ولم يجازه عليها فانا اجازيه عليها
غدا اذا لقيني يوم القيامة ومن يقترف حسنة بمحبة آل الرسول نزد له فيها
حسنا بمتابعته لهم في طريقتهم لان تلك المحبة لا تكون الا لصفاء الاستعداد
ونقاء الفطرة وذلك يوجب التوفيق لحسن المتابعة وقبول الهداية الى مقام
المشاهدة فيصير صاحبها من اهل الولاية ويحشر معهم في القيامة وقال الشيخ
الامام العالم العارف الرباني الصمداني نجم الدين ابو بكر عبد الله بن محمد الاسدي
الرازي رحمه الله وهو صاحب كتاب مرصاد العباد من المبدا الى المعاد
في كتاب بحر الحقائق والمعاني في تفسير السبع المثاني في قوله سبحانه يا ايها الناس
انا خلقناكم من ذكر وانثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ان اكرمكم عند الله
اتقاكم ان الله عليم خبير في اشارات هذه الآية يشير سبحانه الى خلق القلوب ايها
خلقت من ذكر وهو الروح وانثى وهي النفس وجعلناكم شعوبا وقبائل اي جعلنا

صنفين صنف منها هي التي تميل الى امهاتها وهي النفس والغالب عليها صفات النفس وهي الشعوب وصنف منها قبايل وهي التي تميل الى ابيها وهو الروح والغالب عليها صفات الروح لتعارفوا اصحاب القلوب وارباب النفوس لا ليتكاثروا ويتباهوا بالعقول والاخلاق الروحانية فانها لطيفة بثورت ظلمات ولا يصلح شيء منها للتفاخر به ما لم يقترن به الايمان والتقوى فان الافعال والاخلاق والاحوال بنور الايمان والتقوى فلم يكن الافعال مشوبة بالريا ولا الاخلاق مصحوبة بالاهوا ولا الاحوال منسوبة الى الاعجاب فعند ذلك يصلح للتفاخر والمباهات بها كما قال سبحانه ان اكرمكم عند الله اتقيكم فاتقاهم من يكون ابعدهم من الاخلاق الانسانية واقربهم الى الاخلاق الربانية والتقوى هو التحرز والمتقي من تحرز عن نفسه بربه سبحانه وهو اكرم على الله عز وجل من غيره والايمان حيات القلوب ولهذا سمى الله تعالى من لا ايمان له بالميت في قوله سبحانه انك لا تسمع الموتى والقلوب لا تحيى الا بعد ذبح النفوس بسيف المخالفة وسيف الصدق في طاعة الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم في الاوامر والنواهي وقال الامام القشيري رحمه الله تعالى في قوله تعالى قالت الاعراب آمنا الاية الايمان هو حيات القلوب والقلوب لا تحيى الا بعد ذبح النفوس والنفوس لا تموت ولكنها تغيب ومع حضورها لا يتم خير ومرض القلب والايمان ضدان والايمان ما يوجب للعبد الامان فايمان لا يوجب الامان لصاحبه فخلى فيه اولى وقال الامام حجة الاسلام رحمه الله لفظ النفس يطلق على معنيين احدهما اللطيفة الربانية الروحانية الانسانية لانه نفس الانسان اي ذاته وحقيقته العالمة بالله عز وجل والثاني المعنى الجامع لقوة الغضب والشهوة في الانسان وهو الجامع للصفات المذمومة وهو الغالب في الاستعمال فيقولون لا بد من مجاهدة النفس وكسرها

واللطيفة التي ذكرناها توصف باوصاف مختلفة بحسب اختلاف احوالها فاذا سكنت تحت الامر وزايلها الاضطراب بسبب معارضة الشهوات سميت النفس المطمئنة قال الله تعالى يا ايتها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية والنفس بالمعنى الثاني لا يتصور رجوعها الى الله سبحانه فانها مبعدة عن الله عز وجل وهي من حزب الشيطان ومذمومة غاية الذم واليه اشار بقوله صلى الله عليه وسلم اعدى عدوك نفسك التي بين جنبيك وقال بعض العارفين رحمهم الله في قوله سبحانه ان اكرمكم عند الله اتقيكم معناه لا كرامة بالنسب لتساوي الكل في البشرية المنتسبة الى ذكر وانثى والامتياز بالشعوب والقبايل للتعارف الانساب لا للتفاخر فانه من الرذايل الذي هو اصل التقوى ثم كلما كان التقوى ازيد رتبة كان صاحبها اكرم عند الله عز وجل واجل قدرا فالمتقي من المناهي الشرعية التي هي الذنوب في عرف ظاهر الشرع اكرم من الفاجر ومن الرذايل الخلقية كالجهل والبخل والحرص والجبن اكرم من المجتنب عن المعاصي الموصوف بالرذايل الخلقية والمتقي من نسبة التاثير والفعل الى الغير بالتوكل ومشاهدة افعال الحق سبحانه اكرم من المتدرب بالفضايل الخلقية المحجوب برؤية افعال الخلق عن افعال الحق والمتقي من الحجب الصفاتية بالانسلاخ عنها في مقام الرضا ومحو الصفات اكرم من المتوكل في مقام توحيد الافعال المحجوب بصفاته عن تجليات صفات الحق سبحانه والمتقي من وجوده المخصوص اي انيته التي هي اصل الذنوب بالفنا اكرم من الجميع ان الله عليم بما في نفوسكم خبير بتفاضلكم عليم بكرم القلوب ونقوبها خبير بهمم النفوس في دعوبها واكرم الخلق على الله عز وجل من كان ابعد من نفسه وهو الاقرب من الله سبحانه وقال الشيخ الامام العارف الصديق

ابو بكر بن ابي اسحق الكلاباذي البخاري روح الله تع روحه في كتاب معاني الاخبار حديث ٢٨٢ آخر حدثنا محمد بن حاتم بن سعيد البيكندي قال حدثنا ابرهيم بن اسمعيل ابو اسحق قال حدثنا الحميدي قال حدثنا سفيان قال حدثنا معمر عن الزهري عن سالم عن ابيه رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تجدون الناس كابل مائة ليس فيها راحلة قال الشيخ رحمه الله الابل للاحمال ومنها البدن يراد منها اللحوم والاسمنة والابنية من جلودها واوبارها وكل هذه المنافع موجودة في الابل في اكثر الاحوال اذا اسلمت من العلل والاسقام واما الراحلة فانها تراد للركوب والاسفار وقطع المفاوز ومن اوصافها انها تسير وحدها شيا واسراعا طلبا ربما تجري اذا اريد منها المشي وتقف اذا اوقف بها وتسرع اذا ابعثت وتهدا اذا اسكنت وتصبر على الوحي ووسط الجبال وتقوى على طول السرى وتهتدي في ظلم الدجى وترفق براكبها اذا امشت وتعتدل في اخطاطها اذا بركت وهي مع هذه الاوصاف عسى لا يحمل نصف ما يحمل غيرها من الجمال والنوق ثم الراحلة لا يكاد توجد في مائة من الابل لان التي في الابل الاعمال وهي لا يكاد تعد فيها وما في الراحلة اخلاق وهي لا تكاد توجد في مائة فما فوقها ثم قيمة ناقة او جمل يحمل من الثقل اضعاف ما يحمله الراحلة ولها من عظم الخلقة ولحم الظهر وشحم البطن وعظم السنام اضعاف ما للراحلة عشر قيمة الراحلة على نحافة بدنها ودقة جسمها وضعفها عن حمل الثقل وكان النبي صلى الله عليه وسلم اشار في هذا الى افعال الظاهر ان اخلاق الباطن فقد يوجد من الناس مائة وفوقها يعملون لله عز وجل فيصيبون ابدانهم ويدابون على اعمالهم من صلوة وصوم وغزو وحج وساير الاعمال الظاهرة والنوافل ولا يوجد في مائة من يخلص لله ويرضى عباد الله عز وجل خلقه فانما الشرف العباد باخلاقهم ويتقبل الاعمال بالنيات وحسن الاخلاق قال النبي صلى الله

256

عليه وسلم ان اثقل ما يوضع في الميزان يوم القيامة الخلق الحسن فقيمة العمل بحسن الخلق وكذا القربة الى الله سبحانه والمنزلة عنده عز وجل وانما يكمل ايمان المرء الذي به ينال الفوز في الدنيا والآخرة ويحوز جميع الخيرات ويبلغ اقصى المنازل واعلى الغايات بحسن الخلق قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اكمل المومنين ايمانا احسنهم خلقا وانا احسنكم خلقا لا سيما والاعمال بالعادات والرغبة والرهبة والاخلاق غرايز وسجيات وتزكوا وتطهر بالرياضة والتهذيب والرياضة وان كانت تصلح الاخلاق وتطهرها فانها لا تنفع الا فيمن صحت نيته وطابت ارومته وحسنت طبايعه وزكت سجيته فان الراحلة وان كانت تراض فانها يختار لها النجابة في الاصل والكرم في الخيم قال النبي صلى الله عليه وسلم الرياضة لا تصلح الا في نجيب لا تصلح الصنيعة الا عند ذي حسب ودين والغرض من الرياضة ان يفعل ما ينبغي فيما ينبغي كما ينبغي على الوجه الذي ينبغي وليست الرياضة ادخال ما ليس في الاصل وانما هو اصلاح ما هو في الاصل وكما ان الرحمة واللين لا بد منهما كذلك القسوة والغلظة لا بد منهما في حينه واوانه وفي وقته وابانه قال الله تع ولا تاخذكم بهما رافة في دين الله وقال سبحانه اشداء على الكفار رحماء بينهم وليس حسن الخلق هو المضي على الطبع والسجية وانما هو المضي على الغضبية فالمجبول على الرزانة وقلة الغضب ان يروض نفسه على اكتساب الغضب والحركة وكذلك المشفق الرفيق يحمل نفسه على الغلظة والشدة كما يحمل القاسي اياها على الشفقة والرافة وكذلك جميع الاخلاق واحكم الامور اوسطها عن الغلو والتقصير وحسن الحال في الاوايل والاواخر والاستقامة في البداية والنهاية فيكون فيه حلم وغضب ورزانة وخفة وجد وهزل وكل ذلك لاكتساب الفضيلة في الدين والدنيا لا للجري على الطبع والعادة فالرياضة للابدان والتهذيب للاخلاق انما يراد به ان يصرف ما للنفس والخلق الى ما لله ولرسوله سمعت ابا القاسم الحكيم رحمه الله

ايمانا احسنهم خلقا وخياركم خياركم لاهله اخرجه الترمذي رحمه الله الى قوله خلقا ابو الدرداء رضي الله عنه ان رسول الله صلعم قال ما من شي اثقل في ميزان المومن يوم القيامة من خلق حسن اخرجه الترمذي رحمه الله وفي رواية ابي الدرداء رضي الله عنه ما من شي اثقل في الميزان من حسن الخلق جابر رضي الله عنه ان رسول الله صلعم قال ان من احبكم الي واقربكم مني مجلسا يوم القيامة احاسنكم اخلاقا اخرجه الترمذي رحمه الله ابن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال لم يكن رسول الله صلعم فاحشا ولا متفحشا يقول ان من خياركم احسنكم اخلاقا اخرجه البخاري ومسلم والترمذي رحمهم الله ٥
منه

يقول غاية حسن الخلق ان يعاشر من ساء خلقه عشرة يظن السيء الخلق
انه احسن الناس خلقا قال رحمه الله فاولياء الله عز وجل وخاصته
من خلقه الذين اصطفاهم لنفسه واقبل بهم اليه وجعلهم في كنفه وضن
بهم عن غيره هم الذين طابت مواليدهم وحسن نشوهم وزكت طباعهم
وحسنت اخلاقهم ثم قيض الله تعالى لهم من ادبهم فاحسن تاديبهم وعلمهم
فاحسن تعليمهم فهم كالراحلة التي لا يكاد تجد منها واحدة في مائة وهم الذين قال
لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس معادن خيارهم في الجاهلية خيارهم
في الاسلام اذا فقهوا ومن لم يكن له هذه النجابة في المولد وهذا الذكاء في الطبيعة
والصحة في البنية فانه لا بد له من جهد في رياضة نفسه وتهذيب اخلاقه ومجاهدة
شهوته دهره والصبر عليها عمره فانه قال في الحديث الخير عادة والشر لجاجة وقد
قال الله سبحانه والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وقال سبحانه يا ايها الذين
امنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة وجاهدوا في سبيله لعلكم تفلحون فمن جاهد في
سبيله برياضة نفسه وتهذيب اخلاقه افلح لا محالة لان لعل وعسى من الله تعالى
واجب وانما يؤتى العبد من الضجر والملالة والعجلة قال النبي صلى الله عليه وسلم
ان الله تعالى يستجيب للعبد ما لم يعجل وانما يعجل العبد اذا كان غرضه من الدعاء نيل
ما يسال ويجب ان يكون غرض العبد من الدعاء هو الدعاء لله عز وجل والسؤال
منه سبحانه والافتقار اليه والاقبال عليه فكذلك يجب ان يكون غرض من يروض
نفسه ويروم تهذيب اخلاقه مجاهدة نفسه ومخالفة هواه وهما افضل اعمال
العباد واعظم الطاعات واجلها موقعا عند الله سبحانه فعلى العبد ان
يمضي في مجاهدة نفسه عمره ويتقطع في مخالفة هواه دهره والله تعالى لا يخلف الميعاد
ولا يخيب العباد وهو عز وجل كريم جواد وقال الشيخ الامام العالم العارف

الولي

الولي ابو عبد الله محمد بن علي الحكيم الترمذي قدس الله تعالى روحه في كتابه نوادر
الاصول في معرفة اخبار الرسول صلى الله عليه وسلم في الاصل السادس و
الاربعين والمائة حدثنا سعيد بن عبد الرحمن المخزومي قال حدثنا سفيان عن معمر
عن الزهري عن سالم عن ابيه رضي الله عنه انه يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال تجدون الناس كالابل المائة ليس فيها راحلة او ليس فيها الا راحلة
حدثنا سفيان بن وكيع قال حدثنا محمد بن حميد المعمري عن معمر عن الزهري عن سالم
عن ابيه رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال انما الناس كالابل
المائة لا تكاد تجد فيها راحلة قال ابو عبد الله رحمه الله فالراحلة في الابل قليلة والنجيبة
في الرواحل قليلة فالموحدون في الناس قليل والمستقيمون بلجام الله تعالى في
سيرهم اليه في الموحدين قليل والصديقون في المستقيمين قليل منهم قليل في قليل
من قليل قال الله تعالى وقليل من عبادي الشكور فالراحلة هي التي قد ريضت وادبت
فسمحت بالطاعة وتركت شرتها فذلت لصاحبها وجادت بنفسها فهي راحلة
خرجت في الاسم مخرج فاعلة وانما هي مرحولة فما زال ذلك عادتها في الانقياد
وعين صاحبها ترعيها ويلي تاديبها ويتفقد احوالها حتى تمكنت عنده منزلة صيرها
نجيبة من نجائبه فصاحبها باحوالها معجب وبها ضنين لا يملكها احدا ولا يطلق
لاحد عليها يدا فتكون من نجائب الملك فكذلك الناس من المائة لا تجد
فيها راحلة واحدة منقادة مطيعة لربها عز وجل قد القت بيدها سلما وخشعت
لعظمة ربها سبحانه ووطنت نفسها على العبودة فلا يزال هذا العبد في عطف
الله عز وجل ورحمته وتاييده حتى يصير ذا حظ من ربه سبحانه فيحظ منه بتزكو
نفسه وتطيب اخلاقه وينشرح صدره وتلين عروقه وتطيب قلبه ويالف
ربه عز وجل والاستقامة فهو لربه اليف وربه به ضنين حدثنا احمد بن نصر

قال حدثنا محمد بن بشر عن عباد بن كثير عن حوشب رضي الله عنه انه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لله تعالى عبادا ايضن بهم عن الاعراض
والاسقام في الدنيا يحييهم في عافية ويميتهم في عافية ويدخلهم الجنة في عافية منهم
اهل الشكر والوفا والموعودون بالمن والعطا والممتلية قلوبهم من الجلال والبهاء
والعظمة والالاء وطيب مخبرهم وشمايلهم كما وصفهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
حدثنا بذلك محمد بن يحيى بن ابي حزم القطعي قال حدثنا بشر بن عمر الزهراني
عن ابي لهيعة عن خالد بن ابي عمران عن القاسم بن محمد عن عايشة رضي الله
عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال طوبى للسابقين الى ظل الله
عز وجل قيل ومن هم يا رسول الله قال صلى الله عليه وسلم الذين اذا اعطوا
الحق قبلوه واذا سيلوه بذلوه والذين يحكمون للناس كحكمهم لانفسهم فهذه
صفة اهل القناعة وهي الحيوة الطيبة فبالله استغنوا حتى قنعوا بما اعطوا
ولله انقادوا والقوا بايديهم حتى بذلوا الحق اذا سيلوا والى الله سبحانه اقبلوا
حتى عدل قلوبهم فصاروا امناءه وحكامه في ارضه يحكمون للناس كحكمهم لانفسهم
فان النفس هيأة وصاحبها غير متهم فيها واذ لا يالوها نصحا وخيرا فيمتثل
شانها فما احب لها وحكم بها في الامور احب للناس مثله وحكم لهم بمثله
وروي عن كعب رضي الله عنه انه قال ان احببت ان تصل الارحام ما بينك
وبين ادم عليه الصلوة والسلام فاحب للناس ما تحب لنفسك وان
تتخذ نفسك وعبدك حجة عليك فما اردت من عبدك الذي اشتريته وطالبته
به فاخرج الى الله تعالى من مثله فمن سطالبتك عبدك ان لا يمد يده الى شي من ملكك
الا ما اذنت له فيه ولا يعمل لغيرك عملا وما اعطيته قنع به وما كلمت عليه مما لم
لم يسخط عليك ولم يشكل الى احد ومثل نفسك مثالا فما احببت لها فعامل

عبيده عز وجل بمثله فان نفسك عبد الله وهو مولاه عبيد الله فاذا احكمت هذين
فانت السابق الى ظل الله عز وجل غدا وعيشك في دار الدنيا عيش اهل الجنان
ولا يقوى على هاتين الخطتين الا عبد قد سقطت عن قلبه منزلة نفسه ومنزلة دنياه
ولهى قلبه عنها وشغف بمولاه فصارت دنياه عنده في الرفة اقل من جناح بعوضة
وصارت نفسه عنده قبضة من تراب ووردت على قلبه من محبة الله عز وجل
والحلاوة التي وجد لها ما اسكن له والهته عن محبة نفسه ودنياه وما يومن بها الا
كل مومن قد امتحن الله قلبه للايمان وقليل ما هم حدثنا ابي قال حدثنا محمد بن الحسن
قال اخبرنا عبد الله بن المبارك قال حدثنا صالح المري عن حبيب وهو العجمي عن
شهر بن حوشب عن ابي ذر رضي الله عنه انه قال ان الله تعالى يقول يا جبريل انسخ
من قلب عبدي المومن الحلاوة التي يجدها لي قال فيصير العبد المومن والها
طالبا للذي كان تعاهده من كانه نزلت به مصيبة لم تنزل به مثلها قط فاذا
نظر الله تعالى اليه على تلك الحالة قال يا جبريل رد الى قلب عبدي ما نسخت منه فقد
ابتليته فوجدته صادقا وساقدمه من قبلي بزيادة فهذه حلاوة المحبة من الها فقد
غلبت على عقله وصارت ساير الاشيا خولا لها فالراحة هو الذي رحل
نفسه فادبها وراضها وجنبها سموم الدنيا وافاتها وقومها اطال تهاحتى استقامت
لله رحل نفسه فارتحل الى الله ثم صار راعيا يرعى عباده فيصلح للرعاية فهو جهد من
رعايته يحميهم ويوردهم المياه العذبة وهو العلم الصافي بلا تخليط ولا كدورة
ويعرفهم خدع العدو ومراصده ومكائد النفس فهو في جهد من ذلك لما يحب
ان يستوي امورهم ويستقيم سيرهم ويابى الله سبحانه ان يكون الا كما قدر حتى اذا
فتح عليه باب النجاة الكرام وابصر بذلك النور الذي اشرق في صدره وامتلا
قلبه منه ان يهذبهم ويرد لهم وخشيته فيهم وانه اعلم بما يراد لهم فانما خلقهم من وجه

الارض تزينها مختلفة سهلا كان او حزناً طيباً او خبيثاً وان القلوب اوعية
او انية في ارضه يضع فيها ما احب ويرفع منها ما احب وان العقول بين
العبيد مقسومة وان الاخلاق لهم من الخزاين ممنوحة وان الانوار على من اختصه
برحمته من بينهم ممنوحة وان له من خلقه صفوة وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان
لهم الخيرة وان العبيد فقراء حتى يغنيهم الله تعالى من فضله غنا القلب وان القلوب
بيده يقلبها كيف يشاء وان الهداية منه يهدي الله تعالى لنوره من يشاء و
ان الرسول صلى الله عليه وسلم عوتب في ذلك حتى قيل له وان كان كبر
عليك اعراضهم فان استطعت ... الآية وقيل له انك لا تهدي من احببت
الآية فالقى بيده سلماً وذل لمولاه وترك مشيته لمشية العزيز الماجد وخضع
ورافت تدبيره فيهم فصار نجيبة من نجابة بصونه مولاه عن المكاره والآفات و
والبلايا فهذه الآية في سورة الانعام نزلت بعد مضي السنتين من النبوة
فعلمك انه لم يمكن فيه صلى الله عليه وسلم هذا الا بعد ما ادبه الله عز وجل
وقومه ثم اثنى عليه فقال وانك لعلى خلق عظيم فسئلت عائشة رضي الله عنها
عن تفسير ذلك الخلق فقالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يرضى برضاء الله عز
وجل ويسخط بسخطه سبحانه حدثنا بذلك الفضل بن محمد قال حدثنا احمد بن
يحيى الاسكندراني قال حدثنا ابو ايوب بن شرحبيل عن زيد بن واقد عن
بشر بن عبد الله عن ابي ادريس عن ابي الدرداء رضي الله عنه قال سئلت عائشة
رضي الله عنها عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان خلقه صلى
الله عليه وسلم يرضى برضاه ويسخط بسخطه وقال بعض العارفين رحمهم الله
آل محمد صلى الله عليه وسلم اهله واقاربه والقرابة اما ان تكون صورة فقط و
فقط او صورة ومعنى فمن صحت نسبته الى رسول الله صلى الله عليه وسلم

صورة ومعنى فهو الخليفة والامام القايم مقامه سواء كان قبله كالانبياء الماضين
او بعده كالاولياء الكاملين ومن صحت نسبته اليه صلى الله عليه وسلم معنى فقط
كالاولياء السابقة عليه كمؤمن آل فرعون وصاحب يٰس فهو ولده
الروحي القايم بما استعد وتهيأ لقبوله من معناه لذلك قال صلى الله عليه
وسلم سلمان منا اشارة الى القرابة المعنوية ومن صحت نسبته اليه صلى الله
عليه وسلم صورة فقط فهو اما ان يكون بحسب طينته كالسادات والشرفاء
او بحسب دينه وبنوته كاهل الظاهر من المجتهدين وغيرهم من العلماء والصلحاء والعباد و
وساير المومنين فالقرابة المعتبرة التامة هي القرابة الجامعة للصورة والمعنى ثم
القرابة الروحية المعنوية ثم القرابة الصورية الدينية ثم القرابة الصورية
الطينية وقال بعض العارفين رحمهم الله آل عبارة عن الاقرب الذين يؤول
اليهم امره صلى الله عليه وسلم وهو اربعة العلمية والعملية والمقامية والحالية
وهم على اقسام اربعة كلية منهم من هو آله في الصورة والمعنى تماما وهو الخليفة
والامام القايم مقامه حقيقة ومنهم من يكون آله في المعنى دون الصورة كسائر
الاولياء الذين هم محمديون في الكشف والشهود وان لم يكونوا اشرافاً صورة
وكالخلفاء والائمة الكمل ايضاً ومنهم من يكون آله في الصورة دون المعنى بان
صحت نسبتهم اليه صلى الله عليه وسلم من حيث الطينة العنصرية ولكنهم اشتغلوا
عن الوراثة المعنوية الروحانية العلمية والكشفية الشهودية والحالية والمقامية
وعن الاقبال على الله تعالى بحطام الدنيا ومنهم من يكون له حظ يسير في المعنى و
الخلق وهو من السادات والشرفاء الكمل آل وذلك لان رسول الله صلى الله
عليه وسلم له صورة طينية عنصرية وله صورة دينية شرعية وصورة نورية روحية
وحقيقة معقولة معنوية فمن قام بصورته الدينية وصحت نسبته الى صورته النورية

الروحية وتحقق لحقيقة المعنوية ورثه صلى الله عليه وسلم علماً ومقاماً و
حالا وسوله كالولد الصلبي حقيقة وفي هذا القرابة والنسبة تتفاوت
المقامات والدرجات وفيها ترتب الاوليا المحمديون واذا انضاف
الى هذه القرابة الدينية قرابة طينية الطينة الطاهرة كالمهدي والائمة
الكاملين الطيبين الطاهرين رضي الله عنهم فذلك اكمل واجمل وافضل و
ان انفردت القرابة الطينية وصحت النسبة من صورة العنصرية صلى الله
عليه وسلم وتخلفت النسبة الروحانية المعنوية فسوف يؤل الى ذلك
ولابد لان الولد على حال سر ابيه واذا صحت النسبة فلابد من ان يكون
معها من اخلاقه وعلومه واحواله صلى الله عليه وسلم سر معنوي وان و
منهم مخالفة في الصورة الدينية الشرعية فلا يجوز لمؤمن ان ينظر اليهم الا بنظر التعظيم
والتبجيل والسيادة وان كانوا على خلاف الشريعة ظاهراً فقد يكون منهم
اهل الابتلا بحال المخالفة ثم الاحوال لابد لها من ان يحول وللحقيقة ان ترجع
الى طهارتها الاصلية ويؤل فافهم واعمل بذلك تعلم اسراراً في هذا المقام
مكتمة وتلمح انواراً على اهل الحجب محرمة قد استقصيت القول في ذلك في بعض
بعض كتبنا وفيما ذكرنا مقنع والله تع يقول الحق وهو يهدي السبيل وقال
اكبر آء العارفين في معرفة سر سلمان الذي الحقه باهل البيت رضي الله تع عنهم
والاقطاب الذين ورثه منهم ومعرفة اسرارهم اعلم ايدك الله انا روينا عن
حديث جعفر بن محمد الصادق عن ابيه محمد بن علي عن ابيه علي بن الحسين عن
ابيه الحسين بن علي عن ابيه علي بن ابي طالب رضي الله عنهم عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم انه قال مولى القوم منهم وخرج الامام ابو عيسى الترمذي رحمه الله عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اهل القرآن هم اهل الله عز وجل وخاصته

260

وقال الله تع في حق المخلصين من عباده ان عبادي ليس لك عليهم سلطان الآية
فكل عبد الهي توجه لاحد عليه حق من المخلوقين فقد نقص من عبوديته لله عز و
جل بقدر ذلك الحق فان ذلك المخلوق يطلبه بحقه وله عليه سلطان به فلا يكون عبداً
محضاً خالصاً لله تع وهذا هو الذي رجح عند المنقطعين الى الله عز وجل انقطاعهم
عن الخلق ولزومهم السياحات والبراري والسواحل والفرار من الناس و
لقيت منهم جماعة كثيرة في ايام سياحتي ولما كان رسول الله صلى الله عليه و
سلم عبداً محضاً قد طهره الله واهل بيته تطهيراً واذهب عنهم الرجس وهو
كل ما يشينهم فان الرجس هو القذر عند العرب قال الله تع انما يريد الله ليذهب
عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيراً الآية فلا يضاف اليهم الا مطهر ولا بد
فان المضاف اليهم هو الذي يشبههم فما يضيفون الى انفسهم الا من له حكم الطهارة
والتقديس فهذه شهادة من النبي صلى الله عليه وسلم لسلمان الفارسي رضي الله
عنه بالطهارة والحفظ الالهي والعصمة حيث قال فيه رسول الله صلى الله عليه و
سلم سلمان منا اهل البيت وشهد الله تع لهم بالتطهير وذهاب الرجس عنهم واذا
كان لا ينضاف اليهم الا مقدس مطهر وحصلت له العناية الالهية بمجرد
الاضافة فما ظنك باهل البيت في نفوسهم فهم المطهرون بل هم عين الطهارة فهذه
الآية تدل على ان الله تع قد شرك اهل البيت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
في قوله تع ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر الآية اي ونح وقذر اقذر من
الذنوب واوسخ فطهر الله سبحانه نبيه صلى الله عليه وسلم بالمغفرة فما هو ذنب
بالنسبة الينا لو وقع منه صلى الله عليه وسلم لكان ذنباً في الصورة لا في المعنى
لان الذم لا يلحق به على ذلك من الله سبحانه ولا منا شرعاً فلو كان حكمه حكم
الذنب لصحبه ما يصحب الذنب من المذمة ولم يصدق قوله تع ليذهب عنكم

الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا الآية فدخل الشرفاء اولاد فاطمة رضي الله عنها
كلهم ومن هو من اهل البيت مثل سلمان الفارسي رضي الله عنه في حكم هذه الآية
من الغفران فهم المطهرون اختصاصا من الله عز وجل وعناية بهم لشرف محمد صلى الله
عليه وسلم وعناية الله عز وجل بهم ولا يظهر حكم هذا الشرف لاهل البيت الا في الدار
الآخرة فانهم يحشرون مغفورا لهم واما في الدنيا فمن اتى منهم حدا اقيم عليه كالتائب
اذا بلغ الحاكم امره وقد زنى او سرق او شرب اقيم عليه الحد مع تحقق المغفرة كماعز
وامثاله ولا يجوز ذمه وينبغي لكل مسلم مؤمن بالله عز وجل وبما انزله ان يصدق الله
سبحانه في قوله انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا
الآية فيعتقد في جميع ما يصدر من اهل البيت ان الله تعالى عفى عنهم فيه فلا ينبغي لمسلم
ان يلحق المذمة بهم ولا ما يشين اعراض من قد شهد الله عز وجل بتطهيره وذهاب
الرجس عنه لا بعمل عملوه ولا بخير قدموه بل بسابق عناية من الله عز وجل بهم ذلك
فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم واذا صح الخبر الوارد في سلمان
الفارسي رضي الله عنه فله هذه الدرجة فانه لو كان سلمان على امر يشنؤه ظاهر
الشرع ويلحق المذمة بعامله لكان مضافا الى اهل البيت من لم يذهب عنه الرجس
فيكون لاهل البيت من ذلك بقدر ما اضيف اليهم وهم المطهرون بالنص فسلمان
منهم بلا شك وارجو ان يكون عقب علي رضي الله عنه وسلمان رضي الله عنه
تلحقهم هذه العناية كما لحقت اولاد الحسن والحسين رضي الله عنهما وعقبهم و
موالي اهل البيت فان رحمة الله تعالى واسعة اولى واذا كانت منزلة مخلوق عند الله
بهذه المثابة ان يشرف المضاف اليهم بشرفهم وشرفهم ليس لانفسهم وانما الله تعالى هو
الذي اجتباهم وكساهم حلة الشرف كيف يا ولي بمن اضيف الى من له الحمد و
المجد والشرف لنفسه وذاته وهو المجيد سبحانه وتعالى والمضاف اليه سبحانه من

عباده الذين هم عباده وهم الذين لا سلطان لمخلوق عليهم في الآخرة قال الله
تعالى لابليس ان عبادي فاضافهم اليه عز وجل ليس لك عليهم سلطان وما تجد في
القرآن عبادا مضافين اليه عز وجل الا السعداء خاصة وجاء اللفظ في غيرهم
بالعباد فما ظنك بالمعصومين المحفوظين منهم القائمين بحدود سيدهم الواقفين
عند مراسمه فشرفهم اعلى واتم وهؤلاء هم اقطاب هذا المقام ومن هؤلاء الاقطاب
ورث سلمان شرف مقام اهل البيت فكان رضي الله عنه من اعلم الناس
بما لله عز وجل على عباده من الحقوق وبما لانفسهم والخلق عليهم من الحقوق واقواهم
على ادائها وفيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان الايمان بالثريا لناله
رجال من فارس واشار صلى الله عليه وسلم الى سلمان الفارسي رضي الله
عنه وفي تخصيص النبي صلى الله عليه وسلم ذكر الثريا دون غيرها من الكواكب
اشارة بديعة لمثبتي صفات السبعة لانها سبعة كواكب فافهم فسر سلمان
الذي الحقه باهل البيت ما اعطاه الله النبي صلى الله عليه وسلم من ادا الكتابة
وفي هذا فقه عجيب فهو عتيقه صلى الله عليه وسلم ومولى القوم منهم والكل موالي
الحق سبحانه ورحمته وسعت كل شيء وكل شيء عبده ومولاه وبعد ان تبين
لك منزلة اهل البيت عند الله تعالى وانه لا ينبغي لمسلم ان يذمهم بما يقع منهم اصلا
فان الله تعالى طهرهم فليعلم الذام ان ذلك راجع اليه ولو ظلموه فذلك الظلم هو في
زعمه ظلم لا في نفس الامر وان حكم عليه ظاهر الشرع بادائه بل حكم ظلمهم ايانا في نفس الامر و
يشبه جري المقادير علينا في ماله ونفسه بغرق او بحرق وغير ذلك من الامور
المهلكة مما لا يوافق غرضه ولا يجوز له ان يذم قدر الله عز وجل ولا قضاءه بل ينبغي
له ان يتقابل ذلك كله بالتسليم والرضا وان نزل عن هذه المرتبة فبالصبر وان
ارتفع عن تلك المرتبة فبالشكر فان في طي ذلك نعما من الله تعالى لهذا المصاب

فلما بلغ وآخرين منهم لما يلحقوا بهم قال له رجل يا رسول
الله من هؤلاء الذين لم يلحقوا بنا فلم يكلمه حتى سال
ثلثا فقال وسلمان الفارسي فينا فوضع رسول الله
صلى الله عليه وسلم يده على سلمان فقال والذي
نفسي بيده لو كان الايمان بالثريا لناله رجال من
هؤلاء وفي رواية قال لو كان الدين عند الثريا لذهب به
رجل من فارس او قال من ابناء فارس حتى يتناوله
اخرجه البخاري ومسلم والترمذي رحمهم الله وفي جامع
الاصول في فضل سلمان رضي ابو هريرة رضي الله عنه
قال تلا رسول الله صلعم هذه الآية وان تتولوا يستبدل
قوما غيركم ثم لا يكونوا امثالكم قالوا ومن يستبدل
بنا قال فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم على
منكب سلمان ثم قال هذا وقومه اخرجه الترمذي
رحمه الله
منه

وليس وراء ما ذكرنا خير فانه ما وراء الا الضجر والسخط وعدم الرضا وسوء الادب
مع الله تعالى فكذلك ينبغي ان يقابل المسلم جميع ما يطرأ عليه من اهل البيت في ماله
ونفسه وعرضه واهله وذويه فيقابل ذلك كله بالرضا والتسليم والصبر ولا يلحق المذمة
بهم اصلاً وان توجهت عليهم الاحكام المقررة شرعاً فذلك لا يقدح في نسبهم بل
يجريه مجرى المقادير وانما منعنا تعليق الذم بهم اذ ميزهم الله تعالى عنا بما ليس لنا
معهم فيه قدم واما اداء الحقوق المشروعة فهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
يقترض من اليهود واذا طالبوه بحقوقهم اداها على احسن ما يمكن فان تطاول
اليهودي عليه بالقول يقول دعوه ان لصاحب الحق مقالا وقال صلى الله عليه
وسلم في قضية لو ان فاطمة بنت محمد سرقت قطعت يدها فوضع الاحكام
لله عز وجل يضعها كيف يشاء وعلى اي حال يشاء فهذه حقوق الله عز وجل و
مع هذا لم يذمهم الله تعالى وانما كلامنا في حقوقنا وما لنا ان لا نطالبهم فنحن مخيرون
ان شئنا اخذنا وان شئنا تركنا والترك افضل عموماً فكيف في اهل البيت
وليس لنا ذم احد فكيف باهل البيت فانا اذا نزلنا عن طلب حقوقنا و
عفونا عنهم في ذلك اي فيما اصابوه منا كانت لنا بذلك عند الله سبحانه اليد
العظمى والمكانة الزلفى فان النبي صلى الله عليه وسلم ما طلب منا عن امر الله عز وجل
الا المودة في القربى وفيه سر صلة الارحام ومن لم يقبل سؤال نبيه صلى الله عليه
وسلم فيما ساله فيه بما هو قادر عليه باي وجه يلقاه غداً او يرجو شفاعته وهو ما اسعف
نبيه صلى الله عليه وسلم فيما يطلب منه من المودة في قرابته فكيف باهل بيته فهم
اخص القرابة ثم انه جاء بلفظ المودة وهو الثبوت على المحبة فانه من ثبت ودّه في
امر استصحبه في كل حال واذا استصحب المودة في كل حال لم يؤاخذ اهل البيت
بما يطرأ منهم في حقه مما له ان يطالبهم به فيتركه ترك محبة وايثار لنفسه لا عليها قال المحب

الصادق م وكل ما يفعل المحبوب محبوب وجاء باسم الحب فكيف حال
المودة ومن البشرى ورود اسم الودود لله تعالى ولا معنى لثبوتها الا حصول
اثرها بالفعل في الدار الآخرة وفي النار لكل طائفة بما تقتضيه حكمة الله تعالى فيهم
وقال الآخر في هذا المعنى شعر احب لحبها السودان حتى احب لحبها سود الكلاب
قيل كانت الكلاب شاة وشاة وهو يحبب اليها فهذا فعل المحب في حب من لا
تسعده محبته عند الله ولا تورثه القربة من الله عز وجل فهل هذا الا من
صدق الحب وثبوت الود في النفس فلو صحت محبتك لله عز وجل ولرسوله
صلى الله عليه وسلم احببت اهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم و
رايت كل ما يصدر منهم في حقك مما لا يوافق غرضك وطبعك انه جمال تتنعم
بوقوعه منهم فتعلم عند ذلك ان لك عناية عند الله سبحانه الذي احببتهم من اجله
حيث ذكرك من يحبه وخطرت على باله وهم اهل بيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم فتشكر الله على هذه النعمة فانهم ذكروك بالسنة طاهرة طهرها الله بطهارة
لم يبلغها علمك واذا رايناك على ضد هذه الحالة مع اهل البيت الذين انت
محتاج اليهم ولرسول الله صلى الله عليه وسلم حيث هداك الله تعالى به فكيف
اثق انا بودك الذي تزعم به انك شديد الحب فيّ والرعاية لحقوقي او لجانبي و
انت في حق اهل بيت نبيك بهذه المثابة من الوقوع فيهم والله ما ذلك الا
من نقص ايمانك ومن مكر الله عز وجل بك واستدراجه اياك من حيث لا
تعلم وصورة المكر ان تقول وتعتقد انك في ذلك تذب عن دين الله عز وجل
وشرعه وتقول في طلب حقك انك ما طلبت الا ما اباح الله لك طلبه ويندرج
الذم في ذلك الطلب المشروع والبغض والمقت وايثارك نفسك على اهل البيت
وانت لا تشعر بذلك والدواء الشافي من هذا الداء العضال ان لا ترى لنفسك

المنى وشتى في القتال وذلك اذا اتداني الوثجان ورجل نوش اي ذو بطش والتناوش التناول ومنه قوله تعالى وانى لهم التناوش من مكان بعيد يقول انى لهم التناول للايمان في الآخرة وقد كفروا به في الدنيا ولك ان تهمز الواو كما يقال وقتت واقتت وقرئ بهما جميعا كذا في الصحاح وفي شرح البشارة الباقون بغير همز قيل ترك الهمز اصل وقيل الهمز لغة نجد ومن جاورهم وترك الهمزة لغة قريش واهل الحجاز منه

فيهم حقا وتنزل عن حقك لئلا يندرج في طلب ما ذكرته لك وما انت
من حكام المسلمين حتى يتعين عليك اقامة حد وانصاف مظلوم ورد
حق الى اهله فان كنت حاكما ولا بد فاسع في استنزال صاحب الحق عن
حقه اذا كان المحكوم عليه من اهل البيت فان ابى فحينئذ يتعين عليك
امضاء حكم الشرع فيه فلو كشف الله تعالى لك يا ولي عن منازلهم عند الله سبحانه
في الآخرة لوددت ان تكون مولى من مواليهم فالله عز وجل يلهمنا رشد
انفسنا فانظر ما اشرف منزلة سلمان رضي الله عنه عن جميعهم ولما بينت لك
اقطاب هذا المقام وانهم عبيد الله المصطفون الاخيار فاعلم ان اسرارهم
التي اطلعنا الله تعالى عليها تجهلها العامة بل اكثر الخاصة التي ليس لها هذا المقام
والخضر منهم رضي الله تعالى عنه وهو من اكبرهم وقد شهد الله تعالى له انه آتاه رحمة من
عنده وعلمه من لدنه علما اتبعه فيه كليم الله موسى عليه الصلوة والسلام الذي
قال فيه صلى الله عليه وسلم لو كان موسى حيا ما وسعه الا ان يتبعني فمن اسرارهم
ما قد ذكرناه من العلم بمنزلة اهل البيت وما قد نبه الله تعالى على علو رتبتهم في
ذلك ومن اسرارهم علم المكر الذي مكر الله سبحانه بعباده في بغضهم مع دعواهم
في حب رسول الله صلى الله عليه وسلم وسؤاله المودة في القربى وهو صلى الله
عليه وسلم من جملة اهل البيت فما فعل اكثر الناس ما سألهم فيه رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن امر الله فعصوا الله ورسوله وما احبوا من قرابته الا من
راوا منه الاحسان فاغراضهم احبوا وبنفوسهم تعشقوا ومن اسرارهم الاطلاع
على صحة ما شرع الله لهم في هذه الشريعة المحمدية من حيث لا يعلم العلماء بها فان
الفقهاء والمحدثين الذين اخذوا علمهم ميتا عن ميت انما المتاخر منهم يرويه
على غلبة ظن اذ كان النقل شهادة والمتواتر عزيز ثم انهم اذا عثروا على امور

تفيد

تفيد العلم بطريق التواتر لم يكن ذلك اللفظ المنقول بالتواتر نصا فيما
حكموا به فان النصوص عزيزة فياخذون من ذلك اللفظ بقدر قوة
فهمهم فيه ولهذا اختلفوا وقد يمكن ان يكون لذلك اللفظ في ذلك الامر
نص آخر يعارضه ولم يصل اليهم وما لم يصل اليهم ما تعبدوا به ولا يعرفون
باي وجه من وجوه الاحتمالات التي في قوة هذا اللفظ كان يحكم رسول الله
صلى الله عليه وسلم المشرع فاخذه اهل الله عز وجل عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم في الكشف على الامر الجلي والنص الصريح في الحكم او عن الله عز
وجل بالبينة التي هم عليها من ربهم سبحانه والبصيرة التي دعوا الخلق الى
الله سبحانه عليها كما قال الله تعالى أفمن كان على بينة من ربه وقال عز من قائل
قل هذه سبيلي ادعو الى الله على بصيرة انا ومن اتبعني فلم يفرد نفسه بالبصيرة
وشهد لهم بالاتباع في الحكم فلا يتبعونه الا على بصيرة وهم عباد الله اهل هذا
المقام ومن اسرارهم ايضا اصابة اهل العقائد فيما اعتقدوه في
الجناب الالهي وما تجلى لهم حتى اعتقدوا ذلك ومن اين تصور الخلاف
مع الاتفاق على السبب الموجب الذي استندوا اليه فانه ما اختلف
فيه اثنان وانما وقع الاختلاف بماذا يسمى ذلك السبب فاتفق الكل في
اثباته ووجوب وجوده ومثل هذا الخلاف يعم مع هذا الاستناد
لا هذا كله من علوم اهل هذا المقام وبعضهم زعرفا قدس الله ارواحهم
فرموده اند در شرح نشأة انسان واطوار واحوال او تا رسيدن بمقام
كمال او وتقرير انكه اوست كه مقصود است از آفرينش هر چه موجودست
جون تخمير طينت وتسويت بنيت آدم صلوات الله وسلامه على نبينا
وعليه وعلى جميع الانبياء والمرسلين در مرتبه اعتدال انسانی باتمام رسيد وحق

الله

عليها

سبحانه دران مزاج مستوی بی واسطه نفخ روح فرموده واورا جامع حقایق گردانید
ودر مسند خلافت بنشاند وآینه حضرت الوهیت ساخت پس
این صورت عنصری اورا اصل وماده صور انسانی کرد که بعضی از ان صور
مراد لعینه بودند چون کاملان از انبیا ورسل علیهم الصلوة والسلام و
کبار اولیا رضی الله تعالی عنهم وبعضی مراد لغیره بودند باز انانکه مراد لغیره
بودند بعضی چون اسباب وشروط بودند در تعین مزاج وصورت مرتبت
کاملی کاملان با بهم واتباعهم وبعضی چون آلات ومعاونات بودند در تتمیم مراتب
ومقامات کبقیة الاولیاء والمؤمنین وبعضی مسخر بودند برای تتمیم وتربیت
این عالم که وصول انسان بمقام کمال من حیث الحکمة الالهیة بران موقوفست
چون عموم اناسی واین تفاوت فرع تفاوتیست که در اصل عند تعلق حقیقة
المحبة بالعالم وما فیه واقع بود که خمیرمایه تعینات اسما وحقایق وایجاد عوالم

بیان مصطفی صلی الله علیه وسلم

وخلایق این تعلق بوده بدانکه هر چیزی را که حق سبحانه در عالم معانی ظاهر کرده است
در عالم صورت آنرا صورتی پدید کرده است صورت جملگی عوالم صورت
عنصری محمدیست صلی الله علیه وسلم وصورت پرتو نور احدیت کلمه
لا اله الا الله است وبعثت انبیا علیهم الصلوة والسلام از بهر زراعت
تخم توحیدست در زمین دلها وحقیقت محمدی صلی الله علیه وسلم کل واصل
آمد وحقیقت هر کاملی دیگر چون جزو وفرع او فالحقیقة المحمدیة صورة الاسم
الجامع الالهی والقطب الذی علیه مدار امور العالم وهو مرکز دایرة الوجود من
الازل الی الابد واحد باعتبار حکم الوحدة وهو الحقیقة المحمدیة صلی الله علیه وسلم
وباعتبار حکم الکثرة متعدد وهرچند یکی ازین کاملان دیگر را تجلی ذاتی حاصل شود
تا ذات ایشان بآن تجلی جامع جمله اسما وحقایق کلی وآینه حضرت میشود اما با

ان بهمه ظهور اثر وحکم آن مخصوصست ببعض الاسماء والصفات المختصة
بهم واختصاص دعوت هر یک رسولی از ایشان بقومی مخصوص وتقید هر
یک از ایشان فی النشاة البرزخیة بفلکی معین چنانکه در احادیث معراج آمده
است حکم آن خصوصیت است وکلیم الله موسی صلوات الرحمن وسلامه
علی نبینا وعلیه که بنص واصطنعتک لنفسی از کبار کاملان ومراد لعینه بودند
چون غالب بر وی اسم المتکلم بود ذوق وشهودش بآن نوع مخصوص
آمد تا اخبار از معراج او چنین فرمودند که ولما جاء موسی لمیقاتنا وکلمه ربه
الآیة وهمچنین از دعوات او خبر چنین کردند ولقد ارسلنا موسی بایاتنا الی فرعون
وملائه الآیة وچون مصطفی صلی الله علیه وسلم حقیقت او اصل همه بود در
دعوت او فرمودند وما ارسلناک الا کافة للناس وحقیقت او بهیچ حکمی
وقیدی ووصفی واسمی مقید ومخصوص نبود بلکه حکم جمعی ووسطی حقیقی در وی
ظاهر بود وصورت او نیز در برزخ بفلکی مقید نشد بلکه در هر فلکی از حاق وسط آن
فلک عین صورت وی است وهمچنین در جمله مراتب واسما وحقایق کلی وجزوی
هر کجا نور او صلی الله علیه وسلم وسط حقیقی حقیقت آن اسمست وخواجه
امام عالم عارف ربانی ابو یعقوب یوسف بن ایوب همدانی قدس الله
تعالی روحه در نعت مصطفی صلی الله علیه وسلم فرموده است ظاهر بآیاته
ومعجزاته باطن بمقاماته ومنازلاته ظاهر با نواده باطن با سراده اکرمه
پاکان پیشگاه ومقدسان درگاه از اقدام سید رسل وانبیا وسلطان
اولی العزم واولیا صلی الله علیه وسلم خواهند که بقدم حقیقت بیان کنند
یا یک مقام از مقامات قربش نشان کنند یا یک سر از اسرار سلطنت وی
عیان کنند نتوانند هر چند او نده راه جمال وی طلبند صفت او نده را از جمال

جمال خود در پوشاند و وی از صفت و خیال پنهان و شیخ فرید الدین عطار در
نعت مصطفی صلی الله علیه وسلم فرموده است **نعت**

تا نشانی یافت جان من ز تو ٭ بی نشانی شد نشان من ز تو ٭
حاجتم آنست ای عالی گهر ٭ گر ز پر لطفی کنی در من نظر ٭
زان نظر در بی نشانی داریم ٭ بی نشان جاودانی داریم ٭
زین همه پندار و شرک و ترهات ٭ پاک گردانی مرا ای پاک ذات ٭

سبحانه

وقیل فی بعض وجوه التفاسیر فی قوله تع ص والقرآن ذی الذکر الآیة اقسم
بالصورة المحمدیة والکمال التام الذی هو اتم الکمالات وهو الکمال القرآنی الجامع
لجمیع الحکم والحقایق اللایق بالاستعداد التام المناسب لتلک الصورة
الشریفة ذی الذکر ای ذی الشرف وجواب القسم محذوف وهو انه الحق یجب
ان یتبع ویذعن له ویقبل بخضوع وذلة وقیل ایضا فی احد وجوه التفاسیر
فی قوله عز وجل ق والقرآن المجید الآیة ق اشارة الی القلب المحمدی الذی هو
العرش الالهی المحیط بالکل کما ان ص اشارة الی صورته صلی الله علیه وسلم
وجواب القسم محذوف کما فی صاد وغیره من السور وهو انه الحق وقال ابن عطا
رحمه الله اقسم بقوة قلب حبیبه صلی الله علیه وسلم حیث حمل الخطاب فی
المشاهدة ولم یوثر ذلک فیه لعلو حاله والقرآن المجید مجده وشرفه لا الحق
وهو مطهر لمن اتبعه عن دنس الاکوان وهو احسن الاسرار وقیل ق ای لیس
الی ان لکل سالک مقاما فی القرب اذا بلغ الی مقامه المقدر له یشار الیه بقوله
ق ای قف مکانک ولا تجاوز حدک والقرآن مخصوص بالذکر لان القرآن
قانون معالجات القلوب المریضة واعظم مرض القلب نسیان الله تع کما قال
الله تع نسوا الله فنسیهم واعظم علاج لمرض النسیان ذکر الله تع لان العلاج

بالاضداد

265

[illegible]

بالاضداد وقال الله تع فاذکرونی اذکرکم واشکروا لی الآیة وقال الشیخ ابو عبد الرحمن
محمد بن الحسین بن موسی السلمی النیسابوری قدس الله تع روحه فی کتابه تاریخ
مشایخ الصوفیة روح الله تع ارواحهم فی باب الجیم فی اوله وقد اخرج هذا الکتاب
علی ترتیب الحروف المعجمة لیکون اسهل للطالب منهم اراده جعفر بن محمد بن
علی بن الحسین بن علی بن ابی طالب رضی الله عنهم المعروف بالصادق کنیته
ابو عبد الله له الاخلاق العالیة والفتوة الظاهرة ولسان فی فهم القرآن ان صح
عنه حسن و علم هذه الطبقة علم خص به القرن الاول والثانی والثالث من

اهل

اهل البیت الی جعفر بن محمد الصادق رضی الله عنهم وبعده ممن اختار منهم صحبة
الفقراء فاق جمیع اقرانه من اهل بیته وقال الجنید رحمه الله امیر المومنین علی بن
ابی طالب رضی الله عنه لو تفرغ الینا عن الحروب لنقل الینا عنه من هذا
العلم یعنی علم التصوف ما لا یقوم له القلوب وقال الجنید ایضا رحمه الله
صاحبنا فی هذا الامر الذی اشار الی ما تضمنه القلوب واومی الی حقایقه واوله
بعد نبینا صلی الله علیه وسلم علی بن ابی طالب رضی الله عنه وذلک امرئ
اعطی علما لدنیا یعنی علم التصوف توفی جعفر بن محمد رضی الله عنهما سنة ثمان
واربعین ومایة وقال الشیخ ابو بکر بن اسحق الکلاباذی البخاری رحمه الله فی

الباب

الثالث من التعرف فی ذکر رجال الصوفیة فممن نطق بعلومهم وعبر عن مواجیدهم
ونشر مقاماتهم ووصف احوالهم قولا وفعلا بعد الصحابة رضوان الله تع علیهم اجمعین

ق

علی بن الحسین زین العابدین وابنه محمد بن علی الباقر وابنه جعفر بن محمد الصادق
بعد علی والحسن والحسین رضی الله عنهم اجمعین ثم قال واویس القرنی والحسن بن
ابی الحسن البصری الی ان قال ومن اهل خراسان والجبل ابو یزید طیفور
بن عیسی البسطامی الی ان قال وممن نشر علوم الاشارة کتبا ورسایل ابو القاسم

فراسخ منها وهی من اجهات الکوفی کذا فی
الانساب وفی اربعینه الجریشا الرابع باسناده
عن ابیه عن جده حمزة باسناده عن ابی بکر
محمد بن اسمعیل القفال الشاشی رحمه الله
باسناده عن امیر المومنین علی بن ابی طالب
رضی الله عنه انه قال قال رسول الله صلعم الانبیاء
قادة والفقهاء سادة ومجالستهم زیادة الی
اخر الحدیث وقال روایة صاحب السوابق
الرضیة اسمع عن دقایق التفرید وظهر حقایق
التوحید وقد کان الامام الاعظم ابو حنیفة
رحمه الله من المتمسکین بولاء اهل بیته الطاهرین
والمتمسکین بالاتفاق علی المتبرئین منهم
والظاهرین وروی عن الامام الاعظم ابی
حنیفة رحمه الله انه قال لولا وقایع امیر
المومنین علی رضوان الله تع علیه مع البغاة
والخوارج واقضیته واحکامه معهم ما کنا
نعرف احکام اهل البغی والخوارج

منه

[illegible]

الجنید بن محمد بن الجنید البغدادی الی ان قال وابو بکر الشبلی وهو دلف
بن جحدر رحمهما الله ثم قال وممن صنف فی المعاملات ابو محمد عبد الله
بن محمد الانطاکی وابو عبد الله احمد بن عاصم الانطاکی والحارث
بن اسد المحاسبی وابو عبد الله محمد بن علی الترمذی وابو علی الجرجانی
وابو القاسم اسحق بن محمد الحکیم السمرقندی ثم قال فهولاء هم الاعلام
المذکورون المشهود لهم بالفضل ولم یذکر المتاخرین و
اهل العصر وان لم یکونوا دون ما ذکرنا علما بان المشهور منهم
یغنی عن الخبر عنهم وقال فی شرح التعرف شیخ رحمه الله چهار فصل سخن
یاد کرد علم و وجد و حال و مقام اول درجه علم است دوم وجد سوم
حال چهارم مقام ازین فصول سه از بنده است و کسوت عبودیت
و چهارم که مقامست از بنده نیست خلعت ربوبیت است
حال دلیل مقامست و وجد دلیل حالست و علم دلیل وجدست
و نطق و عبارت دلیل علم است اگر در باطن تجلی جمال افتد خروش
و ناز پدید آید و اگر در باطن تجلی جلال افتد خروش و ناله پدید آید بزرگان
چنین گفته اند که الوجد اظهار الحال و از مواجید بر احوال دلیل انکس واند
که آن مقام دیده است و هر که بآن مقام نرسیده است بر خداوندان
وجد بر خندد و هر که بآن مقام رسیده است بر صاحب وجد رحم
کند و اینجا سخن عجبست هر بلایی که درکونین کسی بوی مبتلا شود چون کسی
بروی خندد بدان بلا مبتلا شود مگر بلاء این طایفه که هر که بر ایشان خندد اگر
زه نعمت ایشان نیابد چون حال درست گردد مقام از پس درستی
حال پدید آید و رسیدن بمقام علامت نه حال بود درستی مقام بود مگر

لان

براستی حال و لکن بسیار بود حال راست و مقام درست نه زیرا که
حال کسوت عبودیتست و مقام خلعت ربوبیت کسوت بیگانه و آشنا
را پوشند و مثل حال حلیت و پیرایه است به پیرایه ملک و عاریت پیدا رایند
از ابنای که صفت ایشان گفتیم یکی علی بن الحسین زین العابدین است رضی الله
عنهما و او را زین العابدین بآن گویند که ظاهر و باطن وی و افعال و اقوال وی
خلق و خلق وی مصطفی را صلی الله علیه و سلم مانند بوده بود و دیگر فرزند وی
محمد بن علی الباقر است رضی الله عنهما که سید عصر خویش بود و مر او را سخن
بسیارست که جعفر بن محمد فرزند وی رضی الله عنهما از وی روایت کرده است
کتب این طایفه از سخن ایشان پرست و باز فرزند وی جعفر بن محمد الصادق
رضی الله عنهما و برا خود کتب بسیارست و ابو جعفر منصور امیر المومنین

حکایت

شبی وزیر خویش را بخواند و گفت جعفر بن محمد را بیار تا بکشم وزیر گفت
یا امیر المومنین وی مردیست از دنیا اعراض کرده و روی بعبادت حق سبحانه
آورده ترا از وی چه زیانست جواب داد و گفت کانک تقول بامامته و الله
انه امامک و امامی و امام الخلایق اجمعین و لکن الملک عقیم ایتنی به وزیر گفت
بطلب وی رفتم به سرای وی رسیدم بار خواستم و برا اندر نماز یافتم
بایستادم تا فارغ شد گفتم امیر المومنین بدعوت برخاست و بیامد و امیر
المومنین غلامانرا گفته بود که چون من کلاه از سر بردارم ویرا بکشید چون
در وی آمدیم منصور از جای برجست و جعفر را رضی الله بر صدر بنشاند
و خود پیش وی بزانو در افتاد و گفت سل حاجتک یا بن رسول الله گفت
حاجتی ان لا تدعونی حتی آتیک و لا تسال عنی حتی اسالک و تخلی بینی و بین عبادة
ربی قال لک ذلک فانصرف و انصرف و لرزه بر منصور افتاد و اجها

الملک عقیم لانه یقطع فیه الارحام بالقتل والعقوق ه

پوشیده نه

بخواست ذخت و بفرمود تا دو اجها بروی که غلامان از آن سو بدید بنوده‌اند
و مرا گفت مرو تا بر خیزم چندان بیهوش بماند که سه نماز از وی فوت شد
چون برخاست مرا پرسید که چه وقتست گفتم فلان وقت طهارت کرد
و نمازها قضا کرد چون فارغ شد مرا و را پرسیدم که ترا چه افتاد گفت چون
وی پای در سرای نهاد اثر دهایی دیدم که یک لب او بزیر صفه بود و یک لب
او زبر صفه و مرا بزبان فصیح گفت اگر او را بیازاری ترا با صفه فرو خورم قوله
بعد النقی والحسن والحسین رضی الله عنهم اما علی بن ابی طالب رضی الله عنه

ذکر امیر المومنین علی بن ابی طالب رضی الله عنه

سر عارفان بود و همه امت را اتفاقست که مر علی را رضی الله عنه انفاس
پیغمبر بود صلی الله علیه و سلم و مر او را سخنانست که پیش از وی کس نگفته است
و از پس وی کسی مثل آن نیاورده است تا بدانجا که روزی بر منبر بر آمد و گفت
سلونی عما دون العرش فان بین الجوانح علما جما هذا لعاب رسول الله
صلی الله علیه و سلم فی فمی هذا ما زقنی رسول الله صلی الله علیه و سلم زقا زقا فو الذی
نفسی بیده لو اذن للتوریة والانجیل ان یتکلما لوضعت وساده فاخبرت فیهما
فصدقانی علی ذلک و کان فی المجلس رجل یقال له دعلب الیمانی فقال ادعی هذا
الرجل دعوی عریضة لافضحنه فقام فقال اسال فقال و یلک تفقها لا تسال
تعنتا فقال انت حملتنی علی ذلک هل رایت ربک یا علی قال ما کنت لا عبد
ربا لم اره قال کیف رایته قال لم تره العیون بمشاهدة العیان و لکن راه
القلوب بحقایق الایقان ربی واحد لا شریک له احد لا ثانی له فرد لا مثل له
لا یحویه مکان و لا یداوله زمان لا یدرک بالحواس و لا یقاس بالناس فصاح
دعلب وسقط مغشیا علیه فلما افاق قال عاهدت الله تعالی ان لا اسال بعد هذا
احدا تعنتا فقال علی بن ابی طالب رضی الله عنه هذا ان کان لا ارایک

ولیکن

ذکر امیر المومنین حسن بن علی رضی الله عنهما

و اما حسن بن علی رضی الله عنهما از معاملات وی چیزی بگوییم مر او را شش
بار زهر دادند پنج بار در وی کار نکرد بار ششم کار کرد حسین بن علی رضی الله
عنه ببالین وی آمد و گفت یا برادر اگر دانی که ترا زهر داده است مرا خبر ده
تا اگر ترا کاری باشد خصمی کنم گفت یا برادر پدر ما علی رضی الله عنه غماز نبود
و مادر ما فاطمه رضی الله عنها غماز نبود و جد ما مصطفی صلی الله علیه و سلم
غماز نبود و جده ما خدیجه رضی الله عنها غماز نبود از اهل بیت ما غماز نیاید
اگر بقیامت خدای عز و جل مرا بیامرزد تا آنکس که مرا زهر داده است بمن
نبخشند ببهشت در نروم روزی نشسته بود مردی در آمد و حسن علی رضی الله عنه نان
میخورد گفت مرا ده هزار درم و امست حسن رضی الله عنه بفرمود تا ده هزار
ده هزار درم دادند و آن مرد بیرون رفت و نگفتش بیا تا نان خوری گفتند
یا بن رسول الله ده هزار درم بخشیدی و نگفتی که بیا نان خور گفت با آن خدای
جل ذکره که جد مرا مصطفی صلی الله علیه و سلم براستی فرستاد که اگر من تا امروز
دانستم که کسی را بباید گفت که بیا تا نان خوری و از اخلاق حسین رضی الله

ذکر امیر المومنین حسین بن علی رضی الله عنهما

عنه نیز چیزی بگوییم روزی طعام میخورد کنیزکی بر زبر سر وی ایستاده بود با
کاسه از طعام کاسه از دست وی بیفتاد وی خشم گرفت کنیزک گفت و
الکاظمین الغیظ حسین رضی الله عنه فرمود کظمت غیظی کنیزک گفت والعافین
عن الناس حسین رضی الله عنه گفت عفوت عنک کنیزک گفت والله یحب
المحسنین حسین گفت رضی الله عنه انت حرة لوجه الله سبحانه و مناقب
آنکسانی که توانند گفت که پاره از پیغمبر صلی الله علیه و سلم باشند و خدای
عز و جل در شان ایشان گفته باشد انما یرید الله لیذهب عنکم الرجس اهل البیت
و یطهرکم تطهیرا الایه و قال صلی الله علیه و سلم فی دعایه لعلی اللهم ادر الحق

حيث دار رواه الترمذي رحمه الله قال الامام النواوي رحمه الله في ذكر امير المؤمنين
علي بن ابي طالب رضي الله عنه هو علي بن ابي طالب القرشي الهاشمي المكي المدني
الكوفي امير المؤمنين ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وام علي فاطمة بنت
اسد بن هاشم بن عبد مناف الهاشمية وهي اول هاشمية ولدت هاشميا
اسلمت وهاجرت الى المدينة وتوفيت في حيوة رسول الله صلى الله عليه
وسلم وصلى عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم ونزل في قبرها كنية علي رضي
الله عنه ابو الحسن وكناه رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا تراب وكان
احب ما ينادى به اليه وهو اخو رسول الله صلى الله عليه وسلم بالموخاة وصهره
على فاطمة سيدة نساء العالمين رضي الله عنها وابو السبطين رضي الله عنهم و
اول هاشمي ولد بين هاشميين واول خليفة من بني هاشم وهو احد العشرة الذين
شهد لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة واحد اصحاب الشورى
الذين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض وهو احد الخلفاء الراشدين
واحد العلماء الربانيين والشجعان المشهورين والزهاد المذكورين واحد السابقين
الى الاسلام وقد اختلف العلماء في اول من اسلم من الامة فقيل خديجة وقيل ابو بكر
وقيل علي رضي الله عنهم والصحيح خديجة ثم ابو بكر ثم علي رضي الله عنهم ونقل الثعلبي
رحمه الله اجماع العلماء على ان اول من اسلم خديجة قال وانما الخلاف في الاول بعدها
قال العلماء والاورع ان يقال اول من اسلم من الرجال الاحرار ابو بكر ومن الصبيان
علي ومن النساء خديجة ومن الموالي زيد بن حارثة ومن العبيد بلال رضي الله عنهم
اجمعين وقالوا اسلم وهو ابن عشر سنين وقيل ابن خمس عشرة سنة حكوه عن الحسن
البصري وغيره رضي الله عنهم وقيل اسلم علي والزبير رضي الله عنهما وهما ابنا ثمان
سنين وقال الامام تاج الاسلام الحرابادي البخاري رحمه الله في اربعينه

الحديث الرابع في ذكر علي رضي الله عنه والصحيح انه اسلم قبل البلوغ
وروي هذا البيت عن علي رضي الله عنه بيت سبقتكم الى الاسلام طرا
غلاما ما بلغت اوان حلمي في ابيات قال فيها محمد النبي اخي وصهري
وحمزة سيد الشهداء عمي وجعفر الذي يضحي ويمسي يطير مع الملائكة ابن امي
وبنت محمد سكني وعرسي منوط لحمها بدمي ولحمي وسبطا احمد ولداي منها
فمن منكم له سهم كسهمي واوجب لي ولايته عليكم رسول الله يوم غدير خم
شهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بدرا واحدا والخندق وبيعة الرضوان
وخيبر والفتح وحنينا والطايف وساير المشاهد الا تبوك فان النبي صلى الله عليه
وسلم استخلفه على المدينة وله في جميع المشاهد آثار مشهورة قالوا واعطاه النبي
صلى الله عليه وسلم اللواء في مواطن كثيرة وقال سعيد بن المسيب رضي الله عنه
اصابت عليا رضي الله عنه يوم احد ست عشرة ضربة واحواله في الشجاعة
وآثاره في الحروب مشهورة واما علمه فكان من العلوم بالمحل العالي قال ابن المسيب
ما كان احد يقول سلوني غير علي رضي الله عنه وقال ابن عباس رضي الله عنهما اعطي
علي رضي الله عنه تسعة اعشار العلم ووالله لقد شاركهم في العشر الباقي قال واذا
ثبت لنا الشيء عن علي رضي الله عنه لم نعدل الى غيره وسوال كبار الصحابة له و
رجوعهم الى فتاواه واقواله في المواطن الكثيرة والمسايل المعضلات مشهور واما
زهده رضي الله عنه فهو من الامور المشهورة التي اشترك في معرفتها الخاص والعام
واما ما روينا عنه في مسند الامام احمد بن حنبل رحمه الله وغيره انه قال رضي الله عنه لقد
رايتني واني لاربط الحجر على بطني من الجوع وان صدقتي لتبلغ اليوم اربعة آلاف
دينار وفي رواية اربعين الف دينار فقال العلماء رحمهم الله لم يرد رضي الله عنه
زكوة مال يملكه وانما اراد رضي الله عنه الوقوف الذي تصدق بها وجعلها صدقة

جارية وكان الحاصل من غلتها يبلغ هذا القدر قالوا ولم يدخر رضي الله عنه فقط
مالا يقارب هذا المبلغ ولم يترك حين توفي الا ستمائة درهم وذو بنا انه كان عليه
ازار غليظ اشتراه بخمسة دراهم والاحاديث الواردة في الصحيح في فضله كثيرة
وفي كتاب الترمذي عن ابي سريحة الصحابي او زيد بن ارقم رضي الله عنهما شك
شعبة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من كنت مولاه فعلي مولاه رواه الترمذي
رحمه الله وقال حديث حسن والشك في عين الصحابي لا يقدح في صحة الحديث
لانهم كلهم عدول وعن بريدة رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان الله تعالى امرني بحب اربعة واخبرني انه يحبهم قيل يا رسول الله سمهم لنا
قال علي منهم يقول ذلك ثلاثا وابو ذر والمقداد وسلمان امرني بحبهم واخبرني انه
يحبهم رواه الترمذي رحمه الله وقال حديث حسن وعن رسول الله صلى الله عليه و
سلم انه قال علي مني وانا من علي ولا يودي عني الا انا او علي رواه الترمذي والنسائي
وابن ماجه رحمهم الله قال الترمذي حديث حسن وفي بعض النسخ حسن صحيح و
عن ابن عمر رضي الله عنهما انه آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين اصحابه فجاء
علي تدمع عيناه فقال يا رسول الله آخيت بين اصحابك ولم تواخ بيني و
بين احد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انت اخي في الدنيا والآخرة رواه الترمذي
رحمه الله وقال حديث حسن وعن ام عطية رضي الله عنها قالت بعث النبي
صلى الله عليه وسلم جيشا فيهم علي رضي الله عنه فسمعت النبي صلى الله عليه وسلم
وهو رافع يديه يقول اللهم لا تمتني حتى تريني عليا رواه الترمذي رحمه الله و
قال حديث حسن واحوال علي رضي الله عنه وفضايله في كل شيء مشهورة غير
منحصرة وولي الخلافة خمس سنين وقيل خمس سنين الا اشهرا ولما دخل الكوفة قال
له بعض حكماء العرب لقد زينت الخلافة وما زانتك وهي كانت احوج اليك

ملك اليها

منك اليها وله رضي الله عنه في قتال الخوارج عجايب ثابتة في الصحيح مشهورة واخبر
النبي صلى الله عليه وسلم بانه سيقتل ونقلوا عنه آثارا كثيرة تدل على انه رضي الله
عنه علم السنة والشهر والليلة التي يقتل فيها وضرب ابن ملجم عليا رضي الله عنه بسيف
مسموم في جبهته فاوصله الى دماغه في الليلة المذكورة وهي ليلة الجمعة وانه لما خرج لصلوة
الصبح حين خرج صاحت الإوز في وجهه فطردن عنه فقال رضي الله عنه دعوهن
فانهن نوايح ولما ضربه عبد الرحمن بن ملجم المرادي الخارجي قال فزت ورب
الكعبة ثم توفي رضي الله عنه في الكوفة ليلة الاحد التاسع عشر من شهر رمضان سنة
اربعين وغسله الحسن والحسين وعبد الله بن جعفر رضي الله عنهم وكفن في ثلاثة
اثواب ليس فيها قميص ولا عمامة قالوا ولما فرغ علي رضي الله عنه من وصيته قال
السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ثم لم يتكلم الا لا اله الا الله حتى توفي ودفن في
السحر وصلى عليه ابنه الحسن رضي الله عنهما وقيل كان عنده فضل من حنوط رسول
الله صلى الله عليه وسلم اوصى ان يحنط به وتوفي وهو ابن ثلاث وستين على
الاصح وهو قول الاكثرين ودفن بالكوفة ورثاه الناس فاكثروا فيه المراثي
وكان رضي الله عنه آدم اللون اصلع ربعة ابيض الراس واللحية وربما
خضب لحيته وكانت لحيته كثيفة طويلة وكان حسن الوجه ضحوك السن
وفي جامع الاصول كان علي رضي الله عنه آدم شديد الادمة عظيم العينين اقرب
الى القصر من الطول ذا بطن كثير الشعر عريض اللحية اصلع ابيض الراس واللحية
لم يصف احد بالخضاب الا ناذرا استشهد بالكوفة ضربه ابن ملجم صبيحة الجمعة
لسبع عشرة ليلة خلت من شهر رمضان سنة اربعين وتوفي بعد ثلاث
ليال من ضربته وكان خلافته اربع سنين وتسعة اشهر وايا ما في شرح الكرماني
لصحيح البخاري في كتاب العلم في باب اثم من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم

في وصف علي رضي الله عنه كان حسن الوجه كأنه القمر ليلة البدر ضحوك السن
وكتب وصيته فلما فرغ من الوصية قال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ثم لم
يتكلم الا لا اله الا الله وفي الاربعين لتاج الاسلام الحدابادي البخاري في
الحديث الرابع وكان علي رضي الله عنه حسن الوجه شديد الادمة من بعيد
وان تبينته من قريب قلت اسمر مايل الى الحمرة مربوعا ابلج اصلع اشعر البدن
عظيم البطن طويل اللحية قد ملئت ما بين منكبيه خضب بالحناء ولم يكن اعضاوه
واطرافه مستوية متناسبة حتى وصفه بعضهم فقال وكانه كسرت اعضاوه ثم
جبرت ضمه رسول الله صلى الله عليه وسلم الى نفسه في القحط الذي كان بمكة
قبل البعثة وتولى تربيته في بيته وعلمه وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه
ان القرآن انزلت على سبعة احرف ما منها حرف الا له ظهر وبطن وان
علي بن ابي طالب رضي الله عنه عنده منه علم الظاهر والباطن وفي الاربعين
المذكور للامام تاج الاسلام المذكور رحمه الله كانت خلافة علي رضي الله عنه
اربع سنين وتسعة اشهر صلى عليه الحسن ابنه رضي الله عنهما قيل كبر عليه اربع تكبيرات
وقيل تسع تكبيرات وغسله الحسن والحسين وعبد الله بن جعفر رضي الله عنهم
ودفن بالكوفة وعمي قبره وقيل دفن في مسجدها الى ان استخرجه الحجاج ودفنه حيث
لم يعلم وقيل نقله الحسن الى المدينة وقيل ضلت به الراحلة التي كان عليها فلم
يوجد وقيل دفن في قصر الامارة بالكوفة وقيل اوصى ان يخفي موضع قبره ويدفن
بالليل ولم يزل قبره رضي الله عنه مخفيا الى زمن الرشيد ثم ظهر بالغريين بظاهر
الكوفة ويزوره اليوم عالم الى يومنا من الاربعين المذكور وقيل ان الحسن بن علي
رضي الله عنهما بعد ما صالح اهل الشام فدفنه بالمدينة مع فاطمة بنت رسول الله
صلى الله عليه وسلم ورضي الله عنها بوصية منه رضي الله تعالى عنه وعن بعضهم انه

ليلاً

رضي الله عنه

قال الحسين بن علي رضي الله عنهما اين دفنتم عليا رضي الله عنه فقال خرجنا به ليلاً
من منزله حتى مررنا على مسجد الاشعث حتى اذا خرجنا الى الظهر بجنب الغري
من نجف الكوفة دفناه هناك وعفيناه موضع قبره بوصية منه رضي الله عنه و
عن الحاكم ابي عبد الله الحافظ باسناده رفعه الى بعضهم انه قال لما حضرت
وفاة علي رضي الله عنه قال للحسن والحسين اذا انا مت فاحملاني على سريري ثم
اخرجاني ثم اتيا بي الغريين فانكما ستريان صخرة بيضاء تلمع نورا فاحتفرا
فانكما تجدان فيها ساجة فادفناني فيها وفي رواية لابن ابي الدنيا انه قال
بعضهم خرج الرشيد من الكوفة متصيدا بناحية الغريين فلجأت الظباء
الى ناحية الغريين فارسلنا عليها الصقور ورجعت الكلاب فاخبرنا الرشيد
فاحضر شيخا من مشايخ الغريين وساله فقال اخبرنا عن ابائنا انه قبر علي رضي
الله عنه فاستثبت الرشيد ذلك وكان يزوره في كل عام الى ان مات
وفي تاريخ الكامل لابن الاثير رحمه الله في سنة اربعين ولما استشهد امير المؤمنين
علي رضي الله عنه دفن عند مسجد الجماعة وقيل في القصر وقيل في غير ذلك والاصح
ان قبره رضي الله عنه هو في الموضع الذي يزار ويتبرك به وقيل والصحيح انه رضي
الله عنه دفن في الرحبة اولا في مسجد الكوفة فيما يلي باب كندة ثم نقل ليلا الى الغري
ليخفي موضع قبره رضي الله عنه وعن زيد بن علي رضي الله عنهما انه قال لاصحابه
وهم يمشون معه في طريق الغري اتدرون اين نحن نحن في رياض الجنة نحن في
طريق قبر امير المؤمنين رضي الله عنه ويروى ان جعفر الصادق رضي الله عنه
قال لابنه اسمعيل وهو بالغري هذا قبر جدك رضي الله عنه وما يقول العوام ليس
بشيء وقال الامام صاين الملة والدين ابو رشيد الحافظ المحدث رحمه الله
في ذكر علي رضي الله عنه لم يزل قبره مخفيا الى زمن الرشيد ثم ظهر بالغري بظاهر

الكوفة ويزوره اليوم عالم من الناس وصار قبره ماوى كل لهيف وملجا
كل هارب وفي تاريخ الامام عبد الله بن اسعد بن علي اليافعي اليمني نزيل
الحرمين الشريفين المسمى بمرآة الجنان في معرفة حوادث الزمان في سنة
اربعين في ذكر علي رضي الله عنه قتل ابن ملجم واحرق وما كان كفوا للشجاعة
علي رضي الله عنه ولا عليه من ذوي الاقتدار لولا مساعدة الاقدار ومن الاجوبة
المعجبة المعجزة ما روي انه قيل لعلي رضي الله عنه ما بال خلافة ابي بكر وعمر رضي الله عنهما
كانت صافية وخلافتك انت وعثمان رضي الله عنكما متكدرة فقال رضي الله
عنه للسائل لاني كنت انا وعثمان من اعوان ابي بكر وعمر رضي الله عنهما وكنت انت
وامثالك من اعوان عثمان واعواني ومنها انه لما قال له رضي الله عنه بعض اليهود
وما اتى عليكم معشر المسلمين بعد موت نبيكم الا كذا وكذا من زمان ذكره حتى علا
بعضكم بالسيف راس بعض قال رضي الله عنه لليهودي فانكم ما جفت اقدامكم
من البحر حتى قلتم معشر اليهود يا موسى اجعل لنا الها كما لهم آلهة وقال الامام النووي
رحمه الله في ذكر علي رضي الله عنه روي له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسمائة
حديث وستة وثمانون حديثا اتفق البخاري ومسلم رحمهما الله منها على عشرين
حديثا وانفرد البخاري بتسعة ومسلم رحمه الله بخمسة عشر روى عنه بنوه الثلثة الحسن
والحسين ومحمد بن الحنفية وابن مسعود وابن عمر وابن عباس وابو موسى وعبد الله
بن جعفر وعبد الله بن الزبير وابو سعيد وزيد بن ارقم وجابر بن عبد الله وابو امامة
وصهيب وابو رافع وابو هريرة وجابر بن سمرة وحذيفة بن اسيد وسفينة و
عمرو بن حريث وابو ليلى والبراء بن عازب وطارق بن شهاب وجرير بن
عبد الله وابو الطفيل وابو جحيفة الصحابيون رضي الله تع عنهم الا محمد بن الحنفية
فانه تابعي وروى عنه رضي الله من التابعين خلايق مشهورون ونقلوا عن ابن

رحمه الله

ترجمة الامام حسن البصري رضي الله عنه

مسعود رضي الله عنه انه قال كنا نتحدث ان اقضى اهل المدينة علي رضي الله عنه
وقال الامام النووي رحمه الله في ذكر الحسن البصري رضي الله عنه
قيل انه لقي علي بن ابي طالب رضي الله عنه ولم يصح والحسن البصري هو
الامام المشهور المجمع على جلالته في كل شيء ابو سعيد الحسن بن ابي الحسن
يسار التابعي البصري بفتح الباء وكسرها الانصاري مولاهم مولى زيد بن ثابت
رضي الله عنه وامه اسمها خيرة مولاة لام سلمة رضي الله تع عنها ام المؤمنين
ولد الحسن لسنتين بقيتا من خلافة عمر رضي الله عنه قالوا فربما خرجت
امه في شغل فيبكي فتعطيه ام سلمة رضي الله عنها ثديها فيدر عليه فيرون ان تلك
الفصاحة والحكم من ذلك ونشا الحسن رضي الله عنه بوادي القرى وكان
فصيحا راى طلحة بن عبيد الله وعائشة رضي الله عنهما ولم يصح له سماع منهما
قيل انه لقي علي بن ابي طالب رضي الله عنه ولم يصح وسمع ابن عمر وانسا وسمرة
وابا بكرة وقيس بن عاصم وجندب بن عبد الله ومعقل بن يسار وعبد
الرحمن بن سمرة وابا برزة الاسلمي وعمران بن الحصين وغيرهم رضي الله تع عنهم
وسمع خلايق من كبار التابعين وروى عنه خلايق من كبار التابعين وغيرهم و
عن الفضيل بن عياض رحمه الله انه سالت هشام بن حسان كم ادرك
الحسن من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم قال مائة وثلاثين
قلت وابن سيرين قال ثلثين وعن الحسن رضي الله عنه انه قال غزونا غزوة الى
خراسان معنا فيها ثلثمائة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم
وقال يحيى بن معين وابو حاتم وابن ابي خيثمة وغيرهم لم يصح للحسن سماع من ابي
هريرة فقيل ليحيى يجي في بعض الحديث عن الحسن قال حدثنا ابو هريرة قال
ليس بشيء وعن مطر الوراق قال كان الحسن كانما كان في الآخرة فهو يخبر عما راى

معاين وقال ابو بردة لم نر من لم يصحب النبي صلى الله عليه وسلم اشبه باصحابه
من الحسن وعن محمد بن سعد انه قال كان الحسن جامعا عالما رفيعا ثقة فقيها مامونا
عابدا ناسكا كثير العلم فصيحا جميلا وسيما وقدم مكة فاجلسوه على سرير واجتمع
الناس اليه فيهم طاوس وعطا ومجاهد وعمرو بن شعيب رضي الله عنهم فحدثهم
فقالوا او قال بعضهم لم نر مثل هذا قط وقال بكر بن عبد الله الحسن افقه من رايناه
ومناقبه كثيرة مشهورة توفي رضي الله عنه سنة عشر ومائة قال الامام النواوي رحمه الله
حيث جا الحسن مطلقا في المهذب فهو البصري رضي الله عنه وفي جامع الاصول
ابو سعيد الحسن بن ابي الحسن واسم ابي الحسن يسار البصري من سبي ميسان مولى
زيد بن ثابت ولد لسنتين بقيتا من خلافة عمر رضي الله بالمدينة وقدم البصرة
بعد مقتل عثمان رضي الله عنه وراى عثمان رضي الله عنه وقيل انه لقي عليا بالمدينة
واما بالبصرة فان رؤيته اياه لم تصح لانه كان في وادي القرى متوجها نحو البصرة حين
قدم علي رضي الله عنه البصرة وقتال لقي طلحة وعايشة رضي الله عنهما ولم يصح له منهما
سماع وروى عن غيرهما من الصحابة مثل ابي بكرة وانس وسمرة رضي الله عنهم روى
عنه خلق كثير من التابعين وتابعيهم وهو امام وقته في كل فن وعلم وزهد وورع وعبادة
مات في رجب سنة عشر ومائة يسار بفتح اليا تحتها نقطتان وتخفيف السين المهملة
وميسان بفتح الميم وسكون اليا تحتها نقطتان وبالسين المهملة وقال الشيخ الكبير قدوة
ارباب الطريقة والحقيقة نجم الحق والدين ابو الجناب احمد بن عمر بن محمد بن عبد الله
الصوفي روح الله تعالى روحه في اجازاته لبعض السالكين من اصحابه وهو جمال الدين
ابو الفتح محمد بن ابي القاسم الساوي رحمه الله في الباس الخرقة وفي تلقين ذكر لا اله
الا الله والاجلاس في الخلوة في سنة احدى عشر وستمائة في ذكر طريق الصحبة و
اخذ علم الطريقة اني صحبت الشيخ روزبهان الكبير الفارسي رحمه الله بمصر واخذت

272

منه علم الطريقة الى ان قال في ذكر ابي القاسم الكركاني صحب هو ابا عثمان المغربي
واخذ منه علم الطريقة وهو صحب ابا علي الكاتب واخذ منه علم الطريقة وصحب
هو ابا علي الرودباري واخذ منه علم الطريقة وصحب هو ابا القاسم الجنيد واخذ
منه علم الطريقة وصحب هو سريا السقطي خاله واخذ منه علم الطريقة وصحب
هو معروفا الكرخي واخذ منه علم الطريقة وصحب هو داود الطائي واخذ منه
علم الطريقة وصحب هو حبيبا العجمي واخذ منه علم الطريقة وصحب هو الحسن
البصري واخذ منه علم الطريقة وصحب هو الصحابة رضي الله عنهم واخذ منهم علم
الطريقة هذا هو الصحيح ومن الناس من يقول صحب الحسن البصري علي بن
ابي طالب رضي الله عنه واخذ منه علم الطريقة ولا يصح ذلك والله تعالى اعلم
وقال رحمه الله في ذكر الباس الخرقة وفي اسنادها عن عبد الواحد بن زيد
وعبد الواحد هذا ابنتمي في العلم الى الحسن البصري وفي الخرقة الى كميل بن زياد
عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه ثم اعلم ان العقب من اولاد امير المؤمنين
علي بن ابي طالب رضي الله عنه من خمسة نفر وهم الحسن ابو محمد السبط والحسين
ابو عبد الله السبط رضي الله عنهما امهما سيدة نساء العالمين الزهراء البتول
فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي الله تعالى عنها وابو القاسم
محمد بن الحنفية رضي الله عنه امه خولة بنت جعفر بن قيس الحنفية وابو
القاسم عمر رضي الله عنه امه الصهباء ام حبيبة التغلبية وابو الفضل العباس
رضي الله عنه امه ام البنين الكلابية قالوا اولاد امير المؤمنين علي رضي الله عنه
في اكثر الروايات خمسة وثلثون ولدا ذكورهم اكثر من اناثهم ذكورهم تسعة
عشر الحسن والحسين وزينب الكبرى ورقية الكبرى وهي ام كلثوم امهم فاطمة
بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنها وكانت زينب الكبرى

بيان اولاد امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه

زوجت
زوجت

روت عن ابيها فاطمة رضى الله عنهما وهى خرجت الى عبد الله بن جعفر بن ابى طالب فاولدها عليا وعباسا وعونا وغيرهم رضى الله عنهم وخرجت رقية الكبرى الى عمر بن الخطاب رضى الله عنه فاولدها زيدا ومات زيد وامه فى يوم واحد وزوجها العباس عمر برضا ابيها على رضى الله عنهم واذنه وهذه الرواية هى المعول عليها عند الشيعة ايضا وقال فى شرح السنة فى باب ما يحل ويحرم من النساء والجمع بينهن كل امراتين من اهل النسب لو قدرت احديهما رجلا حرمت الاخرى عليه فالجمع بينهما حرام ولا باس بالجمع بين المراة وزوجة ابيها او زوجة ابنها وان كن لو قدرنا احديهما رجلا حرمت الاخرى عليه لانه لا نسب بينهما جمع عبد الله بن جعفر بين زينب بنت على رضى الله عنه وامراة على ليلى بنت مسعود التميمى وقال ابن سيرين لا باس به وجمع الحسن بن الحسن بن على رضى الله عنهم بين بنتى عم فى ليلة وكرهه جابر بن زيد للقطيعة وليس فيه تحريم لقوله تعالى واحل لكم ما وراء ذلكم والعقب من ولد جعفر بن ابى طالب رضى الله عنه من رجل واحد وهو عبد الله بن جعفر الجواد رضى الله عنهما ومنه فى على فيه البيت والعدد واسحق ومعاوية وقد انقرض بعد ما صار له ذيل واسمعيل وهو مقل واسمعيل كان من الزهاد والعقب من ولد على يقال له الزينبى فى محمد واسحق ومحمد امه بنت عبد الله بن العباس رضى الله عنهم وكان محمد جليلا ثم من اجمل الناس ومنه اكثر البيت وفيه قيل

شعر قضى الله ان الجعفرى محمدا هو البدر ذو الاشراف بين الكواكب

وقالوا ثلثة بنوا عمام فى زمن واحد كل منهم يسمى عليا ثم بنوهم ثلثة يسمى كل محمدا وكل منهم سيد فقيه عالم عابد يصلح للامامة وهم محمد بن على بن الحسين ابا باقر ابو جعفر ومحمد على بن عبد الله بن جعفر بن ابى طالب ومحمد بن على بن عبد الله بن العباس رضى الله عنهم اجمعين وهذه فضيلة لا يشاركهم فيها احد ومن اغرب

نهتيا فى العالم ويتفق فى الائمة والجعفريون كثيرون فى سمرقند وبخارا وانقطوا ان وبعضهم ذكروا فى كتاب المعتقد للعلامة نجم الملة والدين ابى حفص عمر النسفى رحمه الله وفى كتاب الانساب للامام عبد الكريم السمعانى وفى كتاب انساب السادات اهل بيت النبوة رضى الله عنهم وفى انساب السمعانى رحمه الله الجعفرى نسبة الى جعفر بن طيار ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم الامام ابو الحسن على بن الحسن الجعفرى من ولد جعفر الطيار رضى الله عنه وقال فى ترجمة السغدى هذه النسبة الى السغد وهى ناحية من نواحى سمرقند كثيرة المياه حسنة الاشجار خرج منها جماعة كثيرة من العلماء منهم الامام ابو الحسن على بن الحسن بن محمد السغدى ممن سكن بخارا لكان اماما فاضلا مناظرا توفى رحمه الله سنة احدى وستين واربعماية وفى انساب السمعانى رحمه الله ابو بكر محمد بن على بن حيدر بن حمزة بن اسمعيل بن عبد الله بن الحسن بن محمد بن جعفر بن ابى القاسم بن محمد بن اسحق بن عبد الله بن جعفر بن ابى طالب الجعفرى من اهل بخارا سمع الحافظ ابا عبد الله الغنجارى روى له ابو عمرو عثمان بن على البيكندى ببخارا ذكره عبد العزيز بن محمد النخشبى فى شيوخه وقال السيد الفقيه ابو بكر الجعفرى مكثر لحب الحديث واهله مذهبه مذهب الكوفيين رحمهم الله ولما استشهد جعفر رضى الله عنه بارض موتة من الشام على نحو مرحلتين من بيت المقدس راى النبى صلى الله عليه وسلم عبد الله بن جعفر رضى الله عنهما فدعا وقال اللهم اخلف جعفرا فى عقبه وتوفى صلى الله عليه وسلم ولعبد الله بن جعفر عشر سنين ولم يبايع النبى صلى الله عليه وسلم من لم يحتلم الا الحسن والحسين وعبد الله بن جعفر وعبد الله بن العباس رضى الله عنهم قال الامام البغوى رحمه الله توفى عبد الله بن جعفر رضى الله عنهما بالمدينة سنة ثمانين من

بن ج

الهجرة وهو ابن ثمانين سنة هذا هو الصحيح وقول الجمهور وقال جماعة توفي
سنة تسعين وهو الجواد بن الجواد قيل لم يكن في الاسلام اسخى منه قال ابن
قتيبة ولد عبد الله بن جعفر رضي الله عنهما سبعة عشر ابنا وبنتين فمن
البنين علي وعباس وعون الاكبر وجعفر الاكبر امهم زينب بنت علي
بن فاطمة رضي الله عنهم ومن البنين معاوية واسمعيل واسحق والقاسم
لامهات الاولاد وروي لعبد الله بن جعفر رضي الله عنهما عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم خمسة وعشرون حديثا اتفق البخاري ومسلم رحمهما الله
منها على حديثين روى عنه محمد بن علي بن الحسين والقاسم بن محمد والشعبي وغيرهم
وقيل لعبد الله بن جعفر رضي الله عنهما تسعة وعشرون حديثا وقال في تهذيب
الانساب العقب من ولد ابرهيم بن عبيد الله بن ابرهيم بن محمد بن علي بن عبد الله
الجواد بن جعفر الطيار في محمد بن ابرهيم الى ان قال له ولد بنجار واما اعقاب
الحسن والحسين رضي الله عنهما فمن اثني عشر سبطا ستة من ولد الحسن وستة من
ولد الحسين رضي الله عنهما فاما اسباط الحسن فهم عبد الله وابرهيم والحسن
المثلث امهم فاطمة بنت الحسين بن علي اخت زين العابدين رضي الله عنهم
وجعفر وداود لام ولد وهولاء الخمسة بنو الحسن بن الحسن بن علي رضي الله عنهم والسادس
الحسن بن زيد بن الحسن بن علي رضي الله عنهم فالعقب من ولد الحسن بن علي
رضي الله عنهما من الحسن بن الحسن وزيد بن الحسن فاما عمرو بن الحسن والحسين بن
الحسن فقد انقرض عقبهما پس عقب از امير المومنين حسن بن علي رضي الله
عنهما از دو پسر بيش نماند الحسن بن الحسن وزيد بن الحسن الحسن بن الحسن را حسن
مثنى گويند واز پنج پسر او عقب مانده است الحسن بن الحسن بن الحسن كه او را حسن
مثلث گويند وعبد الله بن الحسن بن الحسن كه او را شيخ العترة گويند وابن عبد الله

صد سال حيات يافت وابرهيم بن الحسن بن الحسن مادر اين هر سه پسر فاطمة
بنت الحسين بن علي اخت زين العابدين وجعفر وداود ابنا الحسن بن الحسن
مادر اين هر دو پسر ام ولد بوده است واما زيد بن الحسن را از يك پسر
عقب مانده است وهو الحسن بن زيد بن الحسن بن علي رضي الله عنهم وا بن
حسن بن زيد را از هفت پسر عقب مانده است كما في كتب الانساب
واما اسباط الحسين رضي الله عنهم فهم ابو جعفر محمد الباقر وامه ام عبد الله
بنت الحسن بن علي رضي الله عنهم وزيد وعبد الله وعمر الاشرف والحسين الاصغر
وعلي بن علي هولاء الستة اولاد زين العابدين علي بن الحسين رضي الله عنهم و
العقب من ولد ابي جعفر محمد الباقر من رجل واحد وهو ابو عبد الله جعفر بن
محمد الصادق رضي الله عنهم امه ام فروة بنت القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق
رضي الله تع عنهم وجعفر صادق را رضي الله عنه از پنج پسر عقب مانده است
اسمعيل وموسى الكاظم ومحمد الديباج واسحق وعلي رضي الله عنهم وگفته اند حسين
بن علي را رضي الله عنه سه پسر بوده است علي الاصغر الملقب بزين العابدين
رضي الله عنه واو در حيات امير المومنين علي رضوان الله تع عليه متولد شده است
واو را علي اصغر بدين واسطه گويند وروز شهادت امير المومنين علي رضوان
الله تع عليه دو ساله بوده است وبوقت حادثه كربلا بيست ودو ساله بوده است
ودر ان روز بيمار بوده است بدين سبب حرب نكرده است مادر او
شهربانوست دختر يزدجرد بن شهريار بن شيرويه بن خسرو پرويز بن هرمز
بن كسرى انوشروان الملك العادل واو را با خواهرش كيهان بانو از حدود
فارس آورده بودند شهربانو را امير المومنين حسين بخواست واز وي زين
العابدين علي اصغر متولد شد وكيهان بانو را محمد بن ابي بكر بخواست واز وي

من ولد الحسين في رجل واحد وهو زين العابدين والعقب

قاسم بن محمد بن ابی بکر الصدیق رضی الله عنهم متولد شد قالوا انتظروا الی برکة
العدل حیث جعل الله تع الایمة المهدیین من نسل الحسین رضی الله عنهم اجمعین
من بنت یزدجرد المنتسب الی کسری انوشروان الملک العادل و دون سایر زوجات
الحسین رضی الله عنه و امیر المومنین حسین را دو پسر دیگر بوده است رضی الله
عنهم یکی را علی اکبر نام داد در روز کربلا هجده ساله بوده است و در حرب شهید
کشته است رضی الله عنه و مادر او دختر مرة بن عروة بن مسعود الثقفی است
و پسری دیگر عبد الله بن الحسین بن علی رضی الله عنهم و او طفل بوده است روز
کربلا تیری باو رسید شهادت یافت پس امیر المومنین حسین را جز از
زین العابدین علی اصغر رضی الله عنهم از هیچ پسر عقب نمانده است و قیل ولد
الحسین بن علی رضی الله عنهما علیا الاصغر و هو زین العابدین و علیا الاکبر
الاکبر و جعفرا و عبد الله و فاطمة و سکینة فاما علی الاکبر فشهد الطف و استشهد و
لم یخلف واما جعفر فدرج و عبد الله اخرجه ابوه رضی الله عنهما برقی القوم به
وانا عطشان فرماه رجل بسهم فذبحه و هو علی یدی ابیه رضی الله عنهما واما فاطمة
فخرجت الی ابن عمها الحسن المثنی فاولدها ثلاثة عبد الله وابرهیم والحسن المثلث
واما سکینة فخرجت الی مصعب بن الزبیر رضی الله عنهم و قتل عنها فلما جاءت
الکوفة خرج الیها اهلها فقالت لا رحبا بکم یا اهل الکوفة ایتمتمونی صغیرة وارملتمونی
کبیرة وام سکینة الرباب الکلبیة وکان الحسین رضی الله عنه یحبها و یحب امها و
فیهما یقول الحسین رضی الله عنه **شعر** لعمرک اننی لاحب دارا
تحل بها سکینة والرباب و عن مصعب بن عبد الله انه قال حج الحسین بن
علی رضی الله عنهما خمسا و عشرین حجة ماشیا ملبیا و قیل لعلی بن الحسین رضی
الله عنهما ما کان اقل ولد ابیک قال رضی الله عنه ولدت و کان رضی الله عنه

کیف

یصلی فی الیوم واللیلة الف رکعة فمتی کان یتفرغ للنساء و لما استشهد الحسین
بن علی رضی الله عنهما استشهد معه عثمان بن علی وابو بکر بن علی و جعفر بن
علی و کانت امهم ام البنین الکلابیة وابرهیم بن علی لام ولد و عبد الله بن الحسن
و عباس بن علی صح
و خمسة من بنی عقیل بن ابی طالب و عون و محمد ابنا عبد الله بن جعفر بن ابی
طالب و ثلاثة من بنی هاشم فجمیعهم سبعة عشر رجلا و اسر اثنا عشر غلاما من بنی
هاشم فیهم علی بن الحسین و فاطمة بنت الحسین رضی الله عنهم اجمعین فلم تقم
لبنی حرب بعدهم قایمة حتی سلبهم الله ملکهم و قالت فاطمة بنت عقیل ابن ابی
طالب ترثی الحسین و من اصیب معه رضی الله عنهم **شعر**
عین ابکی بعبرة و عویل ● واندبی ان ندبت آل الرسول ● ستة کلهم لصلب علی ●
قد اصیبوا و خمسة لعقیل ● و زین العابدین را شش پسر بوده است

بیان اولاد امام زین العابدین رضی الله عنه

که از ایشان عقب مانده است محمد الباقر و عبد الله الباهر و زید الشهید
و عمر الاشرف و الحسین الاصغر و علی بن علی رضی الله عنهم و هر یک از ایشان
قبیله بزرگ اند در اطراف عالم و اقطار جهان فزین العابدین هو ابو الحسن
و یقال ابو الحسین و یقال ابو محمد علی بن الحسین بن علی رضی الله عنهم الهاشمی
المدنی التابعی المعروف بزین العابدین من اکابر سادات اهل البیت
و من اجلة التابعین و اعلامهم قال الزهری ما رایت قرشیا افضل من علی
بن الحسین و روی نحوه عن جماعة من السلف منهم سعید بن المسیب و قال
سعید بن المسیب بلغنی ان علی بن الحسین یصلی فی الیوم واللیلة الف
رکعة الی ان توفی رضی الله عنه قالوا و سمی زین العابدین لعبادته و قال بعضهم کان
عبد الملک بن مروان یحبه و یکرمه و فی حلیة الاولیاء عن الزهری رضی الله عنه انه قال
دخلت علی علی بن الحسین رضی الله عنهما یوم حمله عبد الملک بن مروان من

المدينة الى الشام واثقله حديدًا ووكّل به حفاظًا دخلت عليه وهو في قبة والا
في رجليه وقلت وددت اني مكانك وانت سالم قال يا زهري لا تخف
هذا امر لتبين من المدينة فما لبثنا الا اربع ليال حتى قدم الموكلون به يطلبونه بالمدينة
فما وجدوه فكنت فيمن سالهم عنه فقال لي بعضهم انه لنازل ونحن حوله لا
ننام نترصده اذ اصبحنا فما وجدنا الا حديدة قال الزهري فقدمت بعد ذلك
على عبد الملك بن مروان فسالني عن علي بن الحسين رضي الله عنهما فاخبرته
فقال انه جاءني يوم فقده الاعوان فدخل علي فقال ما انا وانت فقلت اقم
عندي فقال لا احب ثم خرج فوالله لقد امتلأ ثوبي منه خيفة قال الزهري
رضي الله عنه فقلت يا امير المؤمنين ليس علي بن الحسين رضي الله عنهما
حيث تظن انه لمشغول بعبادة ربه عز وجل فقال حبذا شغل مثله نعم ما شغل
به وكان الزهري رضي الله عنه اذا ذكر علي بن الحسين رضي الله عنهما يبكي و
يقول زين العابدين وروي ايضا انه كان علي بن الحسين رضي الله عنهما اذا
توضأ اصفر لونه فيقول له اهله ما هذا الذي يعتادك عند الوضوء فيقول اتدرون
بين يدي من اريد ان اقوم وعن سفيان بن عيينة رحمه الله انه قال حج علي بن
الحسين رضي الله عنهما فلما احرم واستوت به راحلته اصفر لونه و
انتفض ووقعت عليه الرعدة ولم يستطع ان يلبي فقيل له ما لك لا تلبي قال
اخشى ان اقول لبيك فيقول لي لا لبيك فقيل له لا بد من هذا فلما لبى غشي عليه
وسقط من راحلته فلم يزل يعترضه ذلك حتى قضى حجه وذكر ابو القاسم
الزمخشري في كتاب ربيع الابرار ان الصحابة رضي الله عنهم لما اتوا المدينة
بسبي فارس في خلافة عمر رضي الله عنه كان فيهم ثلاث بنات ليزدجرد فامر
عمر رضي الله عنه ببيعهن فقال علي رضي الله عنه ان بنات الملوك لا يعاملن معاملة

غير من فقوّمهن واخذهن علي رضي الله عنه فدفع واحدة لعبد الله بن
عمر واخرى لولده الحسين واخرى لمحمد بن ابي بكر الصديق رضي الله عنهم
فاولد عبد الله منها التي اخذ سالما واولد الحسين ولده زين العابدين
واولد محمد ولده القاسم رضي الله عنهم فهولاء الثلاثة بنو خالة وكان
اهل المدينة يكرهون اتخاذ السراري حتى نشأ فيهم هولاء الثلاثة وفاقوا اهل
المدينة فقها وورعا فرغب الناس في السراري وروي ان زين العابدين
رضي الله عنه الذي لا يسع مسلما ان يجهله كان اذا توضأ اصفر لونه واذا قام
الى الصلوة اخذته الرعدة فقيل له في ذلك فقال رضي الله عنه ما تدرون
بين يدي من اقوم وكان اذا هاجت الريح سقط مغشيا عليه ووقع حريق
في بيت هو فيه وهو ساجد وجعلوا يقولون له يا ابن رسول الله النار فما رفع
راسه فقيل له في ذلك فيما بعد فقال رضي الله عنه الهتني عنها النار الاخرى
وكان يقول ان قوما عبدوا الله عز وجل رهبة فتلك عبادة العبيد وآخرين
عبدوا الله رغبة فتلك عبادة التجار وآخرين عبدوه شكرا فتلك عبادة
الاحرار وكان رضي الله عنه لا يحب ان يعينه على طهوره احد كان يستقي الماء لطهوره
ويخمره قبل ان ينام فاذا قام من الليل بدأ بالسواك ثم يتوضأ ويأخذ في صلوته
ويقضي ما فاته من ورد النهار وروي انه تكلم رجل فيه وافترى عليه فقال رضي الله
عنه له ان كنت كما قلت فاستغفر الله عز وجل وان لم اكن كما قلت
فغفر الله لك فقام اليه الرجل وقبل راسه وقال جعلت فداك لست كما قلت
فاغفر لي قال غفر الله لك فقال الرجل الله اعلم حيث يجعل رسالاته وكان رضي
الله عنه يقول ايها الناس احبونا بحب الاسلام فما برح بنا حبكم حتى صار
علينا عارا وقال الرجل ابلغ شيعتنا انا لا نغني عنهم من الله شيئا وان ولايتنا

لا يبالي الا بالورع معاشر الناس اوصيكم بالآخرة ولا اوصيكم بالدنيا ولما
توفي رضي الله عنه وجد في ظهره مجل قال الزهري فبلغني انه كان يستقي لضعفة جيرانه
بالليل وكان يقول بلغني ان صدقة السر تطفي غضب الرب وكان اذا مشي
لا يجاوز يده ركبتيه وكان شديد الاجتهاد في العبادة فاضر ذلك بجسمه فقال له ابنه
محمد الباقر يا ابت كم هذا الدوب فقال اتحبب الى ربي لعله ان يزلفني وكان
يقول ما اود ان لي بنصيبي من الذل حمر النعم وقيل له غفر الله لك انت سيد الناس و
افضلهم ثم تذهب الى زيد بن اسلم وهو مولى فتجلس معه فقال ينبغي للعلم ان يتبع حيث
هو وكان يتخطى حلق قوم حتى ياتي زيد بن اسلم فيجلس عنده وقال انما يجلس الرجل
الى من ينفعه في دينه وكان اذا ناول المسكين الصدقة قبله ثم ناوله وكان له مسجد
يتعبد فيه وكان اذا ذهب من الليل ثلثه او نصفه نادي باعلى صوته يدعو وكان
من دعائه اللهم ان سوء المطلع والوقوف بين يديك افقلني عن وسادي ومنع
رقادي ثم كان يضع خده على التراب فيرفع اليه اهله وولده يبكون حوله رحمة
له لما يرون به وهو لا يلتفت اليهم ثم يقول اللهم اني اسألك الروح والراحة
حين القاك وانت عني راض وقال طاوس اليماني رضي الله عنه اني لفي الحجر
ليلة اذ دخل علي بن الحسين رضي الله عنهما فقلت رجل صالح من اهل بيت الخير
لاغتنمن دعاءه فجلست ورأه فصلى وسجد ثم عفر خده على التراب ورفع
باطن كفيه الى السماء فسمعته يقول عبيدك بفنائك فقيرك بفنائك سائلك بفنائك
قال طاوس رضي الله عنه فحفظتهن فما دعوت بهن في كرب الا فرج عني و
مناقبه ومحاسنه كثيرة شهيرة وهذه نبذة يسيرة وقال الامام النووي رحمه الله
عن بعضهم لما توفي علي بن الحسين رضي الله عنهما وجدوه يقوت مائة اهل بيت
بالمدينة في السر وقال احمد بن صالح ولد الزهري وعلي بن الحسين في سنة واحدة

سنة خمس وثلاثين وقال يعقوب بن سفيان ولد زين العابدين رضي الله عنه
في سنة ثلاث وثلثين وقيل سنة ثمان وثلثين وهو الاصح كان زين
العابدين ثقة مامونا كثير الحديث عاليا رفيعا واجمعوا على جلالته في كل
شيء وقال حماد بن زيد كان افضل هاشمي ادركته وكان رضي الله عنه شديد
الورع كثير العبادة يخفي البر ويفعله على الغني والفقير وكان يكنى ابا الحسن و
ابا محمد وابا بكر وكان رضي الله عنه اذا سافر كتم نسبه فقيل له في ذلك رضي الله
عنه انا اكره ان آخذ برسول الله صلى الله عليه وسلم ما لا اعطي به وينسب الى
الفرزدق الشاعر مكرمة يرجى له بها الرحمة في دار الآخرة وهي انه لما حج هشام
بن عبد الملك في ايام ابيه وفي كتاب المذيل لابي سعد السمعاني في زمن عبد الملك
او الوليد طاف وجهد ان يصل الى الحجر الاسود ليستلمه فلم يقدر عليه لكثرة
الزحام فنصب له منبر فجلس عليه ينظر الى الناس ومعه جماعة من اعيان
الشام فبينما هو كذلك اذ اقبل زين العابدين علي بن الحسين بن علي بن ابي
طالب رضوان الله تعالى عليهم اجمعين وكان من احسن الناس وجها واطيبهم
ريحا واشرفهم ذاتا وطبعا واصلا وفرعا فطاف بالبيت فلما انتهى
الى الحجر الاسود تنحى له الناس حتى استلم فقال رجل من اهل الشام من هذا
الذي هابه الناس هذه الهيبة فقال هشام لا اعرفه مخافة ان يرغب فيه
اهل الشام وكان الفرزدق حاضرا فقال انا اعرفه فقال الشامي
الشامي من هذا يا ابا فراس فانشا يقول شعر

هذا الذي تعرف البطحاء وطأته ، والبيت يعرفه والحل والحرم
هذا ابن خير عباد الله كلهم ، هذا التقي النقي الطاهر العلم
اذا رأته قريش قال قائلها ، الى مكارم هذا ينتهي الكرم

هشام بن عبد الملک را ولی عهد کرد هشام
نوزده سال و هشت ماه و چند روز پس
اسم بر و بود و هشام شب چهار شنبه ششم
ربیع الاول سنه خمس و عشرین و مایه وفات
کرد پنجاه و سه ساله بود و در روزگار او امیر
خراسان اسد بن عبد الله القسری بود و شهر آباد
بیهق او بنا کرد و اسد بن عبد الله در سنه عشرین
و مایه ببلخ وفات کرد و هشام خراسان را
بنصر بن سیار اللیثی داد در رجب سنه عشرین
و مایه و با ابو مسلم خروج کرد و امیر خراسان
نصر بن سیار بود و در روزگار هشام زید بن
علی بن الحسین بکوفه اهل کوفه با او
بیعت کردند یوسف بن عمر ثقفی که امیر عراق
بود از جهت هشام با او جنگ کرد و زید
شهید شد در صفر سنه احدی و عشرین و مایه
منه

يغضي الى ذروة العز التي قصرت ❁ عن نيلها عرب الاسلام والعجم
من جده دان فضل الانبياء له ❁ وفضل امته دانت له الامم
هذا ابن فاطمة الزهراء ادتحكم ❁ بجده انبياء الله قد ختموا
يبين نور الهدى عن نور طلعته ❁ كالشمس ينجاب عن اشراقها الظلم
مشتقة من رسول الله نبعته ❁ طابت عناصره والخيم والشيم
يكاد يمسكه عرفان راحته ❁ ركن الحطيم اذا ما جاء يستلم
في كفه خيزران ريحه عبق ❁ من كف اروع في عرنينه شمم
يغضي حياء ويغضى من مهابته ❁ فما يكلم الا حين يبتسم
فليس قولك هذا من بضائره ❁ العرب تعرف من انكرت والعجم
كلتا يديه غياث عم نفعهما ❁ تستوكفان ولا يعروهما عدم
سهل الخليقة لا يخشى بوادره ❁ يزينه اثنان حسن الخلق والشيم
من معشر حبهم دين وبغضهم ❁ كفر وقربهم منجى ومعتصم
ان عد اهل التقى كانوا ائمتهم ❁ او قيل من خير اهل الارض قيل هم
لا ينقص العسر بسطا من اكفهم ❁ سيان ذلك ان اثروا وان عدموا
هم الغيوث اذا ما ازمة ازمت ❁ والاسد اسد الشرى والباس محتدم
الله فضله قدما وشرفه ❁ جرى بذاك له في لوحه القلم
لا يستطيع جواد بعد غايتهم ❁ ولا يدانيهم قوم وان كرموا
مقدم بعد ذكر الله ذكرهم ❁ في كل بدء ومختوم به الكلم
من يعرف الله يعرف اولية ذا ❁ والدين من بيت هذا ناله الامم
اي القبائل ليست في رقابهم ❁ لاولية هذا او له نعم

فلما سمع هشام هذه القصيدة غضب وحبس الفرزدق فانفذ اليه زين العابدين بن

رضي الله عنه اثني عشر الف درهم فردها وقال ما مدحته الا لله عز وجل لا للعطاء فقال زين العابدين رضي الله عنه انا اهل البيت اذا وهبنا شيئا لا نستعيده فقبلها الفرزدق هكذا ذكر هذه القصة غير واحد من اهل السير والتواريخ وهكذا ذكره الحافظ ابو نعيم الاصفهاني رحمه الله في حلية الاولياء ورواه ابو القاسم الطبراني رحمه الله في معجمه الكبير في ترجمة الحسين رضي الله عنه باسناده عن سليمان بن الهيثم انه قال كان حسين بن علي رضي الله عنهما يطوف بالبيت فاراد ان يستلم الحجر فاوسع الناس له والفرزدق بن غالب ينظر اليه فقال رجل يا ابا فراس من هذا فقال الفرزدق هذا الذي تعرف البطحاء وطأته وهذا وهم لوجهين احدهما اتفاق الائمة على خلافه كما ذكرناه والثاني ما رواه الدارقطني رحمه الله ان الفرزدق لم ير الحسين الا مرة واحدة في طريق مكة ونسب بعضهم هذه الابيات الى حزين وروى بعضهم انها لكثير في مدح محمد بن علي بن الحسين رضي الله عنهم وكل ذلك خطأ لما بيناه وعن شيخ الحرمين ابي عبد الله القرطبي رحمه الله انه قال لو لم يكن لابي فراس عند الله عمل الا هذا دخل الجنة به لانها كلمة حق عند ذي سلطان جائر وجعل الفرزدق يهجو هشاما وهو في الحبس **شعر**

أيحبسني بين المدينة والتي ❁ اليها قلوب الناس يهوي منيبها
يقلب رأسا لم يكن رأس سيد ❁ وعينا له حولاء باد عيوبها

فبعث هشام واخرجه وكان هشام احول قال الامام النواوي رحمه الله سمع زين العابدين اباه وابن عباس والمسور بن مخرمة وابا رافع وعائشة وام سلمة وصفية ازواج النبي صلى الله عليه وسلم ورضي عنهن ومروان بن الحكم وسعيد بن المسيب وآخرين من التابعين وروى عنه ابو سلمة بن عبد الرحمن ويحيى الانصاري والزهري وابو الزناد وزيد بن اسلم وابنه ابو جعفر محمد بن علي الباقر وغيرهم رضي الله عنهم

واجمعوا على جلالته في كل شيء كان ثقة مأمونا كثير الحديث عاليا رفيعا

وقال ابو بكر بن ابي شيبة اصح الاسانيد كلها الزهري عن علي بن الحسين

عن ابيه عن علي رضي الله عنهم وفي هذه المسألة خلاف وقال ابن الصلاح

رحمه الله نرى الامساك عن الحكم لاسناد او حديث بانه الاصح على الاطلاق

على ان جماعة من ائمة الحديث خاضوا غمرة ذلك فاضطربت اقوالهم

الغمرة الشدة وغمرات الموت شدائده

وعن اسحق بن راهويه انه قال اصح الاسانيد كلها الزهري عن سالم عن

ابيه وقيل اصح الاسانيد محمد بن سيرين عن عبيدة عن علي رضي الله عنهم

وعن يحيى بن معين رحمه الله انه قال اجودها الاعمش عن ابرهيم عن علقمة عن عبد الله

وعن البخاري صاحب الصحيح رحمه الله انه قال اصح الاسانيد كلها مالك عن

نافع عن ابن عمر ودرجات الصحيح تتفاوت في القوة وتنقسم باعتبار ذلك

ذكر وفات امام زين العابدين رضي الله عنه

الى اقسام يستعصى احصاؤها توفي زين العابدين رضي الله عنه بالمدينة

سنة اربع وتسعين وكان يقال لها سنة الفقهاء لكثرة من مات فيها منهم و

الاستعصا ناتوان شدن

قيل توفي سنة اثنتين وتسعين وهو ابن ثمان وخمسين سنة ودفن بالبقيع

في القبر الذي فيه عمه الحسن رضي الله عنهما ثم دفن في هذا القبر ابنه محمد الباقر

وابن ابنه جعفر الصادق رضي الله عنهم وقيل قبره هذا رضي الله عنه بالبقيع مع جدته

رضي الله عنها فلله دره من قبر ما اكرمه واشرفه وهو الآن في القبة التي فيها

قبر عباس بن عبد المطلب رضي الله عنه فولد زين العابدين تسع بنات

واحد عشر ابنا منهن فاطمة وسكينة وخديجة خرجت الى محمد بن عمر بن علي بن

ابي طالب رضي الله عنهم فولدت له عدة اولاد ولزين العابدين احد عشر ابنا

ابو جعفر محمد بن علي الباقر وزيد وعبد الله وعمر الاشرف والحسين الاصغر

وعلي بن علي هولاء الستة منهم العقب والحسن والحسين الاكبر والقاسم وسليمان

وعبد الرحمن

279

وعبد الرحمن لم يبق يوم الطف من ابناء الحسين رضي الله عنهم الا علي الاصغر

زين العابدين رضي الله عنه لا جرم ان الله تعالى خلق من صلبه من شاء

من اهل بيت النبوة رضي الله عنهم وبسطهم شرقا وغربا حتى لا يخلو بلد ولا

صقع منهم ولم يبق من يزيد وخلفه واهل بيته ديار بل نافخ نار والله تعالى اصدق

تفسير انا اعطيناك الكوثر

القائلين حيث يقول سبحانه انا اعطيناك الكوثر وقال غير من قايل

ان شانئك هو الابتر والكوثر مصدر الكثرة في اللغة فلذلك جاز ان يكون جواب

من عير رسول الله صلى الله عليه وسلم بانه ابتر وصح في مقابلة قوله

سبحانه ان شانئك هو الابتر والابتر هو الذي لا نسل له وفي الكشاف الكوثر

فوعل من الكثرة وهو المفرط الكثرة قيل لاعرابية رجع ابنها من السفر بم آب

ابنك قال آب بكوثر وقيل الكوثر نهر في الجنة وعن النبي صلى الله عليه وسلم

انه قرأها حين انزلت عليه فقال صلى الله عليه وسلم اتدرون ما الكوثر انه

نهر في الجنة وعدنيه ربي عز وجل فيه خير كثير وعن ابن عباس رضي الله عنهما

انه فسر الكوثر بالخير الكثير فقال له سعيد بن جبير رضي الله عنه فان ناسا يقولون

هو نهر في الجنة فقال رضي الله عنه هو من الخير الكثير والمعنى اعطيت ما لا غاية

لكثرته من خير الدارين الذي لم يعط احد غيرك ومعنى ذلك كله ان اله العالمين

فلك اشرف عطاء واوفره من اكرم معط واعظم منعم فاعبد ربك

الذي اعزك باعطائه وشرفك وصانك من منن الخلق مراغما لقومك الذين

يعبدون غير الله وانحر لوجهه وباسمه اذا نحرت مخالفا لهم في النحر للاوثان

ان من ابغضك من قومك لمخالفتك لهم هو الابتر لا انت لان كل من يولد

الى يوم القيامة من المومنين فهم اولادك واعقابك وذكرك مرفوع على المنابر

وعلى لسان كل عالم وذاكر الى اخر الدهر يبدأ بذكر الله عز وجل ويثنى بذكرك

ولك فى الآخرة ما لا يدخل تحت الوصف فمثلك لا يقال له ابتر انما الابتر هو
شانئك المنسى فى الدنيا والآخرة وان ذكر ذكر باللعن والابتر الذى لا عقب
له وهنا الحمار الابتر الذى لا ذنب له وفى شرح الكشاف للطيبى روينا فى
صحيح البخارى رحمه الله عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال
فى الكوثر هو الخير الكثير قيل لابن جبير رضى الله عنه فان الناس يزعمون انه نهر
فى الجنة فقال سعيد رضى الله عنه النهر الذى فى الجنة من الخير الذى اعطاه الله
تع اياه وفى عين المعانى الكثرة كنوفل من النفل وجوهر من الجهر يعنى الخير الكثير
ابن عباس رضى الله عنهما ابو بكر بن عياش كثرة الاتباع الحسن القرآن عكرمة
النبوة المغيرة مرفوعا الاسلام ابن عمر وانس رضى الله عنهم مرفوعا نهر فى الجنة
ترده طير خضر عطا رضى الله عنه حوضه صلى الله عليه وسلم لكثرة وارديه و
فى الحديث حوض ما بين صنعا الى ايلة على احدى زواياه ابو بكر رضى الله
عنه وعلى الثانى عمر وعلى الثالثة عثمان وعلى الرابعة على رضى الله عنهم فمن
ابغض واحدا منهم لم يسقه الآخر الحسين بن الفضل تيسير القرآن وتخفيف
الشرايع وعنه الشفاعة فى اكثر الامة وقيل كثرة الصلوة وكثرة المصلين و
قيل كثرة الذاكرين ورفعة الذكر وقيل معجزات اكثرت المجيبين لدعوتك و
قيل الفقه وكثرة الفقها وقيل نور فى قلبك قطعك عما سواه وقيل قول
لا اله الا الله وفى حقايق السلمى رحمه الله فى هذه السورة انا اعطيناك الكوثر
قال جعفر الصادق رضى الله عنه نور فى قلبك دلك على وقطعك عما سوى
وقال ايضا الشفاعة لامتك وقال بعضهم اعطيتك معجزة اكثرت بها اهل
الاجابة لدعوتك وقال ابن عطا رحمه الله معرفة بربوبيتى وانفرادا بوحدانيتى
وقدرتى ومشيتى وقال سهل رحمه الله الحوض تسقى من شئت باذنى

الكوثر فوعل من ه

280

وتمنع من شئت باذنى ان شانئك هو الابتر قال القاسم ان
مبغضك المنقطع عن خيرات الدارين اجمع وقال بعضهم انا اعطيناك
الكوثر اى معرفة الكثرة بالوحدة وعلم التوحيد التفصيلى وشهود
الوحدة فى عين الكثرة بتجلى الواحد وهذا التجلى بمنزلة نهر فى الجنة من شرب
منه لم يظما ابدا فصل لربك اى اذا شاهدت الوحدة فى عين الكثرة
فصل بالاستقامة الصلوة التامة بشهود الروح وحضور القلب و
انقياد النفس وطاعة البدن بالتقلب فى هيا كل العبادات فانها
الصلوة الكاملة الوافية لحقوق الجمع والتفصيل وانحر بدنتك انانيتك
لئلا يظهر فى شهودك بالتلوين ويسلبك مقام التمكين وكن مع الحق بقيا
الصرف باقيا ببقايه ابدا فلا يكون اثر فى وصولك وحالك واتصال
انيتك الذين هم ذريتك بك ان مبغضك الذى على خلاف ذلك
المنقطع عن الحق هو الابتر لا انت وفى حدايق الحقايق لسيدنا ومولانا
تاج الملة والدين المصدر البخارى رحمه الله انا اعطيناك الكوثر ما ترا بيه
ما داديم ترا اينكى بسيار وانواع فضايل بيرون از حد والكوثر فوعل من
الكثرة وهو المفرط الكثرة اقاويل ايمه تاويل رحمهم الله بسيارست بركسى بنور
باطن چيزى ديده اند اما علم خلق بكنه كوثر نرسيد جميع اقاويل در جنب
اين اجمال حرفيست از دفترى وقطره از بحرى ومن ايمة المشايخ والعلما
من اهل البيت رضوان الله تع عليهم اجمعين ابو جعفر محمد بن على بن الحسين
بن على بن ابى طالب رضى الله عنهم القرشى الهاشمى المدنى المعروف
بالباقر رضى الله عنه سمى بذلك لانه بقر العلم اى شقه فعرف اصله وعلم خفيه
وتبقر فى العلم اى توسع وتبقر الشى اى وسعه وبقر عن العلوم فتش عنها

رحمه الله اى ه

ذكر امام محمد الباقر رضى الله عنه

وامه ام عبد الله بنت الحسن بن علي بن ابي طالب رضي الله عنهما والباقر
رضي الله عنه اول علوي ولد بين علويين وهو تابعي جليل امام بارع مجمع على
جلالته معدود في فقهاء المدينة وائمتهم سمع جابرا وانسا وسمع جماعات
من كبار التابعين كابن المسيب وابن الحنفية وابيه زين العابدين رضي الله
عنهم اجمعين روى عنه ابو اسحق السبيعي وعطاء بن ابي رباح وعمرو بن دينار
والاعرج وهو اسن منه والزهري وخلايق آخرون من التابعين وكبار
الايمة رضي الله عنهم روى له البخاري ومسلم رحمهما الله قال مصعب بن الزبير
توفي الباقر رضي الله عنه بالمدينة سنة اربع عشرة ومائة وقال يحيى بن
معين سنة ثمان عشرة ومائة وقال المدايني سنة سبع عشرة ومائة وهو ابن ثلاث
وستين سنة رضي الله عنه وقال الواقدي ابن ثلاث وسبعين سنة وفي تاريخ
البخاري رحمه الله عن ابنه جعفر الصادق رضي الله عنهما انه توفي وهو ابن ثمان و
خمسين سنة ودفن الباقر رضي الله عنه بالبقيع في القبر الذي فيه ابوه وعم ابيه
الحسن بن علي رضي الله تعالى عنهم ثم دفن فيه ابنه جعفر الصادق رضي الله عنه فيا له
من قبر ما اكرمه واشرفه وهذا القبر في قبة بالبقيع بها قبر العباس بن عبد المطلب
رضي الله عنه ومن كلام الباقر رضي الله عنه من دخل قلبه خالص دين الله عز و
جل شغله عما سواه وقال ايضا ان اهل التقوى ايسر اهل الدنيا مونة واكثرهم معونة
ان نسيت ذكروك وان ذكرت اعانوك وقال رضي الله عنه كان لي اخ في
عيني عظيم وكان الذي عظمه في عيني صغر الدنيا في عينه روى عن الباقر رضي الله
عنه حديث كثير وقال بعضهم ما رايت العلماء اصغر علما منهم عند محمد بن علي الباقر
رضي الله عنهما وللباقر رضي الله عنه ثلاث بنات منهن ام سلمة وزينب الصغرى
خرجت الى عبيد الله بن محمد بن عمر بن علي بن ابي طالب رضي الله عنهم وستة

[illegible]

بنين منهم ابو عبد الله جعفر الصادق رضي الله عنه ومنه عقب الباقر رضي الله
عنه وعبد الله وله ولد وانقرض وعلي كان له بنت وزيد وعبد الله وابرهيم
ابنا الثقفية درجا ومن كلام الباقر رضي الله عنه سلاح اللئام قبيح الكلام
ومن كلامه يا بني اياك والكسل والضجر فانهما مفتاح كل شر وجلس اليه
رضي الله عنه قوم من اهل العراق فذكروا ابا بكر وعمر رضي الله عنهما فسبوا منهما
ثم ابتدعوا في عثمان رضي الله عنه فقال لهم اخبروني انتم من المهاجرين الذين
قال الله سبحانه فيهم للفقراء المهاجرين الذين اخرجوا من ديارهم الاية الى
قوله سبحانه اولئك هم الصادقون قالوا لسنا منهم قال فانتم من الذين قال الله
سبحانه فيهم والذين تبوؤا الدار والايمان من قبلهم الى قوله سبحانه اولئك هم
المفلحون قالوا لسنا منهم قال انا اشهد انكم لستم من الفرقة الثالثة الذين قال
الله عز وجل فيهم والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الاية
قوموا عني لا قرب الله دوركم انتم مستترون بالاسلام ولستم باهله و
سئل عن قوله سبحانه انما وليكم الله الاية قال اصحاب محمد قيل يقولون
علي قال علي منهم رضي الله عنهم ومن ائمة اهل البيت رضي الله عنهم ابو عبد الله

ذكر امام جعفر صادق رضي الله عنه

جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنهما لقب بالصادق لصدقه في مقاله
كما يقال لجده من قبل امه ابو بكر الصديق رضي الله عنه وهو من عنده سيد
ولد آدم صلى الله عليه وسلم وعن جبريل عن الله سبحانه وام جعفر وام
اخيه عبد الله ام فروة بنت القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق رضي الله
عنهما احد الفقهاء السبعة المشهورين ومن اكابر التابعين وكان من افضل
زمانه روى عنه ابنه عبد الرحمن وهو ايضا يعد من التابعين من افضل
اهل زمانه وروى عنه الزهري ونافع وعبيد الله بن عمر وغيرهم رضي الله

عنهم وكان جعفر رضي الله عنه من سادات
اهل البيت روى عن ابيه وابي امه القاسم
بن محمد ونافع وعطا ومحمد بن المنكدر
والزهري رضي الله عنهم

روی عنه الایمة الاعلام یحیی بن سعید الانصاری وابو حنیفة وابن جریج و
مالک ومحمد بن اسحق وابنه موسی بن جعفر وسفیان الثوری وسفیان بن
عیینة وشعبة ویحیی بن سعید القطان وآخرون رضی الله عنهم واتفقوا علی
امامته وجلالته وسیادته قال عمرو بن ابی المقدام کنت اذا نظرت الی
جعفر بن محمد رضی الله عنهما علمت انه من سلالة النبیین ولد رضی الله عنه
سنة ثمانین بالمدینة وتوفی بها فی شوال سنة ثمان وستین سنة ودفن
بالبقیع فی قبر فیه ابوه وجده وعم جده واکرم بذلک القبر وما جمع من الاشراف
الکرام رضی الله عنهم قال البخاری رحمه الله فی تاریخه ولد جعفر رضی الله عنه
سنة ثمانین وتوفی سنة ثمان واربعین ومایة وله رضی الله عنه کلام نفیس فی
علوم التوحید وغیرها وقد الف تلمیذه جابر بن حیان الصوفی کتابا یشتمل
علی الف ورقة تتضمن رسایله وهی خمسمایة رسالة کذا فی تاریخ الامام
الیافعی رحمه الله وقال فی کتاب کشف المحجوب ومنهم یعنی من ایمة
المشایخ من اهل البیت رضی الله عنهم سیف سنت وجمال طریقت
ومعبر اهل معرفت ومزین ارباب صفوت جعفر بن محمد الصادق
رضی الله عنهما عالی حال ونیکو سیرت وآراسته ظاهر وآبادان سریرت
بوذ ویرا اشارات نیکوست در همه علوم ومشهورست در میان مشایخ
رضی الله بدقت کلام وقوت معانی وویرا کتب معروفست در میان
اهل طریقت از وی روایت آرند که گفت من عرف الله اعرض عما
سواه عارف معرض بوذ از غیر ومنقطع از اسباب از خلق گسسته و
بدوست پیوسته غیر را در دلش ان مقدار نباشد که باو التفات کند
وهم از وی روایت آرند که فرموذ لا یصح العبادة الا بالتوبة فقدم التوبة

یخ

علی العبادة

علی العبادة قال الله تعالی التائبون العابدون عبادت جز بتوبه راست
نیاید خذاوند سبحانه مقدم کرد توبه را بر عبادت توبه بدایت مقامات
وعبودیت نهایت مقامات خذاوند سبحانه چون رسول را
یاد کرد بعبودیت یاد کرد وفرموذ فاوحی الی عبده ما اوحی وفی کشف
المحجوب ایضا در حکایات یافتم که داود طایی رحمه الله نزدیک
امام جعفر صادق رضی الله عنه آمذ وگفت یا ابن رسول الله مرا پندی ده
که دلم سیاه شذه است امام فرموذ یا ابا سلیمان تو زاهد زمانه
خویشی ترا به پند من چه حاجت باشذ گفت ای فرزند پیغمبر شما را بر همه
خلایق فضل نهاده است وپند دادن همه بر شما واجبست جعفر
رضی الله عنه فرموذ یا ابا سلیمان من از ان می ترسم که بقیامت آمنا
وصدقنا جد من صلی الله علیه وسلم در من آویزذ که چرا حق متابعت
من نگزاردی واین کار بنسبت صحیح ومعاملت قوی نیست این
کار بمعاملت خوبست در حضرت حق سبحانه وتعالی داود طایی در گریستن
آمذ وگفت بار خذایا باانکه طینت او معجون آب نبوتست وترکیب
طبیعت وی از اصل برهان وحجت امت جدش رسولست صلی
الله علیه وسلم ومادرش بتولست رضی الله عنها او بذین حیرانست
داود طایی که باشذ که او بمعاملت خوذ معجب شوذ وهم از جعفر رضی
الله عنه می آرند که روزی نشسته بوذ با موالی خوذ مر ایشانرا بگفت
بیایید تا بیعت کنیم وعهد کنیم که هر که از میان ما فردای قیامت
رستگاری یابذ در قیامت همه را شفاعت کند گفتند یا ابن
رسول الله ترا بشفاعت ما چه حاجتست که جد تو شفیع همه خلایقست

خذای

فرمود که با این افعال خود شرم دارم که بقیامت در روی جد خود
مکرم صلی الله علیه وسلم و این جمله رویت عیوب نفس است
و این صفت از اوصاف کمالست و جمله متمکنان در حضرت
خداوند جل ذکره برین بوده اند از انبیا و رسل و اولیا که رسول
صلی الله علیه وسلم گفت اذا اراد الله تع بعبد خیرا بصره بعیوب
نفسه و هر که از روی تواضع و عبودیت سر فرو دارد خداوند تع ذکر
وی در دو جهان بر آرد و اگر جمله مناقب اهل بیت را رضی الله عنهم
بر شمارم این کتاب حمل آن نکند این مقدار کفایت بود مر آن
قومی را که عقل ایشان را لباس ادراک بود از مریدان و منکران این
طریقت وکان جعفر رضی الله عنه یقول من حزبه امر فقال خمس مرات
ربنا انجاه الله عز وجل مما یخاف واعطاه ما اراد وقرا الایات ان فی
خلق السموات والارض الی قوله سبحانه فاستجاب لهم ربهم انی لا اضیع
عمل عامل منکم الآیة ما زالوا یقولون ربنا ربنا حتی استجاب لهم وعن
سفیان الثوری رحمه الله قلت لابی عبد الله جعفر بن محمد الصادق رضی
الله عنهما اوصنی بوصیة احفظها عنک لعل الله ینفعنی بها فقال له رضی الله
عنه یا سفیان لا مروة لکذوب ولا راحة لحسود ولا سودد لسیء الخلق ولا
اخا لملوک قلت زدنی قال یا سفیان کف عن محارم الله عز وجل تکن عابدا
وارض بما قسم الله عز وجل لک تکن غنیا واحسن جوار من جاورک تکن
مسلما ولا تصحب الفاجر فیعلمک من فجوره وشاور فی امرک الذین یخشون
الله عز وجل قلت زدنی قال یا سفیان من اراد عزا بلا عشیرة
وهیبة بلا سلطان فلیخرج من ذل المعصیة الی عز الطاعة قلت زدنی

قال یا

قال یا سفیان من یصاحب صاحب السوء لا یسلم ومن دخل مدخل السوء
یتهم ومن لا یملک لسانه یندم وقال الشیخ ابو عبد الرحمن السلمی فی کتاب
تاریخ مشایخ الصوفیة رحمهم الله فی اول حرف الجیم جعفر بن محمد الصادق رضی
الله عنهما کنیته ابو عبد الله له الاخلاق العالیة والفتوة الظاهرة ولسان فی
فهم القرآن ان صح عنه حین حکی عنه انه رضی الله عنه کان قاعدا وعن یمینه فقیر
وعن یساره فقیر فجاءه بعض الاغنیاء فاقعده بین یدیه فعاتبه فی ذلک فقال
یا هذا مولانا فؤاد الله عز وجل ولا عیب بالرعیة ان تقعد بین یدی سلطانه
وحکی عن جعفر رضی الله عنه انه قال کل مودة لا یقارنها دوام مراقبة من الله
عز وجل وخوف تسلیط فهو نکرة وکل محبة لا یقارنها دوام الموافقة فذلک
غرور واستدراج ثم قال الشیخ ابو عبد الرحمن السلمی رحمه الله وعلم هذه
الطبقة یعنی طبقة المشایخ الصوفیة رحمهم الله علم خص به القرن الاول و
الثانی والثالث من اهل البیت رضوان الله تع علیهم اجمعین الی جعفر بن
محمد الصادق رضی الله عنهما وبعده من اختار منهم صحبة الفقراء فاق اقرانه من
اهل بیته ثم قال الشیخ ابو عبد الرحمن رحمه الله حکی عن الجنید رحمه الله انه قال
صاحبنا فی هذا الامر الذی اشار الی ما تضمنته القلوب واومی الی حقایقه
واوله بعد نبینا صلی الله علیه وسلم علی بن ابی طالب رضی الله عنه ثم قال
الشیخ ابو عبد الرحمن رحمه الله سمعت منصور بن عبد الله الاصفهانی رحمه الله
یقول سمعت القاسم بن عبید الله رحمه الله بالبصرة یقول سمعت
الحسین بن نصیر رحمه الله یقول عن علی بن موسی الرضا رضی الله عنهما انه قال
سئل جعفر بن محمد الصادق رضی الله عنهما عن الفتوة فقال لیست الفتوة
بالفسق والفجور ولکن الفتوة طعام مصنوع ونائل مبذول وبشر مقبول وعفاف

بلغ

معروف واذكى مكشوف وجعفر بن محمد هو ذو علم غزير في الدين وزهد بالغ
في الدنيا وورع تام عن الشهوات وادب كامل في الحكمة وقد اقام بالمدينة
الشريفة زادها الله تعالى شرفا مدة بعيدة يفيض على الموالين له اسرار العلوم
ثم دخل العراق واقام بها مدة ما تعرض للامامة قط ولا نازع احدا في الخلافة
ومن غرق في بحر المعرفة لم يطمع في شط ومن تعلى الى ذروة الحقيقة لم يخف
من حط وقد قيل من انس بالله عز وجل توحش عن الناس ومن استأنس
بغير الله عز وجل نهبه الوسواس وارسل ابو مسلم صاحب الدولة الى الصادق
جعفر بن محمد رضي الله عنهما اني قد اظهرت الكلمة ودعوت الناس الى
موالاة اهل البيت فان رغبت فيه فلا مزيد عليك فاجابه الصادق رضي الله
عنه ما انت من رجالي ولا الزمان زماني فجاء ابو مسلم الى ابي العباس
السفاح وقلده الخلافة وكتب ابو سلمة الخلال وكان من دعاة اهل البيت
وكان ابو مسلم خادما له الى ثلاثة نفر منهم جعفر بن محمد الصادق بن علي بن
الحسين بن علي وعمر بن علي بن الحسين بن علي وعبد الله بن الحسن بن الحسن
بن علي رضي الله عنهم يدعوهم الى الامارة الى الحضور ليكون عن شورى منهم فبدأ
الرسول بجعفر رضي الله عنه فلقيه ليلا وكان من موالي اهل البيت من ساكني
الكوفة فاعلمه انه رسول ابي سلمة ومعه كتاب اليه فقال رضي الله عنه وما انا وابو
سلمة فقال الرسول تقرأ الكتاب وتجيب بما رأيت فقال جعفر لخادمه قرب
السراج فقربه فوضع الكتاب عليه واحرقه وقال للرسول قد رأيت الجواب
وقال جعفر رضي الله عنه لعبد الله بن الحسن بن الحسين رضي الله عنهم قد علم الله
عز وجل اني لا ادخر النصح من احد من امة محمد صلى الله عليه وسلم فكيف ادخره
عنك يا عمي فلا تمنين فان هذه الدولة تتم لهم واما عمر بن علي بن الحسين فانه

الى

كان غائبا

كان غائبا وجرت بين زيد بن علي وبين اخيه محمد الباقر رضي الله عنهما مناظرات
وقال له الباقر والدك لم يخرج قط ولا تعرض للخروج ولما قتل زيد بن علي
وصلب قام بالامامة بعده يحيى بن زيد ومضى الى خراسان واجتمعت
عليه جماعة كثيرة وقد وصل اليه الخبر من الصادق رضي الله عنه انه يقتل كما
قتل ابوه ويصلب كما صلب ابوه فجرى عليه الامر كما اخبر وقد فوض الامر
بعده الى محمد وابراهيم ابني عبد الله بن الحسن بن الحسن رضي الله عنهم
وخرجا بالمدينة ومضى ابراهيم الى البصرة واجتمع الناس عليهما فقتلا
ايضا واخبرهم الصادق بجميع ما تم عليهم وعرفهم ان آباءه رضي الله عنهم
اخبروا بذلك كله وان بني امية يتطاولون على الناس حتى لو طاولتهم
الجبال لطالوا عليها وهو من جانب الاب ينتسب الى شجرة النبوة
ومن جانب الام ينتسب الى ابي بكر الصديق رضي الله عنه وقد تبرأ
عما كان ينسب الغلاة اليه تبرأ عنه ولعنه وبرئ من خصايص مذاهب
الرافضة وحماقاتهم ولكن الشيعة افترقوا وانتحل كل منهم مذهبا واراد ان
يروجه على اصحابه فنسبه اليه وربطه اليه والسيد رضي الله عنه بريء من
الرفض ومن الاعتزال وساير الاهواء وكان رضي الله عنه يقول في
الدعاء اللهم لك الحمد ان اطعتك ولك الحجة ان عصيتك لا صنع لي ولا
لغيري في احسان ولا حجة لي ولا لغيري في اساءة وقال الامام العارف
ابو محمد عبد الله بن اسعد بن علي اليافعي اليمني رحمه الله نزيل الحرمين الشريفين
زادهما الله تعالى شرفا في تاريخه في سنة ثمان واربعين ومائة جعفر الصادق
رضي الله عنه معدود عند الامامية الاثني عشرية من ائمتهم الاثني عشر وكل
واحد مذكور في موضعه من التاريخ وكان جعفر رضي الله عنه واسع العلم

رضي الله عنه

بعض

وافر الحلم وله من الفضايل والمآثر ما لا يحصى والعقب من ولد جعفر الصادق رضي الله عنه في خمسة رجال اسمعيل بن جعفر وموسى بن جعفر واسحق بن جعفر ومحمد بن جعفر وعلي بن جعفر ولهم عقب وعدد وعبد الله بن جعفر الافطح وانقرض وعبد الله الافطح اخو اسمعيل من ابيه وامه امهما فاطمة بنت الحسين بن الحسن بن علي رضي الله عنهم وكان اسن اولاد الصادق وما عاش بعد ابيه الا سبعين يوما ومات ولم يعقب ولدا ذكرا واسمعيل بن جعفر الصادق رضي الله عنهما مات في حيات ابيه وقبره بالبقيع وكان ابوه يحبه حبا شديدا وام اسمعيل وام اخيه عبد الله بنت الحسين الاثرم

فاطمة

وفي رواية البصريين ان اسمعيل بن جعفر اكبر ولد ابيه مات سنة ثمان وثلاثين ومائة قبل وفات ابيه بعشر سنين وقيل كان موسى الكاظم رضي الله عنه يخاف ابن اخيه محمد بن اسمعيل ونزه وهو لا يترك السعي به الى السلطان من بني العباس ومن ولد محمد بن اسمعيل الايمة بمصر والاقارب وهم خلق وعدد كثير وقيل محمد بن اسمعيل بن جعفر را رضي الله عنهم باتفاق آنها كه علم انساب دانند فرزند نماند وگفته‌اند ابو نصر نقيب بخارا در شجره خويش چنين آورده است وابو نصر بخاري در علم انساب مقتداي همه نسابان است وابو جعفر محمد بن جعفر الصادق الملقب بالديباج مات سنة ثلث ومائتين بجرجان ونزل المامون في لحده وكان عاقلا شجاعا متمسكا كان يصوم يوما ويفطر يوما ومن ايمة اهل البيت رضي الله عنهم ابو ابرهيم

ذكر امام موسى الكاظم رضي الله عنه

وقيل ابو الحسن موسى الكاظم بن جعفر الصادق رضي الله عنهما امه جارية اسمها حميدة توفي الكاظم رضي الله عنه يوم الجمعة لخمس وقيل لست خلون من رجب سنة ثلاث وثمانين ومائة وقد تم عمره اربعا وخمسين سنة ونزل

بمدينة السلام في الجانب الغربي بباب التبن في المقبرة المعروفة بمقابر قريش وكان رضي الله عنه صالحا عابدا جوادا حليما كبير القدر كان يدعى بالعبد الصالح من عبادته واجتهاده وقيل بضع عشرة سنة كل يوم يسجد سجدة بعد ابيضاض الشمس الى وقت الزوال كان سخيا كريما كان يبلغه عن الرجل انه يوذيه فيبعث اليه بصرة فيها الف دينار وهو احد الايمة الاثني عشر المعصومين في اعتقاد الامامية وكان رضي الله عنه يسكن المدينة فاقدمه المهدي محمد بن ابي جعفر المنصور بغداد وحبسه فراى المهدي في النوم امير المومنين عليا رضي الله عنه وهو يقول يا محمد فهل عسيتم ان توليتم ان تفسدوا في الارض وتقطعوا ارحامكم قال الربيع فارسل الى المهدي ليلا فراعني في ذلك فجيئته فاذا هو يقرا بهذه الآية وكان من احسن الناس صوتا وقال علي بموسى بن جعفر رضي الله عنهما فجيئته به فعانقه واجلسه الى جانبه وقال يا ابا الحسن اني رايت امير المومنين عليا رضي الله عنه في النوم يقرا علي كذا فتومنني ان تخرج علي او على احد من اولادي فقال رضي الله عنه والله لا فعلت ذلك وما هو من شاني قال صدقت اعطوه ثلثة آلاف دينار وردوه الى اهله قال الربيع فاحكمت امره ليلا فما اصبح الا وهو في الطريق خوف العوايق ثم ان الرشيد هارون اقدمه الى بغداد في خلافته الى ان توفي رضي الله عنه في حبسه وروي ان هارون الرشيد قال رايت في المنام كان حبشيا رضي الله عنه قد اتاني ومعه حربة وقال ان خليت عن موسى بن جعفر رضي الله عنهما الساعة والا نحرتك بهذه الحربة فاذهب فخل عنه واعطه ثلاثين الف درهم وقل له ان احببت المقام فلك ما تحب وان احببت المضي الى المدينة فلك ذلك فلما اتاه و

قال الربيع

ان أعطاه ما امر به قال له موسى الكاظم رضي الله عنه رأيت في منامي
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتاني فقال يا موسى حبست مظلوما
فقل هذه الكلمات فانك لا تبيت هذه الليلة في الحبس فقلت بابي
وامي ما اقول قال صلى الله عليه وسلم قل يا سامع كل صوت ويا كاسي
العظام لحما ومنشرها بعد الموت اسالك باسمائك الحسنى وباسمك
الاعظم الاكبر المخزون المكنون الذي لم يطلع عليه احد من المخلوقين يا
حليما ذا اناة لا يعجز عن اناته يا ذا المعروف الذي لم ينقطع ابدا ولا
يحصى عددا فرج عني وله رضي الله عنه اخبار شهيرة ونوادر كثيرة وعن جعفر
الصادق رضي الله عنه انه قال هؤلاء ولدي وهذا سيدهم واشار الى
ابنه موسى الكاظم رضي الله عنه وقال هو باب من ابواب الله عز وجل يخرج
الله عز وجل منه غوث هذه الامة ونورها خير مولود وخير ناشئ وروى المامون
عن ابيه الرشيد انه قال لبنيه في حق موسى بن جعفر رضي الله عنهما هذا امام
الناس وحجة الله سبحانه على خلقه وخليفته على عباده انا امام الجماعة في
الظاهر بالغلبة والقهر وانه والله يا بني لاحق بمقام رسول الله صلى الله عليه و سلم
مني ومن الخلق جميعا والله لو نازعتني هذا الامر لاخذت الذي فيه عيناك
فان الملك عقيم وقال الرشيد للمامون يا بني هذا وارث علم النبيين هذا
موسى بن جعفر بن محمد رضي الله عنهم ان اردت العلم الصحيح فعند هذا قال
المامون فمن ثم انغرس في قلبي حبهم رضي الله عنهم والعقب من ولد موسى بن
جعفر وهم الموسويون في اربعة عشر رجلا علي الرضا بن موسى ابرهيم بن موسى
العباس بن موسى اسمعيل بن موسى محمد بن موسى عبد الله بن موسى عبيد الله
بن موسى جعفر بن موسى حمزة بن موسى زيد بن موسى هارون بن موسى اسحق

بن موسى الحسن بن موسى الحسين بن موسى لام ولد ولا بقية له واما ابناؤه الذين
لم يعقبوا فسليمان وعبد الرحمن والفضل واحمد وعقيل والقاسم ويحيى و
داود وكان ولد الكاظم رضي الله عنه سبعا وثلثين بنتا واثنين وعشرين
ابنا غير الاطفال فيكون جميع ولده تسعا وخمسين ولدا ومن بناته آمنة قالوا
قبرها بمصر ومن بناته فاطمة قالوا قبرها ببلدة قم وعن الرضا رضي الله عنه انه
قال من زارها فله الجنة وكان موسى الكاظم رضي الله عنه يكنى ابا الحسن وقيل ابا
ابرهيم وقبره مشهور ببغداد ذو مجلس هناك وكان رضي الله عنه عظيم الفضل رابط
الجاش واسع العطاء وقيل ان اهله كانوا يقولون عجبا لمن جاءته صرة موسى
بن جعفر رضي الله عنهما فشكا القلة وكان رضي الله عنه اسود اللون امه ام ولد
تدعى حميدة ومن ائمة اهل البيت رضي الله عنهم ابو الحسن علي بن موسى بن
جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي رضي الله عنهم المعروف بالرضا ولد
رضي الله عنه بالمدينة يوم الخميس لاحدى عشرة ليلة خلت من ربيع الاول (الآخر) سنة
ثلث وخمسين ومائة بعد وفاة ابي عبد الله جعفر الصادق رضي الله عنه
بخمس سنين وقيل كانت ولادة الرضا رضي الله عنه يوم الجمعة في بعض
شهور سنة ثلاث وخمسين ومائة بالمدينة وقيل بل ولد في سابع شوال و
قيل ثامنه وقيل تاسع من السنة المذكورة وقيل سنة ست وخمسين ومائة
وتوفي الرضا رضي الله عنه بطوس في قرية يقال لها سناباذ من رستاق
نوقان ودفن رضي الله عنه في دار حميد بن قحطبة الطائي في القبة التي فيها
هارون الرشيد الى جانبه مما يلي القبلة وذلك في شهر رمضان لتسع بقين
منه يوم الجمعة سنة ثلاث ومائتين (ثمان) وقد تم عمره تسعا واربعين سنة وستة اشهر
منها مع ابيه تسعا وعشرين سنة وشهرين وبعد ابيه ايام امامته عشرين سنة

[illegible marginal notes]

وأربعة أشهر وقام بالأمر لتسع وعشرين سنة وشهران وكان في أيام إمامته
بقية ملك الرشيد ثم ملك ابنه محمد الأمين ابن زبيدة ثلث سنين وخمسة
وعشرين يوما ثم خلع الأمين وأجلس عمه إبراهيم أربعة عشر يوما ثم أخرج الأمين
من الحبس وبويع له ثانية وبقي سنة وستة أشهر وثلاثة وعشرين يوما وأم
الرضا أم ولد اشتريها حميدة أم أبيه موسى وكانت من أشراف
العجم وكانت من أفضل النساء في عقلها ودينها وأعطاها لموالاتها حميدة
حتى أنها ما جلست بين يديها منذ ملكتها إجلالا لها وكان الرضا يرتضع
كثيرا وكان تام الخلق فقالت أما أعينوني بموضع فقيل لها أنقص الدر فقالت
والله ما نقص الدر ولكن علي ورد من صلوتي وتسبيحي وقد نقص وكانت
نوبية وكان مولاها من أهل المغرب ولها أسماء منها أروى ونجمة وسمان وأم
البنين واستقر اسمها على تكتم وروي عن أم الرضا رضي الله عنهما أنها قالت
لما حملت بابني علي لم أشعر بثقل الحمل وكنت أسمع في منامي تسبيحا وتهليلا
وتمجيدا من بطني فيفزعني ذلك ويهولني فإذا انتبهت لم أسمع شيئا فلما
وضعته وقع إلى الأرض واضعا يده على الأرض رافعا رأسه إلى السماء يحرك
شفتيه كأنه يتكلم فدخل أبوه رضي الله عنهما فقال لي هنيئا لك كرامة ربك
عز وجل فناولته إياه فأذن في أذنه الأيمن وأقام في الأيسر ودعا بماء
الفرات فحنكه به وعن موسى الكاظم رضي الله عنه أنه قال رأيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم وأمير المؤمنين علي رضي الله عنه معه فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم علي ابنك ينظر بنور الله عز وجل وينطق بالحكمة يصيب ولا يخطي
ويعلم ولا يجهل قد ملئ علما وحلما وفي هذه الرؤيا العامة سلطان الله عز و
جل والعصا فوضه الله سبحانه وعن موسى الكاظم أيضا رضي الله عنه أنه

قال علي

287

قال علي ابني أكبر ولدي وأسمعهم لقولي وأطوعهم لأمري من أطاعه رشد وعن
الرضا رضي الله عنه أنه قال كان العابد من بني إسرائيل لا يتعبد
حتى يصمت عشر سنين وفي جامع الأصول في ذكر الرضا إليه ينتهي
إمامة الشيعة في زمانه وفضائله أكثر من أن تحصى رضي الله عنه ولما أراد
المأمون أن يتقرب إلى الله عز وجل وإلى رسوله صلى الله عليه وسلم
بالبيعة لعلي بن موسى الرضا رضي الله عنهما وجه من خراسان رجاء بن أبي
الضحاك وياسر الخادم ليشخصا إليه محمد بن جعفر بن محمد وعلي بن
موسى بن جعفر رضي الله عنهم وذلك في سنة مائتين فلما وصل الرضا
رضي الله عنه إلى المأمون وهو بمرو عرض عليه الخلافة فلم يقبل فقال
لله تعالى أفتخر وبالزهد في الدنيا أرجو الرفعة عند الله تعالى وألح عليه المأمون
مرة بعد أخرى وفي كلها يأبى ويقول اللهم لا عهد إلا عهدك ولا ولاية إلا من
قبلك فوفقني لإقامة دينك وإحياء سنة نبيك صلى الله عليه وسلم فإنك أنت المولى
وأنت النصير ونعم المولى ونعم النصير فقال المأمون إن لم تقبل الخلافة فكن ولي
عهدي بعدي فقال الرضا رضي الله عنه لقد والله حدثني أبي عن آبائه رضي الله
عنهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أني أخرج من الدنيا قبلك مظلوما
يبكي علي ملائكة السماء وملائكة الأرض وأدفن في أرض غربة ثم قبل رضي الله عنه
ولاية العهد وهو باك حزين على أن لا يولي أحدا ولا يعزل أحدا وأن يكون في
الأمر مشيرا من بعد وأن لا يدخل في الأمر إلا دخول خارج منه فرضي المأمون
بذلك وولاه العهد من بعده وأخذ له البيعة على الناس الخاص منهم والعام
وأمر الجند برزق سنة وكتب إلى الآفاق بذلك وسماه الرضا وضرب
الدراهم والدنانير باسمه وأمر الناس بلبس الخضرة وترك السواد وزوجه

ودنانير لكل واحد منهم فاضطرب الناس ورضي
بعضهم إلى بعض وماج الناس فلم يصلى
تلك الجمعة ولا خطب أحد وإنما صلى الناس بعد
ما خشوا الفوت أربع ركعات وانصرفوا ودخلت
سنة اثنين ومائتين فلما كان يوم الجمعة لخمس خلون
من المحرم الظهر وأمر إبراهيم وصعد إبراهيم
المنبر وفي هذه السنة شخص المأمون من مرو يريد
العراق وفي هذه السنة تزوج المأمون بوران
بنت الحسن بن سهل وزوج علي بن موسى الرضا
محمد بن علي بن موسى رضي الله عنهم ابنته أم الفضل
ودخل سنة ثلاث ومائتين وفي هذه السنة لما صار
المأمون إلى طوس أقام عند قبر أبيه أياما ثم إن
علي بن موسى رضي الله عنهما على ما حكي أكل عنبا
فأكثر منه فتوفي فجأة رضي الله عنه فأمر المأمون
فدفن عند قبر أبيه الرشيد ورحل المأمون إلى
بغداد فلما صار إلى الذي أسقط من وضيعتها
ألفي ألف درهم ودخلت سنة أربع ومائتين
وفيها قدم المأمون العراق وانقطعت مادة
الفتن ببغداد فدخل مدينة السلام ولباسه
ولباس أصحابه وقلانسهم وطرزهم وأعلامهم
كلها الخضرة وطاهر بن الحسين معه فلم يكن يدخل
إليه أحد من القواد والناس كافة إلا في ثياب
خضرة ثم تكلم في ذلك بنو العباس خاصة
وخاطبوا طاهر بن الحسين وكان المأمون أمر
طاهرا أن يسأله حوائجه وكان أول حاجة سأله
أن يرجع إلى لبس السواد وزي دولة الآباء
فدعا بسواد فلبسه ودعا بخلعة سوداء فألبسها
طاهرا ثم دعا القواد بخلع السواد وطرح الناس
الخضرة ۞ منه

[illegible marginal notes]

ابنته ام حبيب وزوج ابنه محمد بن علي الجواد رضي الله عنهما ابنته ام الفضل
بنت المامون وتزوج المامون توران بنت الحسين بن سهل وكان
كل ذلك في يوم واحد وقيل استحضر المامون اولاد العباس الرجال منهم
والنساء وهو بمدينة مرو وكان عددهم ثلاثة وثلثين الفا ما بين كبير وصغير
وجمع خواص الاولياء واخبرهم انه نظر في اولاد العباس واولاد علي رضي الله
عنهما فلم يجد احدا في وقته افضل ولا احق بالخلافة من الرضا رضي الله عنه
فبايعه وامر بازالة السواد من اللباس والاعلام وابدال ذلك بالخضرة
قال الامام اليافعي رحمه الله والرضا رضي الله عنه احد الائمة الاثني عشر اولي
المناقب من آل علي بن ابي طالب رضي الله عنهم الذين انتسب الامامية
اليهم وقصروا بناء مذهبهم عليهم وطاهر بن الحسين که طاهر ذو الیمینین باز
خوانند با لشکر خراسان در وقت بیعت رضا رضي الله عنه بعراق بود چون
بیامد گفت ای فرزند رسول دست راست من به بیعت امیر المؤمنین
مشغول است دست مبارک بمن ده تا بدست چپ بحضرت تو بیعت
کنم و چنین کرد چون مامون بشنید پسندیده داشت و گفت ای شمالی که بر
ایمان دیگران در بیعت رضا رضي الله عنه پیشی کند آن شمال یمین باشد
و نیز بود تا طاهر بن الحسین را ذو الیمینین لقب گشت وقالوا لما انقضى
امر المخلوع محمد الامين واستوى امر عبد الله المامون كتب الى الرضا
رضي الله عنه يستقدمه الى خراسان فاعتل عليه بعلل كثيرة فما زال المامون
يكاتبه حتى علم الرضا رضي الله عنه انه لا يكف عنه فخرج ومعه ابو جعفر محمد بن
الرضا رضي الله عنهما وله سبع سنين فحمل على طريق البصرة والاهواز و
الفارس حتى وافى مرو وعرض عليه المامون ان يتقلد الامامة والخلافة

فأبى وجرت في ذلك مخاطبات كثيرة في نحو من شهرين الى ان اجابه الى ولاية
العهد وكتب ان لا آمر ولا انهى ودعا المامون القواد وولد العباس الى
ذلك فاضطربوا عليه فاخرج اموالا كثيرة واعطى القواد وارضاهم الا ثلثة
نفر الجلودي وعلي بن عمران وابن يونس فحبسهم وبويع الرضا رضي الله عنه
ذلك لليلتين خلتا من شهر رمضان سنة احدى ومائتين فجعل المامون
الرضا رضي الله ولي عهد المسلمين والخليفة من بعده ولقبه بالرضا من آل محمد
صلى الله عليه وسلم ورضي الله عنهم وامر جنده بطرح السواد ولبس ثياب
الخضرة وامر من عنده من بني هاشم والقواد بالبيعة له ولبس الخضرة وكتب
بذلك الى البلدان والآفاق وضربت الدنانير والدراهم باسمه وخطب
له على المنابر وانفق المامون على ذلك اموالا كثيرة وقيل لابي جعفر محمد بن علي
الرضا رضي الله عنهما ان اباك سماه المامون الرضا ورضيه لولاية عهده
فقال بل الله سبحانه سماه الرضا لانه كان رضا الله عز وجل في سمائه ورضا
رسوله صلى الله عليه وسلم في ارضه وخص من بين آبائه الماضين بذلك لانه رضي
به المخالفون كما رضي به الموافقون وكان ابو موسى الكاظم رضي الله عنه يقول
ادعوا الى ولدي الرضا واذا خاطبه قال يا ابا الحسن وكان ابو مسلم صاحب
الدولة ممن يدعون الى كتاب الله عز وجل وسنة نبيه صلى الله عليه و
سلم والى الرضا من آل محمد صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم والعمل بالعدل و
الحق والاخذ للضعيف من القوي ولما حضر العيد وكان قد عقد للرضا رضي
الله عنه البيعة بولاية العهد بعث اليه المامون في الركوب الى العيد والصلوة
بالناس والخطبة لهم فبعث اليه الرضا رضي الله قد علمت ما كان بيني وبينك
من الشروط واني اكون في الامر مشيرا من بعد ولا ادخل في هذا الامر الا دخول

خارج منه فاعفني من الصلوة بالناس فقال له المامون انما اريد بذلك
ان تطمئن قلوب الناس ويعرفوا فضلك ولم يزل الرسل تردد بينهم في
ذلك فلما اكثر عليه المامون ارسل اليه ان اعفيتني فهو احب الي وان لم تعفني
خرجت كما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له المامون اخرج كما شئت
وامر القواد والناس ان يبكروا الى باب الرضا رضي الله عنه قال فقعد
الناس لابي الحسن الرضا رضي الله عنه في الطرقات والسطوح واجتمع النساء
والصبيان ينتظرون خروجه وصار جميع القواد والجند الى بابه فوقفوا
على دوابهم حتى طلعت الشمس فاغتسل الرضا رضي الله عنه ولبس ثيابه و
تعمم بعمامة بيضاء من قطن القى طرفا منها على صدره وطرفا بين كتفيه ومس شيئا
من الطيب واخذ بيده عكازة وقال لمواليه افعلوا مثل ما فعلت فخرجوا
بين يديه وهو حاف قد شمر سراويله الى نصف الساق وعليه ثياب
مشمرة فمشى قليلا ورفع راسه الى السماء وكبر وكبر مواليه معه ثم مشى قليلا
نحو عشر خطوات حتى وقف على الباب وكبر الناس فلما رآه القواد والجند
على تلك الحال سقطوا كلهم الى الارض وكبر الرضا رضي الله عنه على الباب وكبر
الناس معه قال الراوي فخيل الينا ان السماء والحيطان تجاوبه وتزعزعت
مرو بالبكاء والضجيج وبلغ المامون ذلك فقال له الفضل بن سهل وزيره يا امير
المومنين ان بلغ الرضا رضي الله المصلى على هذا السبيل افتتن به الناس و
خفنا كلنا على دمائنا فبعث اليه المامون قد كلفناك شططا واتعبناك ولسنا
نحب ان يلحقك مشقة فارجع وليصل بالناس من كان يصلي بهم على الرسم
فدعا الرضا رضي الله عنه بخفه فلبسه وركب ورجع واختلف امر الناس
في ذلك اليوم ولم ينتظم امرهم في صلوتهم وعن الرضا رضي الله عنه عن ابيه الكاظم

عن جده الصادق رضي الله عنهم انه كان في طريق ومعه قوم معهم اموال وذكر
لهم ان قوما في الطريق يقطعون على الناس فارتعدت فرائصهم فقال
لهم الصادق رضي الله عنه ما لكم قالوا معنا اموال نخاف ان يوخذ منا افتاخذها
منا فلعلهم يندفعون عنها اذا رأوا انها لك فقال رضي الله عنه وما يدريكم لعلهم
لا يقصدون غيري فقالوا كيف نصنع ندفنها قال ذاك اضيع لها فلعل
طاريا يطرأ عليها فياخذها او لعلكم لا تهتدون اليها بعد فقالوا كيف
نصنع دلنا قال رضي الله عنه اودعوها من يحفظها ويدفع عنها ويربيها
ويجعل الواحد منها اعظم من الدنيا وما فيها ثم يردها ويوفرها عليكم احوج ما
تكونوا اليها قالوا من ذلك قال رضي الله عنه ذلك رب العالمين جل ذكره
قالوا وكيف نودعه قال تصدقوا بها على ضعفاء المسلمين قالوا وانى
لنا الضعفاء بحضرتنا هذه قال رضي الله عنه فاعزموا ان تتصدقوا بثلثها
ليدفع الله سبحانه عن باقيها من تخافون قالوا قد عزمنا قال رضي الله
عنه فانتم في امان الله عز وجل فامضوا ومضوا فظهر لهم قطاع الطريق
فخافوا فقال الصادق رضي الله عنه كيف تخافون وانتم في امان الله عز و
جل فتقدم القطاع وترجلوا وقبلوا يد الصادق رضي الله عنه وقالوا رأينا
البارحة في منامنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يامرنا بعرض انفسنا
عليك فنحن بين يديك ونصحبك وهؤلاء ليندفع عنهم اللصوص والاعداء فقال
الصادق رضي الله عنه لا حاجة بنا اليكم فان الذي يدفعكم عنا يدفعهم فمضوا
سالمين وتصدقوا بالثلث وبورك في تجارتهم فربحوا للدرهم عشرة فقالوا
ما اعظم بركة الصادق فقال الصادق رضي الله عنه قد تعرفتم البركة في
معاملة الله تعالى فدوموا عليها وبالاسناد عن ابي الصلت عبد السلام

بن صالح بن سليمان الهروي قال كنت مع علي بن موسى الرضا رضي الله
عنهما حين رحل من نيسابور وهو راكب بغلة شهباء فاذا احمد بن حرب
ويحيى بن يحيى واسحق بن راهويه وعدة من اهل العلم رحمهم الله قد تعلقوا
بلجام بغلته فقالوا بحق آبائك الطاهرين حدثنا بحديث سمعته من
ابيك عن آبائه رضي الله عنهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخرج
الرضا رضي الله راسه من العمارية وعليه مطرف خز ذو وجهين وروى ابانا
عن آبائه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال سمعت جبرئيل عليه
الصلوة والسلام يقول سمعت الله عز وجل اني انا الله لا اله الا انا فاعبدوني
في
من جاء منكم بشهادة ان لا اله الا الله بالاخلاص دخل حصني ومن دخل
حصني امن من عذابي وفي رواية لا اله الا الله والاخلاص انه يحجزه هذا القول
حصني ومن دخل حصني امن من عذابي صح
عما حرم الله تع وفي رواية فلما مرت الراحلة نادانا بشروطها وانا من شروطها
قيل من شروطها الاقرار له بانه امام مفترض الطاعة قال الشيخ الامام
العالم العارف الولي ابو عبد الله محمد بن علي الحكيم الترمذي رحمه الله في قوله
صلى الله عليه وسلم اني لا ادري ما بقائي فيكم فاقتدوا باللذين من بعدي
ابي بكر وعمر رضي الله عنهما اخرجه الترمذي رحمه الله فهما رضي الله عنهما ومن تمثل
الامام ابو عيسى صح
حالهما لزمت طاعتهم الخلق لان قلوبهم وصلت الى الله عز وجل وصارت
في القبضة ولهم الثبات من القبضة فاذا نطقوا فبالحق ينطقون واذا
حكموا بذلك الحق فبالعدل يحكمون وفي كتاب الانساب للامام عبد الكريم بن
محمد السمعاني رحمه الله في ترجمة الهروي ابو الصلت عبد السلام بن صالح
لح
بن سليمان الهروي مولى عبد الرحمن بن سمرة رضي الله عنه ادرك حماد بن زيد
ومالك بن انس وسفيان بن عيينة وغيرهم رحمهم الله وكان صاحب قشافة

وزهد قدم مرو ايام المامون فلما سمع كلامه جعله من الخاصة من اخوانه
كان ابو الصلت يرد على اهل الاهواء من المرجئة والجهمية والزنادقة
والقدرية وكان يعرف بالتشيع وقال احمد بن سيار المروزي ناظرته
فلم اره يفرط ورايته يقدم ابا بكر وعمر رضي الله عنهما وكان لا يذكر اصحاب
النبي صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم الا بالجميل وكان يقول هذا مذهبي
ق
الذي ادين الله عز وجل به وقال يحيى بن معين ابو الصلت ثقة صدوق
الا انه يتشيع وقال ابو عبد الرحمن النسائي رحمه الله ابو الصلت ليس
في شوال صح
بثقة توفي ابو الصلت سنة ست وثلثين ومائتين وفي الانساب قال
ابو حاتم بن حبان رحمه الله ابو الصلت عبد السلام هو الذي روى عن
ابي معاوية والاعمش عن مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا مدينة العلم وعلي بابها فمن اراد
المدينة فليأتها من قبل الباب وهذا شيء لا اصل له ليس من حديث ابن
عباس رضي الله عنهما ولا مجاهد ولا الاعمش ولا ابو معاوية حدث به
وكل من حدث بهذا المتن فانما سرقه من ابي الصلت هذا وفي الانساب
مع صح
ايضا الرضا علي بن موسى الرضا رضي الله عنهما كان من اهل العلم والفضل
شرف النسب والخلل في رواياته عن رواته توفي رضي الله عنه آخر يوم
من سنة ثلاث ومائتين وقد سم في ماء الرمان واسقي رضي الله عنه وفي
تاريخ الامام اليافعي رحمه الله توفي الرضا رضي الله عنه خامس ذي الحجة وقيل
ست
الثالث عشر من ذي القعدة سنة ثلث ومائتين وقيل في آخر يوم من صفر
سنة اثنتين ومائتين بمدينة طوس وصلى عليه المامون ودفنه بلصق قبر
ابيه الرشيد وكان سبب وفاته رضي الله عنه على ما حكوا انه اكل عنبا و

اكثر منه وقيل بل توفي مسموما وفي فردوس الاخبار عن عبد الله بن مسعود رضي
الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال انا مدينة العلم وابو بكر اساسها و
عمر حيطانها وعثمان سقفها وعلي بابها لا تقولوا في ابي بكر وعمر وعثمان الا
خيرا وقال المامون يوما لعلي الرضا رضي الله عنه ما يقول بنو ابيك في جدنا العباس
رضي الله عنه فقال الرضا رضي الله عنه ما يقولون في رجل فرض الله سبحانه طاعة (عنه)
نبيه صلى الله عليه وسلم على جميع خلقه وامر نبيه صلى الله عليه بطاعة عمه رضي الله
عنه فامر له المامون بالف الف درهم و(قد خرج) كان اخو الرضا زيد بن موسى رضي
الله عنهما بالبصرة سنة تسع وتسعين ومائة فاخذ واتي به الى المامون فبعثه (الى) الرضا
وقال وهبت جرمه لك فلما جاؤا الرضا باخيه زيد عنفه وكان في جملة
ما قال له انت اخي ما اطعت الله عز وجل والله لاشد الناس عليك رسول الله
صلى الله عليه وسلم يا زيد ينبغي لمن اخذ برسول الله ان يعطي به فبلغ كلام
المامون فبكى وقال هكذا ينبغي ان يكون اهل بيت النبوة قيل هذا الكلام
ماخوذ من كلام زين العابدين علي بن الحسين رضي الله عنهم فقد قيل انه كان
اذا سافر كتم نسبه فقيل له في ذلك فقال رضي الله عنه انا اكره ان آخذ برسول الله
صلى الله عليه وسلم ما لا اعطي به وزيد بن الكاظم كان امام ولده وعقد له
محمد بن محمد بن زيد بن علي بن الحسين رضي الله عنهم ايام ابي السرايا السري
بن منصور الشيباني على الاهواز وخرج زيد ايام المامون بالبصرة وام
موسى بنت زيد بن الكاظم كانت من الورع والزهد على غاية وعاش
زيد هذا الى آخر خلافة المتوكل ومات بسر من راى ومتوكل ابو الفضل
جعفر بن المعتصم محمد بن هارون الرشيد چهارده (سال و نه) ماه و چهارده روز
اسم خلافت بر و بوذ و وفات او شب چهارشنبه بوذ در شوال بسنه

سبع واربعين ومائتين در سر من راى وعمر او سی و نه سال و دو ماه بوذ
و بيعت او در سنه اثنتين وثلثين ومائتين بوذ ومن كلام الرضا رضي
الله عنه للمحسن منا كفلان من الثواب ولمسيئنا ضعفان من العذاب ومن كان
منا لم يطع الله عز وجل فليس منا وانت اذا اطعت الله تعالى فانت منا اهل
البيت وابن نوح عليه الصلوة والسلام اخرجه الله تعالى من اهله بمعصيته
انه ليس بين الله عز وجل وبين احد قرابة ولا ينال احد ولاية الله عز وجل الا بطاعته
سبحانه ولقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لبني عبد المطلب ايتوني
باعمالكم لا باحسابكم وانسابكم انا اهل بيت وجب حقنا برسول الله صلى
الله عليه وسلم فمن اخذ برسول الله صلى الله عليه وسلم حقا ولم يعط الناس
من نفسه مثله فلا حق له وقال رجل للرضا رضي الله عنه والله انت خير الناس
فقال رضي الله عنه يا هذا لا تحلف خير مني من كان اتقى لله عز وجل واطوع
له سبحانه والله ما نسخت هذه الآية ان اكرمكم عند الله اتقيكم وقال رجل للرضا
رضي الله عنه ما على وجه الارض اشرف منك آباء فقال رضي الله عنه التقوى
شرفهم وكان الرضا رضي الله عنه اسود اللون كابيه الكاظم رضي الله عنه ولما
جعل ولي العهد قال بعضهم على المنبر اللهم اصلح ولي عهد المسلمين علي بن موسى بن
جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي رضي الله عنهم ستة آباء هم ما هم

ذكر الامام محمد التقي رضي الله عنه

وخير من يشرب صوب الغمام ومن ائمة اهل البيت ابو جعفر محمد الجواد
بن علي الرضا رضي الله عنهم ولد الرضا رضي الله عنه موسى ومحمد وفاطمة فاما
موسى فلم يعقب والعقب من ولد الرضا في رجل واحد وهو محمد الجواد صاحب
القبة ببغداد ابو جعفر الثاني امام الشيعة الاثني عشرية لقبه التقي وقبره ببغداد
مع جده الكاظم تحت قبة واحدة زوجه المامون بنته ام الفضل ونقلها

الى المدينة وكان المأمون ينفذ اليه في السنة الف الف درهم وقد تزوج ابنة المأمون
باسمه وتوفي الجواد محمد بن علي الرضا رضي الله عنهما في سنة عشرين ومائتين
وله خمس وعشرون سنة وصلى عليه الواثق ابو جعفر هارون بن المعتصم محمد
بن هارون الرشيد وام الجواد جارية يقال لها خيزران ويروى ان
زين العابدين رضي الله عنه اعتق جارية له فتزوجها فكتب عبد الملك بن
مروان اليه في ذلك يعيره فكتب زين العابدين علي بن الحسين رضي الله
عنهما اما بعد فقد بلغني كتابك تعنفني فيه وتزعم اني تركت الكفاء من قريش
ممن اعده للصهر فاستنجب الولد وليس وراء رسول الله صلى الله عليه وسلم
مرتقى في مجد ولا مستزاد في كرم وانما كانت ملك يميني التمست لعتقها
ثواب الله عز وجل ثم ارتجعتها على سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولي فيه صلى الله عليه وسلم اسوة حسنة اعتق صفية رضي الله عنها بنت
حيي بن اخطب وتزوجها واعتق صلى الله عليه وسلم زيد بن حارثة رضي
الله عنه وزوجه زينب رضي الله عنها بنت جحش بنت عمته وام زينب
اميمة بنت عبد المطلب ومن ركن الى دين الله عز وجل واتبع سنة رسول
الله صلى الله عليه وسلم فلا عيب عليه ويروى انه وقع بين آل الحسن والحسين رضي الله
عنهما كلام وكان جعفر بن الحسن بن الحسن لسان الحسنيين وزيد بن زين
العابدين علي بن الحسين لسان الحسينيين وكانوا يتخاصمون عند ابراهيم
بن هشام والي المدينة فتوفي الجعفر في خلال ذلك فقال عبد الله بن الحسن
بن الحسن في مجلس الوالي لزيد اتطمع ان تنال ولاية هذه الوقوف انت ابن امة
سندية فقال زيد رضي الله عنه قد كان اسمعيل النبي صلى الله عليه وسلم ابن امة
فنال اكثر منها وقال هشام بن عبد الملك لزيد رضي الله عنه انت ابن امة

اليه

انما

فقال زيد

292

فقال زيد رضي الله عنه ان لك جوابا فقال هشام هات فقال
زيد اسمعيل من خير الانبياء عليهم الصلوة والسلام وولد خيرهم محمدا
صلى الله عليه وسلم وكان ابن امة وما على احد جده رسول الله صلى الله
عليه وسلم عيب من كانت امه وروى الجواد محمد بن الرضا رضي الله
عنهما باسناده عن آبائه الى امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله
عنه انه قال بعثني رسول الله صلى الله وسلم الى اليمن فقال لي وهو يوصيني
يا علي ما خاب من استخار ولا ندم من استشار يا علي عليك بالدلجة
فان الارض تطوى بالليل ما لا تطوى بالنهار يا علي اغد فان الله تعالى
بارك لامتي في بكورها وكان يقول من استفاد اخا في الله عز وجل فقد
استفاد بيتا في الجنة والعقب من ولد ابي جعفر الثاني محمد الجواد في
رجلين علي الهادي بن محمد الجواد وموسى بن محمد الجواد فاما موسى فاعقب
ولم يكثر وولده بالري وقم وما قاربه وولد الجواد علي وموسى المذكوران
والحسن وحكيمة وبريهة وامامة وفاطمة ومن ائمة اهل البيت ابو الحسن علي
الهادي بن محمد الجواد رضي الله عنهما المعروف بالعسكري ولقبه الزكي

ذكر الامام علي التقي ولقبه الزكي رضي الله عنه

ام جارية اسمها سمانة ولد رضي الله عنه في سنة اربع وعشرة ومائتين
وقيل سنة ثلاث وعشرة ومائتين وكانت ولادته في الثالث عشر
من رجب وقيل في يوم عرفة وكان مولده بالمدينة وتوفي بسر من راى في يوم
الاثنين لليال بقين من جمادى الآخرة سنة اربع وخمسين ومائتين ودفن
في داره بسامرا في شارع ابي احمد الرشيدي ولما كثرت السعاية في
حقه عند المتوكل على الله جعفر بن المعتصم اشخصه المتوكل من المدينة الى بغداد
ثم الى سر من رآى واقره بها فقدمها واقام بها عشرين سنة وتسعة اشهر

الی ان توفی بها فی ایام المعتز بالله والمعتز بالله هو ابو عبد الله الزبیر بن
المتوکل وقد بویع له یوم السبت لست خلون من المحرم سنة اثنتین و
خمسین ومائتین وخلع نفسه بعد ثلاث سنین وستة اشهر واثنین وعشرین
یوما والعسکری نسبة الی مواضع منها عسکر سر من رای الذی بناه المعتصم
لما کثر عسکره وضاقت علیه بغداد وتاذی به الناس فانتقل الی هذا
الموضع بعسکره وبنی بهذه البلدة البنیان الملیحة وسماها سر من رای ویقال
لها ایضا سارة وسامرا وسمیت ایضا العسکر لان عسکر المعتصم نزل بها
وذلک فی سنة احدی وعشرین ومائتین والمعتصم بالله هو ابو اسحق محمد بن
الرشید امه ماردة مولدة کوفة چون مامون گذشته شد معتصم بحکم ولایت
عهد بخلافت بنشست وهشت سال وهشت ماه وهشت روز اسم
خلافت بر وبود در آخر سنة احدی وعشرین ومائتین بسر من رای انتقال
کرد ودر ربیع الاخر سنة سبع وعشرین ومائتین بسر من رای گذشته شد واورا
الخلیفة المثمن خوانند از فرزندان عباس رضی الله عنه هشتم بود واز خلفاء
بنو العباس هشتم بود ومولد او در سنة ثمان وسبعین بود وخلافت او هشت
سال وهشت ماه وهشت روز بود وفتوح مشهوده او هشت بود وهشت
هزار غلام داشت وعمر او چهل وهشت سال بود وعدد هشت در حق او
بسیار جمع شده بود واهل بغداد از بی ادبی غلامان او بفریاد آمدند وپراکنده
خواسته شدند سر من رای بنا کرد وبآن موضع بالشکر خود انتقال کرد قال
ابو الفتح الهمدانی رحمه الله تعالی سر من رای بضم السین وفتحها للمدینة المشهورة
بالعراق کذا نقل الامام النواوی رحمه الله وقال فی الانساب قیل ان المتوکل
فی اول خلافته اعتل فقال لئن برئت لاتصدقن بدنانیر کثیرة فبعث الی

ل

الهادی

الهادی علی بن محمد الجواد رضی الله عنهما فساله عن ذلک فقال رضی الله عنه
تتصدق بثلثة وثمانین دینارا فعجب قوم من ذلک وتعصب علیه قوم وقالوا
للمتوکل سله یا امیر المومنین من این هذا فرد الهادی الرسول الی المتوکل و
قال قل لامیر المومنین فی هذا الوفاء بالنذر لان الله تعالی قال لقد نصرکم الله فی
مواطن کثیرة فروی اهلنا اهل البیت رضی الله عنهم اجمعین ان المواطن فی الوقائع
والسرایا والغزوات کانت ثلاثة وثمانین موطنا وان یوم حنین کان الرابع
والثمانین وکلما زاد امیر المومنین فی فعل الخیر کان انفع له فی الدنیا والاخرة
وکان الهادی ابو الحسن علی بن الجواد رضی الله عنهما متعبدا فقیها اماما
وکان قد سعی به الی المتوکل وقیل له ان فی منزله سلاحا او سموه انه یطلب
الخلافة فوجه الیه من هجم علیه فی منزله فوجده وحده فی بیت مغلق وعلیه
مدرعة من شعر وعلی راسه ملحفة من صوف وهو مستقبل القبلة لیس بینه
وبین الارض بساط الا الرمل والحصی وهو یترنم بآیات من القرآن
فی الوعد والوعید فحمل الیه علی الصفة المذکورة فلما رآه اعظمه واجلسه
الی جنبه وقال له انشدنی شعرا استحسنه فقال رضی الله عنه انی لقلیل
الروایة للشعر فقال لا بد ان تنشد فانشده شعر باتوا علی قلل الاجبال تحرسهم
غلب الرجال فلم تنفعهم القلل واستنزلوا بعد عز من معاقلهم فاودعوا حفرا یا بئس ما نزلوا
ناداهم صارخ من بعد ما قبروا این الاسرة والتیجان والحلل این الوجوه التی کانت منعمة
من دونها تضرب الاستار والکلل فافصح القبر عنهم حین سائلهم تلک الوجوه علیها الدود تنتقل
فاشفق من حضر علیه وظنوا ان بادرة تبدر الیه فبکی المتوکل بکاء طویلا حتی
بلت دموعه لحیته وبکی من حضره ثم قال المتوکل یا ابا الحسن اعلیک دین قال
رضی الله عنه نعم اربعة آلاف دینار فامر المتوکل بدفعها الیه ورده الی منزله مکرما

والعقب من ولد علي الهادي في ابي محمد الحسن بن علي وهو العسكري الثاني
وفي اخيه ابي عبد الله جعفر بن علي الهادي واما اخوهما ابو جعفر محمد بن علي الهادي
فانه اراد النهضة الى الحجاز فمات في حيات اخيه الحسن العسكري حتى بلغ قرية

ذكر الامام الحسن العسكري رضي الله عنه

فوق الموصل بسبع فراسخ فتوفي بالسواد وقبره هناك وعليه مسجد ومن ائمة اهل
البيت رضي الله عنهم ابو محمد الحسن بن علي العسكري الثاني رضي الله عنهما
امه جارية اسمها سمانة وكانت ولادته رضي الله عنه في سنة احدى و
يوم الجمعة السادس من ثلثين ومائتين ووفاته في ربيع الاول وقيل في الثامن منه وقيل غير ذلك من
السنة المذكورة بسر من رأى ودفن بجنب ابيه في هذه البلدة وكان اقام هو وابوه
فيها وقيل ان مشهد علي الهادي رضي الله عنه بقم وليس بصحيح وانما الصحيح
ان مشهد فاطمة بنت موسى بن جعفر بن محمد رضي الله عنهم ببلدة قم وقد نقل عن
الرضا علي بن موسى رضي الله عنهما انه قال من زارها فله الجنة والحسن العسكري
رضي الله عنه عند الامامية والد ابي القاسم محمد المنتظر صاحب السرداب
وكانت مدة بقاء الحسن العسكري بعد ابيه علي الهادي رضي الله عنه ست
سنين ولم يخلف الحسن العسكري رضي الله عنه ولدا ظاهرا ولا باطنا غير ابي
القاسم محمد المنتظر المسمى بالقائم عند الامامية وكان مولد المنتظر رضي
الله عنه ليلة النصف من شعبان سنة خمس وخمسين ومائتين امه ام ولد
يقال لها نرجس توفي ابوه رضي الله عنه وله ست سنين او خمس سنين
وذكر الامام اليافعي في تاريخه سنة خمس وستين ومائتين وتوفي فيها الشيخ
الكبير العارف بالله الشهير ابو حفص الحداد النيسابوري رحمه الله شيخ خراسان
كان كبير الشان صاحب احوال وكرامات وسمو في المقامات وكان
عجيبا في الجود والسماحة وكان يقول ما استحق اسم السخاء من ذكر العطاء

ذكر امام محمد بن حسن عسكري

او لمحة نقلته ومن كلامه حسن ادب الظاهر عنوان حسن ادب الباطن والفتوة
اداء الانصاف وترك مطالبة الانتصاف وقال ايضا من لم يزن افعاله
واقواله كل وقت بالكتاب والسنة ولم يتهم خواطره فلا تعده في ديوان الرجال
ثم قال الامام اليافعي رحمه الله ومنها محمد بن الحسن العسكري ابو القاسم الذي

ذكر اشراط القيامة والمسيح عليه السلام والمهدي رضي الله عنه

يلقبه الامامية بالحجة والقائم والمهدي وبالمنتظر وصاحب الزمان وهو عندهم
خاتم الاثني عشر اماما وانهم يزعمون انه دخل السرداب الذي بسر من رأى وامه
تنظر اليه وذلك في سنة خمس وستين ومائتين وقيل في سنة ست وستين ومائتين
وهو الاصح فاختفى الى الآن في زعمهم وفي جامع الاصول في اشراط القيامة
وعلاماتها في ذكر المسيح عليه السلام وذكر المهدي رضي الله عنه جابر رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال طائفة من امتي يقاتلون على
الحق ظاهرين الى يوم القيامة فينزل عيسى عليه الصلوة والسلام فيقول اميرهم
تعال صل لنا فيقول لا ان بعضكم على بعض امراء تكرمة الله تع هذه الامة اخرجه
مسلم رحمه الله ابن مسعود رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
لو لم يبق من الدنيا الا يوم واحد لطول الله تع ذلك اليوم حتى يبعث الله تع
فيه رجلا مني او من اهل بيتي يواطئ اسمه اسمي واسم ابيه اسم ابي يملأ الارض
قسطا وعدلا كما ملئت ظلما وجورا وفي اخرى لا تنقضي الدنيا حتى يملك العرب
رجل من اهل بيتي يواطئ اسمه اسمي اخرجه ابو داود رحمه الله وقوله صلى الله
عليه وسلم واسم ابيه اسم ابي في احدى روايتي ابي داود رحمه الله ينفي صريحا ما
ذهب اليه الامامية واخرج الترمذي رحمه الله الرواية الثانية وله في اخرى
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يلي رجل من اهل بيتي يواطئ اسمه اسمي قال
وقال ابو هريرة رضي الله عنه لو لم يبق من الدنيا الا يوم لطول الله تع ذلك اليوم

حتى يلي علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لو لم يبق من الدهر الا يوم لبعث الله تعالى رجلا من اهل بيتي يملاها عدلا
كما ملئت جورا اخرجه ابو داود رحمه الله ام سلمة رضي الله عنها قالت
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول المهدي من عترتي
من ولد فاطمة رضي الله عنها اخرجه ابو داود رحمه الله ابو هريرة رضي الله
عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ليوشكن
ان ينزل فيكم ابن مريم حكما مقسطا فيكسر الصليب ويقتل الخنزير و
يضع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله احد زاد في رواية اخرى وحتى
يكون السجدة الواحدة خيرا من الدنيا وما فيها ثم يقول ابو هريرة رضي
الله عنه اقرؤا ان شئتم وان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته
وفي رواية اخرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نزل ابن
مريم فيكم وامامكم منكم وفي رواية فامكم وفي اخرى فامكم منكم قال ابن ذئب
رحمه الله تدري ما امكم منكم قلت تخبرني قال فامكم بكتاب ربكم عز وجل
وسنة نبيكم صلى الله عليه وسلم وفي اخرى قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم والله لينزلن ابن مريم حكما عدلا فليكسرن الصليب وليقتلن
الخنزير وليضعن الجزية وليتركن القلاص فلا يسعى عليها وليذهبن الشحناء
والتباغض والتحاسد وليدعون الى المال فلا يقبله احد اخرجه البخاري و
مسلم رحمهما الله وانفرد مسلم رحمه الله بالرواية الاخيرة واخرج الترمذي
رحمه الله الرواية الاولى الى قوله صلى الله عليه وسلم لا يقبله احد وفي رواية
ابي داود رحمه الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس بيني وبينه يعني عيسى
عليه السلام نبي وانه نازل فاذا رايتموه فاعرفوه فانه رجل مربوع الى الحمرة

كيف انتم

الصلوة

295

والبياض ينزل بين ممصرتين كان راسه يقطر وان لم يصبه بلل فيقاتل الناس
على الاسلام فيدق الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويهلك الله تعالى
في زمانه الملل كلها الا الاسلام ويهلك المسيح الدجال ثم يمكث في
الارض اربعين سنة ثم يتوفى فيصلي عليه المسلمون ابو سعيد رضي الله عنه
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول المهدي مني اجلى الجبهة اقنى
الانف يملا الارض قسطا وعدلا كما ملئت جورا وظلما ويملك سبع سنين
اخرجه ابو داود رحمه الله وفي رواية الترمذي رحمه الله قال خشينا ان يكون
بعد نبينا صلى الله عليه وسلم حدث فسالنا نبي الله صلى الله عليه وسلم
فقال ان في امتي المهدي يخرج يعيش خمسا او سبعا او تسعا والعمى الشاك
قال قلنا وما ذاك قال سنين قال فيجيء اليه الرجل فيقول يا مهدي اعطني
اعطني قال فيحثي له في ثوبه ما استطاع ان يحمله ابو اسحق رضي الله عنه قال
قال علي رضي الله عنه ونظر الى ابنه الحسن رضي الله عنه فقال ان ابني هذا سيد
كما سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم وسيخرج من صلبه رجل يسمى باسم
نبيكم صلى الله عليه وسلم يشبهه في الخلق ولا يشبهه في الخلق ثم ذكر قصة يملا
الارض عدلا اخرجه ابو داود رحمه الله ولم يذكر القصة وفي شرح السنة
في باب اشراط الساعة في باب المهدي رضي الله عنه باسناده عن ابي
سعيد الخدري رضي الله انه قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم بلاء يصيب
هذه الامة حتى لا يجد الرجل ملجا يلجا اليه من الظلم فيبعث الله تعالى رجلا من عترتي
اهل بيتي فيملا به الارض قسطا وعدلا كما ملئت جورا وظلما يرضى عنه ساكن
السما وساكن الارض لا تدع السما من قطرها شيئا الا صبته مدرارا ولا
تدع الارض من نباتها شيئا الا اخرجته حتى تتمنى الاموات الاحياء يعيش

رتيد

في ذلك سبع سنين او ثماني سنين او تسع سنين ويروى هذا من غيره
عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه وفي جامع الاصول اشراط القيامة
علاماتها ودلايلها التي تتقدم عليها واحدها شرط بالتحريك الحكم الحاكم
الذي يقضي بين الناس والامير الذي يلي امورهم المقسط العادل
والقاسط الجاير وضع الجزية هو اسقاطها عن اهل الكتاب والزامهم
بالاسلام ولا يقبل منهم غيره فذلك معنى وضعها القلاص جمع قلوص وفي المغرب
هي الناقة الشابة العداوة ثوب ممصر اذا كان فيه صفرة خفيفة يسيرة يقال
رجل اجلى اذا ذهب شعر راسه الى نصفه الدجال الكذاب ويقال دجل
اذا لبس وموه ويقال دجل اذا قطع الارض وسار في اكثر نواحيها وسمي
لان احدى عينيه ممسوحة لا يبصر بها والاعور يسمى مسيحا واما تسمية عيسى عليه
الصلوة والسلام بالمسيح فقيل لمسح زكريا عليه السلام اياه وقيل لانه كان
يمسح الارض اي يقطعها وقيل لانه كان يمسح ذا العاهة فيبرا وقيل المسيح الصديق
وفي شرح السنة في باب اشراط الساعة في باب نزول عيسى بن مريم صلوات
الله وسلامه على نبينا وعليه في حديث النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده
ليوشكن ان ينزل فيكم ابن مريم حكما عدلا يكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية
فيفيض المال حتى لا يقبله احد هذا حديث متفق على صحته وقوله صلى الله عليه
وسلم يكسر الصليب يريد ابطال النصرانية والحكم بشرع الاسلام ومعنى
قتل الخنزير تحريم اقتناؤه واكله واباحة قتله وفيه بيان ان اعيانها نجسة لان
عيسى عليه الصلوة والسلام انما يقتلها على حكم شرع الاسلام والشي
الطاهر المنتفع لا يباح اتلافه وقوله صلى الله عليه وسلم يضع الجزية معناه انه يضعها
عن اهل الكتاب ويحملهم على الاسلام فقد روي عن ابي هريرة رضي الله عنه

عن النبي صلى الله عليه وسلم في نزول عيسى عليه الصلوة والسلام ويهلك
الله تعالى في زمانه الملل كلها الا الاسلام ويهلك الدجال فيمكث في الارض اربعين
سنة ثم يتوفى فيصلي عليه المسلمون وقيل معنى وضع الجزية ان المال يكثر
لا يوجد محتاج ممن يوضع فيهم الجزية يدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم فيفيض المال
حتى لا يقبله احد وفي شرح السنة ايضا في هذا الباب باسناده عن ابي
هريرة رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده
ليهلن ابن مريم بفج الروحاء بالحج او بالعمرة او ليثنينهما هذا حديث صحيح اخرجه
مسلم عن عمرو بن الناقد وغيره عن سفيان بن عيينة عن الزهري عن حنظلة
الاسلمي انه سمع ابا هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث
وروي عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ليحجن
البيت وليعتمرن بعد خروج ياجوج وماجوج في حلية النبي صلى الله عليه وسلم
في شمايل النبوة لابي عيسى الترمذي رحمه الله في حديث هند بن ابي هالة رضي الله
عنه كان النبي صلى الله عليه وسلم ازهر اللون واسع الجبين ازج الحواجب سوابغ
في غير قرن بينهما عرق يدره الغضب اقنى العرنين له نور يعلوه يحسبه من لم يتامله
اشم وفي جامع الاصول انس رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
ازهر اللون كان عرقه اللولو اذا مشى تكفا اخرجه البخاري ومسلم والترمذي رحمهم الله
سعيد الجريري قال قلت لابي الطفيل رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال نعم كان ابيض اللون مليح الوجه اخرجه مسلم وابو داود رحمهما الله جابر بن
سمرة رضي الله عنه قال كان في ساقي رسول الله صلى الله عليه وسلم حموشة وكان
لا يضحك الا تبسما وكنت اذا نظرت اليه قلت اكحل العينين وليس باكحل صلى الله
عليه وسلم اخرجه الترمذي رحمه الله وفي جامع الاصول لون ازهر منير وحسن

الالوان والزهرة البياض النير ورجل احمش الساقين دقيقهما وكذلك حمش الساقين
والكحل في العين سواد يكون في مشفار الاجفان خلقة تتقلع في المشي اذا كان
كانه يتقلع رجله من وحل والتكفؤ التمايل في المشي الى قدام كما يتكفؤ السفينة في
جريها والاصل فيه الهمز فترك وقوله ينحط من صبب قريب من التكفؤ اي كانه
ينحدر من موضع عالي وفي الصحاح الشمم ارتفاع في قصبة الانف مع استواء
اعلاه فان كان فيها احديداب فهو القنى ورجل اشم الانف وجبل اشم اي
طويل الراس وفي الصحاح ايضا القنى الاحديداب في الانف يقال الرجل
اقنى الانف وامراة قنواء بينة القنى وهو عيب في الخيل وفي الصحاح ايضا العرنين
كل شيء اوله وعرانين القوم سادتهم وعرنين الانف تحت مجتمع الحاجبين
وهو اول الانف بحيث يكون فيه الشمم وفي شرح الحماسة للمرزوقي سادتهم الشم
الطوال والعرنين الانف وما ارتفع من الارض واول الشيء ويجعل العرانين كناية
عن الاشراف والسادات واذا قرن الشمم بالعرنين او الانف فالقصد
الى الكرم ولما زعم ابو عبد الله جعفر بن ابي الحسن علي الهادي رضي الله عنهما انه لا
ولد لاخيه ابي محمد الحسن العسكري رضي الله عنه وادعى ان اخاه الحسن العسكري
رضي الله عنه جعل الامامة فيه سمي الكذاب وهو معروف بذلك والعقب من
جعفر بن علي هذا في علي بن جعفر وعقب علي هذا في ثلاثة عبد الله وجعفر واسمعيل
وابو محمد الحسن العسكري ولده محمد رضي الله عنهما معلوم عند خاصة اصحابه
وثقات اهله ويروى ان حكيمة بنت ابي جعفر محمد الجواد رضي الله عنه عمة ابي
محمد الحسن العسكري رضي الله عنه كانت تحبه وتدعو له وتتضرع ان ترى
لهولده وكان ابو محمد الحسن العسكري رضي الله عنه اصطفى جارية يقال لها نرجس
فلما كان ليلة النصف من شعبان سنة خمس وخمسين ومائتين دخلت حكيمة

كما و
الائمة الاثني عشر عند الامامية المرتضى والمجتبى
والشهيد والسجاد والباقر والصادق والكاظم
والرضا والتقي والنقي والزكي والقائم المنتظر المهدي
صاحب الزمان رضي الله عنهم ونظم بعضهم فقال
بمحمد ووصيه وابنيهما وبعابد والصادقين وكاظم
ثم الرضا ومحمد ثم ابنه والعسكري المتقي والقائم
ارجو النجاة من المهالك كلها حتى اصير الى نعيم دائم
ونظم بالفارسية بعضهم
نامهاى چارده معصوم دريک بيت من
گفت خواهم تا بماند يادگار اندر زمن
مصطفى و سه محمد مرتضى و سه علي
جعفر و موسى و زهرا يک حسين و دو حسن
ونظم بعضهم بالفارسية ايضا
رابده تو خدايا دريں حجسته سفر
هزار مايه شادى ونجح وفتح وظفر
بحرمة سه محمد كه چار علي
بدو حسن و الحسين و بموسى و جعفر
سه محمد يعني محمد باقر محمد جواد محمد مهدي رضي الله عنهم
وچار علي يعني مرتضى علي وسه علي ديگر زين العابدين
علي بن الحسين علي رضا علي هادي رضي الله عنهم و دو
حسن يعني امير المومنين حسن بن علي وابو محمد حسن
عسكري رضي الله عنهم
منه

فدعت

فدعت لابي محمد الحسن العسكري رضي الله عنه فقال لها يا عمة كوني الليلة عندنا لامر
فاقامت كما رسم فلما كان وقت الفجر اضطربت نرجس فقامت اليها حكيمة
فلما رات المولود اتت به ابا محمد الحسن العسكري وهو مختون مفروغ منه فاخذه
وامر يده على ظهره وعينيه وادخل لسانه في فيه واذن في اذنه اليمنى واقام في الاخرى
ثم قال يا عمة اذهبي به الى امه فذهبت به ورددته الى امه قالت حكيمة فجئت الى ابي
محمد الحسن العسكري رضي الله عنه فاذا المولود بين يديه في ثياب صفر وعليه من
البهاء والنور ما اخذ بمجامع قلبي فقلت سيدي هل عندك من علم في هذا المولود
المبارك فتلقيه الي فقال يا عمة هذا المنتظر هذا الذي بشرنا به قالت حكيمة فخررت
لله تعالى ساجدا شكرا على ذلك قالت ثم كنت اتردد الى ابي محمد الحسن العسكري
رضي الله عنه فلا اراه فقلت له يوما يا مولاي ما فعل سيدنا ومنتظرنا قال
رضي الله عنه استودعناه الذي استودعته ام موسى عليه السلام ابنها و
روي عن ابي الحسن الرضا رضي الله عنه انه قيل له ما اسم قائمكم قال رضي الله عنه
منعنا ان نسميه قبل ولادته فزعمت الشيعة الامامية ان ابا القاسم محمد بن الحسن
العسكري رضي الله عنهما هو الامام القائم وكان عمره عند وفات ابيه خمس سنين
آتاه تعالى فيه الحكمة وفصل الخطاب وجعله آية للعالمين كما قال عز من قائل في
قصة يحيى عليه الصلوة والسلام يا يحيى خذ الكتاب بقوة وآتيناه الحكم صبيا
وقال عز من قائل في قصة عيسى عليه الصلوة والسلام فاشارت اليه قالوا كيف
نكلم من كان في المهد صبيا قال اني عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبيا وقالوا
وطول عمره كما طول عمر الخضر عليه الصلوة والسلام وقالت الشيعة ايضا الامام
القائم المهدي مشهده بسر من رآى واولاد جعفر بن علي الهادي بن محمد الجواد بن
علي الرضا يقال لهم بنو الرضا وفيهم كثرة وكانت ام جعفر ام ولد وفره في دار

ابيه بسامرا ومات وله خمس واربعون سنة سنة احدى وسبعين ومائتين
وولد جعفر هذا ابن منتشر ومنقرض سنة عشر ولدا وقيل ان جعفر هذا فاق (رق)
ما كان عليه قبل الموت وتاب ورجع عن دعواه ان اخاه جعل الامامة فيه
وعلي بن جعفر الصادق رضي الله عنه كان ظهر مع اخيه محمد بن جعفر الصادق
رضي الله عنه بمكة ثم اناب ورجع الى دين الامامية وروي ان ابا جعفر محمد الجواد
دخل على عم ابيه علي بن جعفر الصادق رضي الله عنه فقام له فاجلسه
في موضعه ولم يتكلم حتى قام فقال له اصحاب مجلسه اتفعل هذا مع ابي جعفر
محمد الجواد وانت عم ابيه فضرب بيده على لحيته وقال اذا لم ير الله تعالى هذه
الشيبة اهلا للامامة اراها انا اهلا للنار يعني اذا ادعيت الامامة بغير حق (بغير حق)
وقال الشيخ علاء الدولة احمد بن محمد السمناني قدس الله تعالى روحه في ذكر
الابدال واقطابهم وقد وصل الى الرتبة القطبية محمد بن الحسن العسكري رضي الله (الله)
عنه وعن آبائه الكرام ابنه اهل بيت الطهارة وهو اذا اختفى دخل في دائرة
الابدال وترقى متدرجا طبقة طبقة الى ان صار سيد الافراد وكان القطب (الاوتاد ظ)
علي بن الحسين البغدادي فلما جاء نعيه ودفن في شونيزية صلى عليه محمد بن
الحسن العسكري رضي الله عنهما وجلس مجلسه وبقي في مرتبة القطبية تسع عشرة
سنة ثم توفاه الله تعالى بروح وريحان واقام مقامه عثمان بن يعقوب
الجويني الخراساني وصلى هو وجميع اصحابه عليه ودفنوه رضي الله عنه في مدينة
الرسول صلى الله عليه وسلم فلما جاء الجويني نعيه جلس احمد كوچك من ابناء
عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه مجلسه وكان توفي في اليمن وصلى عليه وقبروه
لاصقة بالارض غير مشرفة ولا مبنية لا يعرفها غيرهم وهم يزورونها كل سنة
وقد دفن احد وعشرون من الاقطاب في طوس وهي قرية في جبل بين بسطام

ودامغان

297

ودامغان قبل ظهور النبي صلى الله عليه وسلم وهم مأمورون بمتابعة الانبياء
عليهم الصلوة والسلام والتمسك بشرايعهم والاقرار بكلمتي الشهادة ولهم
بدلاء بين الناس هم يعرفونهم والبدلاء لا يعرفونهم والهلال في زمان النبي
صلى الله عليه وسلم كان من بدلاء السبعة وكما ان في السماء قطبين قطبا جنوبيا
وقطبا شماليا واقرب الكواكب الى القطب الجنوبي السهيل والى القطب
الشمالي الجدي جعل الله تعالى ايضا في الارض قطبين وعين لكل واحد منهما مرتبة
فمرتبة قطب الارشاد مرتبة السهيل وهو اكبر الكواكب جرما وضوءا ونفعا وقلبه
على قلب محمد صلى الله عليه وسلم كما ان قلب قطب الابدال على قلب اسرافيل
عليه الصلوة والسلام ومرتبة قطب الابدال مرتبة الجدي مخفي عن اعين اكثر الناس
والقطب المبارك الذي شرف الله تعالى زماننا بوجوده العزيز عماد الدين عبد الوهاب (الوهاب)
البادكبيني وهي قرية من قرى قزوين قريبة من ابهر اجلسه الله تعالى على اريكة الرتبة
القطبية بعد وفات عبد الله الشامي قدس الله تعالى روحه في ربيع الاخر سنة ثلث
عشرة وسبعمائة وكان ابن ست وسبعين مد الله تعالى في عمره مدا وجعله بين الحوادث (الخلايق ده)
سدا وهو التاسع عشر من الاقطاب من زمن النبي صلى الله عليه وسلم الى
زماننا هذا الى ههنا من كلام الشيخ علاء الدولة رحمه الله وقد مضى كلامه في هذا
المعنى اطول مما ذكرنا الآن وروى الامام ابو العباس المستغفري رحمه الله
في كتابه دلائل النبوة والمعجزات في ذكر المهدي رضي الله عنه باسناده عن عاصم (ذكر المهدي)
عن زر عن عبد الله رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا
يذهب الليالي والايام حتى يبعث الله تعالى رجلا من اهل بيتي يواطي اسمه اسمي يملأ
الارض عدلا كما ملئت قبل ذلك جورا وباسناده ايضا عن عاصم عن زر
عن عبد الله رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو لم يبق من

الدنيا الا يوم لبعث الله تع رجلا فيه يواطي اسمه اسمي واسم ابيه اسم ابي زاد في رواية يملأها عدلا كما ملئت ظلما وجورا وباسناده عن ابن ابي شيبة باسناده عن ابراهيم بن محمد بن الحنفية عن ابيه عن علي رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المهدي منا اهل البيت يصلحه الله تع في ليلة وباسناد الامام المستغفري ايضا رحمه الله عن عقبة بن عامر رضي الله عنه قال كنت امشي مع معاوية رضي الله عنه فقال والله ما على الارض رجل كان احب الي من علي بن ابي طالب رضي الله عنه قبل الذي كان بيني وبينه واني لا علم انه يملك من ولده من هو خير اهل الارض في زمانه وان له اسما في السما تعرفه اهل السما وان له علامة تكون في زمانه الخصب ويميت الباطل ويحيي الحق وهو زمان الصالحون يعرفون رؤسهم ويبتطرون في شرق الارض وغربها وباسناد الامام المستغفري ايضا رحمه الله عن معمر عن قتادة عن مجاهد عن ام سلمة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يكون اختلاف عند موت خليفة فيخرج رجل من بني هاشم من المدينة حتى ياتي مكة فيستخرجه الناس من بيته وهو كاره حتى يبايعوه بين الركن والمقام فيجهز اليه جيش من الشام حتى اذا كانوا بالبيدا خسف بهم فياتيه عصايب العراق وابدال الشام وينشا رجل بالشام من قريش اخواله من كلب فيجهز اليه جيشا فيهزمهم الله عز وجل ويكون الدبرة عليهم وذلك اليوم يوم كلب والخايب من خاب من غنيمة كلب ويستخرج الكنوز ويقسم الاموال ويلقي الاسلام بجرانه الى الارض ويعيش في ذلك سبع سنين وباسناد الامام المستغفري ايضا رحمه الله عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن بنو عبد المطلب سادة اهل الجنة انا وعلي والحسن والحسين وحمزة وجعفر

والمهدي

298

والمهدي وباسناده ايضا رحمه الله عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن بنو عبد المطلب سادة اهل الجنة انا وعلي وجعفر ابنا ابي طالب وحمزة بن عبد المطلب والحسن والحسين وباسناده ايضا رحمه الله عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يكون في امتي المهدي ان قصر فسبع والا فثمان والا فتسع وتنعم فيها امتي نعمة لم ينعموا مثلها قط يرسل السما عليهم مدرارا ولا يدخر الارض شيئا من النبات وباسناده ايضا رحمه الله عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما انه قال يخرج المهدي من قرية باليمن يقال لها كرعة قال ابن عمر رضي الله عنهما فسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وملك من السما ينادي بحث عليه انه المهدي فاجيبوه وباسناده ايضا رحمه الله عن طاوس رضي الله عنه انه كان جالسا في المسجد الحرام اذ جاءه رجل فقال يا ابا عبد الرحمن عمر بن عبد العزيز المهدي قال لا عمر بن عبد العزيز رجل صالح ولكن المهدي يخرج في آخر الزمان شديد على العمال باذل للمال رحيم بالمساكين وباسناده رحمه الله ايضا عن محمد بن سيرين رضي الله عنه انه قال يلي هذه الامة تسعة كلهم خير من عمر بن عبد العزيز رضي الله وباسناده ايضا رحمه الله عن سفيان بن عيينة عن ابي اسحق عن نوف رضي الله عنه انه قال راية المهدي يكتب الله عنه فيها مكتوب البيعة لله عز وجل وباسناده ايضا رحمه الله عن عبد الله بن بريدة عن ابيه رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى لا يعبد الله في الارض مائة سنة قبل ذلك وباسناده ايضا رحمه الله عن محمد عمارة انه قال سمعت ابا هريرة رضي الله عنه يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

يقول لا تقوم الساعة حتى يمر عيسى عليه الصلوة والسلام ببطن الروحاء

حاجًا او معتمرًا يقول لبيك اللهم لبيك وباسناده عن ابي هريرة رضي الله عنه (رحمه الله)

عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث نزول عيسى بن مريم عليه الصلوة

والسلام ويقع الامنة في الارض حتى ترعى الذئاب مع الغنم ويلعب الصبيان

بالحيات لا يضر بعضهم بعضًا فيمكث اربعين سنة ثم يتوفاه الله عز وجل

ويصلي عليه المسلمون ويدفنوه وباسناده ايضًا رحمه الله عن ام المومنين

عائشة رضي الله عنها انها قالت قلت يا رسول الله ايذن لي ان ادفن الى

جنبك قال صلى الله عليه وسلم وانى لك بذلك ما فيه الا موضع قبري وقبر ابي بكر وعمر

رضي الله عنهما وقبر عيسى بن مريم عليه الصلوة والسلام وباسناده ايضا رحمه الله

عن محمد بن يوسف بن عبد الله بن سلام رضي الله عنه عن ابيه عن جده رضي الله

عنه انه قال يدفن عيسى بن مريم عليه الصلوة والسلام مع النبي صلى الله عليه

وسلم وصاحبيه رضي الله عنهما ويكون قبره الرابع وباسناده ايضا رحمه الله

عن ابي امامة رضي الله عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول

اول الآيات طلوع الشمس من مغربها وباسناده ايضا رحمه الله عن ابي

هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة

حتى تطلع الشمس من مغربها فاذا طلعت آمن الناس كلهم اجمعون فيومئذ

لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل او كسبت في ايمانها خيرًا وباسناده

ايضا رحمه الله عن عائشة رضي الله عنها انها قالت اذا خرجت اول الآيات

طرحت الاقلام وحبست الحفظة وشهدت الاجساد على الاعمال وباسناده

ايضًا رحمه الله عن عبد الله بن ابي اوفى رضي الله عنه انه قال ياتي عليكم ليلة تعدل

ثلاث ليال من لياليكم هذه لا يعرفها الا المتهجدون يقوم المتهجد فيقرا حزبه ثم

ينام ثم يقوم فيقرا الحزب الثاني ثم يقوم الى الحزب الثالث فعند ذلك

يموج بعضهم في بعض ماذا ما ذا فيفزعون الى المساجد فلا يزالون

يتضرعون ويدعون حتى يصبحوا فصلوا الفجر ثم جلسوا منتظرين (ولما كادوا يصبحون)

وجلين فاذا هم بالشمس قد طلعت من مغربها فيضج الناس ضجة

واحدة حتى اذا توسطت السماء رجعت الى مطلعها فيومئذ لا ينفع

نفسا ايمانها الآية وباسناده ايضا رحمه الله عن ابن عباس رضي الله

عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا تقوم الساعة حتى يلتقي

الشيخان فيقول احدهما لصاحبه متى ولدت فيقول يوم طلعت الشمس

من مغربها وباسناده ايضا رحمه الله عن مسروق انه قال قرا عبد الله

بن مسعود رضي الله عنه هذه الآية لا ينفع نفسا ايمانها الآية فقال ذلك

ان يصبح الناس يومًا فاذا هم بالشمس والقمر طالعان من ههنا كانهما

بعيران مقرونان واشار بيده الى المغرب وفي جامع الاصول في حرف

القاف في اشراط القيامة وعلاماتها في الفصل الحادي عشر في

احاديث جامعة للاشراط متعددة ابن عمرو بن العاص رضي الله عنهما

قال حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا لم انسه بعد سمعت

رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان اول الآيات خروجًا طلوع الشمس

من مغربها وخروج الدابة على الناس ضحى وايهما كانت قبل صاحبتها

فالاخرى على اثرها قريبا اخرجه مسلم رحمه الله واخرج ابو داود نحوها وقال

آخر دابة وكان عبد الله يقرا الكتب واظن اولها خروجًا طلوع الشمس

من مغربها وفي جامع الاصول ايضًا في باب اشراط القيامة في

الفصل التاسع في طلوع الشمس من مغربها ابو هريرة رضي الله عنه قال قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فاذا
رآها الناس آمن من عليها وفي رواية فاذا طلعت ورآها الناس آمنوا
اجمعون فذلك حين لا ينفع نفساً ايمانها لم تكن آمنت من قبل او كسبت في
ايمانها خيراً اخرجه البخاري ومسلم وابو داود رحمهم الله ابو ذر رضي الله عنه قال
دخلت المسجد حين غابت الشمس والنبي جالس فقال يا اباذر اين تذهب
هذه قال قلت الله ورسوله اعلم قال صلى الله عليه وسلم فانها تذهب
تستأذن للسجود فيؤذن لها وكانها قد قيل لها اطلعي من حيث جئت
فتطلع من مغربها قال ثم قرأ وذلك مستقر لها وقال ذلك قراءة عبد الله
بن مسعود رضي الله عنه اخرجه الترمذي رحمه الله وقد اخرج البخاري ومسلم هذا المعنى
باطول منه وهو مذكور في تفسير سورة يس وفي خلق العالم من حرف الثاء والنا
وفي جامع الاصول في تفسير سورة يس ابو ذر رضي الله عنه قال كنت مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم في المسجد عند غروب الشمس فقال يا اباذر اتدري اين
تذهب هذه الشمس قلت الله ورسوله اعلم قال صلى الله عليه وسلم تذهب
تسجد تحت العرش فتستأذن فيؤذن لها ويوشك ان تسجد فلا يقبل
منها وتستأذن فلا يؤذن لها فيقال لها ارجعي من حيث جئت فتطلع
من مغربها فذلك قوله عز وجل والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز
العليم اخرجه البخاري ومسلم رحمهما الله وفي رواية قال مستقرها تحت العرش
وفي رواية الترمذي نحو ذلك وفي رواية الامام المستغفري رحمه الله في هذا الحديث
فتستأذن فلا يؤذن لها وتسلم فلا يرد عليها وتسجد فلا يقبل منها وتلتمس
من يشفع لها فلا يجد احداً يشفع لها وفي جامع الاصول في حرف التاء وفيه سبعة
كتب الكتاب الاول في تفسير القرآن واسباب نزوله وهو على نظم سور القرآن

عنه ۶ — رحمهما الله

300

وفي هذا الكتاب في سورة الانعام ابو هريرة رضي الله عنه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ثلث اذا خرجن لا ينفع نفساً ايمانها
لم تكن آمنت من قبل او كسبت في ايمانها خيراً طلوع الشمس من
مغربها والدجال ودابة الارض اخرجه مسلم والترمذي رحمهما الله
ابو سعيد رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله سبحانه
او يأتي بعض آيات ربك قال طلوع الشمس من مغربها اخرجه
الترمذي رحمه الله وفي شرح السنة قال ابو سليمان الخطابي رحمه الله
في قوله عز وجل والشمس تجري لمستقر لها ان اهل التفسير واصحاب
المعاني رحمهم الله قالوا فيه قولين احدهما المستقر لها اي لاجل قدر لها
يعني انقطاع بقاء مدة العالم والثاني مستقرها غاية ما ينتهي اليه في
صعودها ونزولها باطول يوم واقصر يوم في السنة واما قوله صلى الله
عليه وسلم مستقرها تحت العرش فمن حيث لا ندركه ولا نشاهده
وانما اخبر عن غيب فلا نكذب به ولا نكيفه لان علمنا لا يحيط به
ويحتمل ان يكون المعنى ان علم ما سألت عنه من مستقرها تحت العرش
في كتاب كتب فيه مبادي امور العالم ونهاياتها وهو اللوح المحفوظ و
في الحديث اخبار عن سجود الشمس تحت العرش فلا ينكر ان يكون
ذلك عند محاذاتها العرش في سيرها وليس في سجودها تحت العرش
ما يعوقها عن الدأب في سيرها وقوله سبحانه يغرب في عين حامية فهو
نهاية مدرك البصر اياها حالة الغروب وفي حدائق الحقائق لسيدنا ومولانا
تاج الملة والدين روح الله روحه في قوله عز وجل والشمس تجري لمستقر
لها آفتاب ميرود تا برسد بقرارگاه كه مر او راست بر بامداد از مطلع

فلا ينكر ان يكون لها مستقر تحت العرش ۶

نا

برمی آید و بمغرب فرو می آید تا بمستقر ارتفاع خود برسد و ان آخر جوزا ست
باز بهمان ترتیب منزل منزل فرو می آید تا بمستقر هبوط خود برسد و ان
آخر قوس است یا مستقر آخر سالست بحسال می باید تا آفتاب
بسیری که مراو راست فلک را قطع کند یا مستقر منزلست در نظر خلق
در هر وقتی غروب یا مستقر وقت قرار اوست در روز قیامت آنها
که نور او را طی کنند و سیر از و باز گیرند و فی جامع الاصول ایضا فی باب
اشراط القیامة و علاماتها فی الفصل الثامن فی الخروج الکذابین
ابو هریرة رضی الله عنه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا تقوم الساعة
حتی یبعث کذابون دجالون قریبا من ثلثین کلهم یزعم انه رسول الله صلی
الله علیه وسلم اخرجه الترمذی رحمه الله و فی روایة ابی داود رحمه الله حتی یخرج
ثلثون دجالون کلهم یزعم انه رسول الله و فی اخری حتی یخرج ثلثون کذابا
دجالا کلهم یکذبون علی الله و علی رسوله و فی روایة عبیدة السلمانی بهذا الخبر
فقلت له اتری هذا منهم یعنی المختار فقال عبیدة اما انه من الرؤس و فی
جامع الاصول فی باب اشراط الساعة و فی هذا الباب احد عشر فصلا
فی الفصل الحادی فی احادیث جامعة للاشراط متعددة ابو هریرة رضی
الله عنه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم لا تقوم الساعة حتی تقتتل فئتان
عظیمتان یکون بینهما مقتلة عظیمة دعواهما واحدة و حتی یبعث دجالون
کذابون قریب من ثلثین کلهم یزعم انه رسول الله و حتی یقبض العلم و تکثر الزلازل
و یتقارب الزمان و تکثر الفتن و یکثر الهرج و هو القتل و حتی یکثر فیکم المال
فیفیض حتی یهم رب المال من یقبل صدقته و حتی یعرضه فیقول الذی
یعرضه علیه لا ارب لی فیه و حتی یتطاول الناس فی البنیان و حتی یمر الرجل

عشر — قال — حتی

بقبر الرجل

بقبر الرجل فیقول یا لیتنی مکانه و حتی تطلع الشمس من مغربها و لتقومن الساعة
و قد نشر الرجلان ثوبهما بینهما فلا یتبایعانه و لا یطویانه و لتقومن الساعة و قد
رفع الرجل اکلته فلا یطعمها اخرجه البخاری رحمه الله و اخرج مسلم رحمه الله متفرقا
و فی روایة ان رسول الله صلی الله قال لا تقوم الساعة حتی یخرج قریب من
ثلثین کذابین دجالین کلهم یقول انه نبی و له فی اخری لا تقوم الساعة حتی
یکثر المال و یفیض حتی یخرج الرجل بزکوة ماله فلا یجد احدا یقبلها منه و
حتی یعود ارض العرب مروجا و انهارا جابر رضی الله عنه قال سمعت رسول الله
صلی الله علیه وسلم یقول ان بین یدی الساعة کذابین اخرجه مسلم رحمه الله
و فی جامع الاصول ایضا فی الفصل العاشر فی اشراط متفرقة ابو سعید
الخدری رضی الله عنه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم و الذی نفسی
بیده لا تقوم الساعة حتی یکلم السباع الانس و حتی یکلم الرجل عذبة
سوطه و شراک نعله و تخبره فخذه بما احدث اهله بعده اخرجه الترمذی رحمه الله
ابو هریرة رضی الله عنه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا تقوم الساعة
حتی یقوم رجل من قحطان یسوق الناس بعصاه اخرجه البخاری و مسلم
رحمهما الله ابو هریرة رضی الله عنه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم
لا تقوم الساعة حتی یحسر الفرات عن جبل من ذهب یقتتل الناس
من کل مائة تسعة و تسعون و یقول کل رجل منهم لعلی ان اکون انا انجو و فی
روایة قال قال رسول الله صلی الله و سلم یوشک الفرات ان یحسر عن کنز
من ذهب فمن حضره فلا یاخذ منه شیئا اخرجه البخاری و مسلم و ابو داود
و الترمذی الروایة الثانیة و فی روایة لابی داود رحمه الله مثل الثانیة و قال
عن جبل من ذهب عبد الله بن الحارث بن نوفل قال کنت واقفا

مسلم رحمه الله

مع ابي بن كعب فقال لا يزال الناس مختلفة اعناقهم في طلب الدنيا قلت
اجل قال فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يوشك الفرات
ان يحسر عن جبل من ذهب فاذا سمع الناس ساروا اليه فيقول من عنده
لئن تركنا الناس ياخذون منه ليذهبن به كله قال فيقتتلون عليه فيقتل من
كل مائة تسعة وتسعون وفي رواية وقفت انا وابي كعب في ظل اجم حسان اخرجه
مسلم رحمه الله ابو هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تقئ
الارض افلاذ كبدها مثل الاسطوان من الذهب والفضة فيجي القاتل فيقول
في هذا قتلت ويجي القاطع فيقول في هذا قطعت رحمي ويجي السارق فيقول في
هذا قطعت يدي ثم يدعونه فلا ياخذون منه شيئا اخرجه مسلم وفي رواية
الترمذي رحمه الله مثله ولم يذكر السارق وقطع يده ابو هريرة رضي الله عنه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لا تذهب الدنيا حتى يمر
الرجل بالقبر فيتمرغ عليه ويقول يا ليتني مكان صاحب هذا القبر وليس به
الدين ما به الا البلاء وفي رواية قال لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل
فيقول يا ليتني مكانه اخرجه مسلم واخرج البخاري الثانية واخرجه الموطا رحمهم الله
ابو هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يذهب الليالي
والايام حتى يملك الرجل من الموالي يقال له الجهجاه وفي نسخة الجهجل اخرجه مسلم
رحمه الله انس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم
الساعة حتى يتقارب الزمان فيكون السنة كالشهر والشهر كالجمعة ويكون
الجمعة كاليوم ويكون اليوم كالساعة ويكون الساعة كالضرمة من النار
خ جه الترمذي رحمه الله الضرمة الشعلة الواحدة من النار وفي جامع الاصول
في حرف الخاء الكتاب الرابع في الخلافة والامارة في فضل الائمة من قريش

جابر بن سمرة رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
يكون بعدي اثنا عشر اميرا فقال كلمة لم اسمعها فقال ابي انه صلى الله عليه وسلم
قال كلهم من قريش وفي رواية لا يزال امر الناس ماضيا ما وليهم اثنا عشر رجلا ثم
تكلم النبي صلى الله عليه وسلم بكلمة خفيت علي فسالت ابي ماذا قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال كلهم من قريش هذه رواية البخاري ومسلم رحمهما الله وفي
اخرى لمسلم رحمه الله قال انطلقت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعي ابي
فسمعته يقول لا يزال هذا الدين عزيزا منيعا الى اثني عشر خليفة فقال كلمة
اصمنيها الناس فقلت لابي ما قال فقال قال كلهم من قريش وفي اخرى له
قال دخلت مع ابي على النبي صلى الله عليه وسلم فسمعته يقول ان هذا الامر لا
ينقضي حتى يمضي فيه اثنا عشر خليفة قال ثم تكلم بكلام خفي علي فقلت لابي
ما قال فقال قال كلهم من قريش وفي اخرى لا يزال الاسلام عزيزا الى اثني
عشر خليفة ثم ذكر مثله وفي رواية الترمذي رحمه الله قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم يكون من بعدي اثنا عشر اميرا قال ثم تكلم بشيء لم افهمه فسالت
الذي يليني فقال قال كلهم من قريش وفي رواية ابي داود رحمه الله قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يزال هذا الدين قائما حتى يكون عليكم
اثنا عشر خليفة كلهم تجتمع عليه الامة فسمعت كلاما من النبي صلى الله عليه وسلم
لم افهمه فقلت لابي ما يقول قال قال كلهم من قريش وفي اخرى قال لا يزال
هذا الدين عزيزا الى اثني عشر خليفة قال فكبر الناس وضجوا ثم قال كلمة
خفية وذكر الحديث وفي اخرى بهذا الحديث وزاد فلما رجع الى منزله اتته
قريش فقالوا ثم يكون ماذا قال ثم يكون الهرج وفي صحيح البخاري في اواخر كتاب
الاحكام في اخر باب الاستخلاف قبل كتاب التمني في اواخر الربع الرابع

من الصحيح حدثنا محمد بن المثنى ثنا شعبة عن عبد الملك سمعت جابر بن سمرة
رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يكون اثنا عشر
اميرا فقال كلمة لم اسمعها فقال ابي انه صلى الله عليه وسلم قال كلهم من قريش
وفي هذا الموضع في شرح الامام عفيف الدين بن الامام سعيد بن مسعود
بن محمد بن مسعود الكازروني رحمهم الله وقد فرغ من تاليف هذا الشرح في
يوم السبت لست مضين من اول ربيع سنة ست وستين وسبعمائة بمدينة
شيراز وهو رحمه الله ابن تسع وثلثين سنة قوله صلى الله عليه وسلم يكون اثنا
عشر اميرا فيه ثلاثة اقوال احدها ان هذا اشارة الى ما بعده صلى الله عليه وسلم
وبعد اصحابه رضي الله عنهم لان حكم الصحابة مرتبط بحكمه فاخبر صلى الله عليه و
سلم عن الولايات الواقعة بعد ذلك وكانه اشارة الى خلفاء بني امية وليس
هذا على طريق المدح بل هو على معنى استقامة السلطنة فاولهم يزيد بن معاوية
ثم معاوية بن يزيد ولا يدخلهم ابن الزبير لانه من الصحابة رضي الله عنهم ولا مروان
بن الحكم لكونه بويع له بعد ابن الزبير وكان ابن الزبير اولى منه وكان هو كالغاصب
ثم عبد الملك ثم الوليد ثم سليمان ثم عمر بن عبد العزيز ثم يزيد بن عبد الملك
ثم هشام ثم الوليد بن يزيد ثم يزيد بن الوليد بن عبد الملك ثم ابراهيم بن
الوليد ثم مروان بن محمد فهولاء اثنا عشر ثم خرجت الخلافة منهم الى بني
العباس والثاني ان يكون بعد موت المهدي الذي يخرج في آخر الزمان
وقد وجد في كتاب دانيال اذا مات المهدي ملك خمسة رجال وهم من ولد
السبط الاكبر يعني به الحسن بن علي رضي الله عنهما ثم يملك بعدهم خمسة من
ولد السبط الاصغر ثم يوصي آخرهم بالخلافة لرجل من السبط الاكبر فيملك ثم
يملك بعده ولده فيتم بذلك اثنا عشر ملكا كل واحد منهم امام مهدي وروي

ذكر اسما خلفا بني امية

عن ابن

303

عن ابن عباس رضي الله عنهما انه ذكر المهدي فقال اسمه محمد بن عبد الله
وهو رجل ربعة مشرب حمرة يفرج الله سبحانه عن هذه الامة كل كرب ويصرف
بعدله كل جور ثم يلي الامر بعده اثنا عشر رجلا خمسا ومائة سنة فستة من
ولد الحسن وخمسة من ولد الحسين وواحد من ولد عقيل بن ابي طالب
ثم يموت فيفسد الزمان ويعود المنكر والثالث ان المراد وجود اثني عشر اميرا
في جميع ما بقي من الدنيا الى يوم القيامة يعملون بالصواب وان لم يتوال ايامهم
فقد يكون من يعدل ويأتي بعده من يجور ثم يأتي بعده من يعدل فيتم عدد الاثني
عشر الى آخر الدنيا هذا خلاصة ما ذكره الشيخ ابو الفرج ابن الجوزي رحمه الله في
كتابه الكشف لمشكل الصحيح والله تعالى اعلم قوله فقال كلمة اي فقال النبي صلى الله
كلمة لم اسمعها فقال ابي وقد سمعها انه قال كلهم من قريش راوي هذا الحديث

ذكر جابر بن السمرة الصحابي رضي الله عنه

جابر بن سمرة الصحابي رضي الله عنه وهو ابو عبد الله ويقال ابو خالد جابر بن
سمرة بن جنادة بن جندب بن حجير بضم الحاء وفتح الجيم وسكون اليا
آخر الحروف العامري السوائي وهو ابن اخت سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه
وامه خالدة بنت ابي وقاص نزل الكوفة وتوفي بها سنة ست وستين
وقيل سنة اربع وسبعين وهو وابوه صحابيان رضي الله عنهما روي له عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم مائة حديث وستة واربعون حديثا اتفق البخاري ومسلم
رحمهما الله على حديثين وانفرد مسلم رحمه الله بثلاثة وعشرين روى عنه
جماعات من التابعين منهم عبد الملك بن عمير والشعبي روينا في صحيح مسلم رحمه الله
عن جابر بن سمرة رضي الله عنهما قال والله لقد صليت مع رسول الله صلى الله عليه
وسلم اكثر من الفي صلوة توفي جابر بن سمرة رضي الله عنهما في ولاية بشر بن مروان
وما ذكرنا منقول من تهذيب الاسماء للامام النواوي رحمه الله ومن جامع الاصول

ذكر سمرة بن جندب الصحابي رضي الله عنه

وغيرهما وقال في جامع الاصول سمرة بن جنادة والد جابر بن سمرة له حديث
واحد في كتاب الحدود وليس له غيره نزل الكوفة روى عنه ابنه قيل توفي بالكوفة في
ولاية عبد الملك بن مروان واما سمرة بن جندب الصحابي رضي الله عنه فهو فزاري
حليف للانصار وتوفي ابوه وهو صغير فقدمت امه المدينة فتزوجها انصاري
وكان في حجره حتى كبر فقيل اجازه النبي صلى الله عليه وسلم في المقاتلة يوم احد و
غزا مع النبي صلى الله عليه وسلم غزوات ثم سكن البصرة نزل الكوفة والي البصرة
وعداده في البصريين كان زياد يستخلفه على الكوفة ستة اشهر اذا سار الى البصرة
ويستخلفه على البصرة ستة اشهر اذا سار الى الكوفة فلما مات زياد كان بالبصرة
فاقره معاوية عليها عاما ثم عزله وكان شديدا على الحرورية والخوارج ومن قاربهم
في مذهبهم وكان الحسن وابن سيرين وفضلاء البصرة يثنون عليه روى له عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة حديث وثلثة وعشرون حديثا اتفقا منها على
حديثين وانفرد البخاري بحديثين ومسلم باربعة وكان من الحفاظ المكثرين عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم روى عنه ابنه سليمان وعمران بن الحصين والحسن
البصري والشعبي وابن سيرين وعبد الله بن بريدة وآخرون توفي بالبصرة
سنة تسع وخمسين وقيل اول سنة ستين وقيل سنة ثمان وخمسين وقال البخاري
رحمه الله توفي سمرة بعد ابي هريرة رضي الله عنهما وفي صحيح البخاري ومسلم رحمهما الله
عن سمرة رضي الله عنه انه قال لقد كنت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم غلاما
فكنت احفظ عنه صلى الله عليه وسلم فما يمنعني من القول الا ان ههنا رجالا هم
اسن مني وفي جامع الاصول سمرة بن عمرو العنبري مسح رسول الله صلى الله عليه
وسلم على راسه وبرك عليه له ذكر في كتاب القضاء وابو محذورة سمرة بن معير الجمحي
القرشي ومعير بكسر الميم وسكون العين المهملة وفتح الياء تحتها نقطتان وبالراء

موذن

موذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة زادها الله تعالى شرفا وفي شرح صحيح
البخاري رحمه الله للامام عفيف الدين رحمه الله ومن افراد الاسامي سمرة
بفتح السين وضم الميم وقيل بسكونها ابن جندب الفزاري البصري حليف
الانصار رضي الله تعالى عنهم اجمعين وقال بعض كبراء العارفين رحمهم الله تعالى
الشيطان الى الانسان اصلا صحيحا لا يشك فيه اذا علم انه ينقدح لنفسه
من ذلك الاصل المعاني المهلكة التي لا يقدر على ردها كما القى الى اهل البدع و
الاهواء لا سيما الشيعة لا سيما الامامية منهم اصولا صحيحة لا يشكون فيها ثم
طرات عليهم تلبيسات تعمقت فيها نفوسهم فعمقها تعمقا واستنبطت
من تلك الشبه امورا اعظم اللبس منها الغواية اذ لبس لشياطين الجن بما في قوى
النفوس الانسية كما دخلت شياطين الجن على الشيعة او لا بحب اهل البيت
وهو اصل صحيح ومن اسنى القربات الى الله تعالى ولكن تعدوا ذلك الى بغض الصحابة
وسبهم وانكار فضائلهم رضي الله عنهم مع ان حبهم ايضا من اسنى القربات
الى الله عز وجل وتخيلوا ان اهل البيت اولى بهذه المناصب الدنياوية منهم
فضلوا واضلوا بحيث صار الشيطان في مسائلهم تلميذا لهم يتعلم منهم فانظر
ماذا ادى اليه الغلو في الدين اخرجهم عن الحد فانعكس امرهم الى الضد وقال الشيخ
الامام العارف الولي ابو عبد الله محمد بن علي الحكيم الترمذي قدس الله تعالى روحه
ونور ضريحه في كتاب نوادر الاصول في معرفة اخبار الرسول صلى الله عليه وسلم في
الاصل الثالث والعشرين والمائتين في قوله صلى الله عليه وسلم النجوم امان لاهل
السماء واهل بيتي امان لامتي وقال صلى الله عليه وسلم النجوم امنة للسماء فاذا ذهبت
النجوم اتى السماء ما توعدون وانا امنة لاصحابي فاذا ذهبت اتى اصحابي ما
توعدون واصحابي امنة لامتي فاذا ذهبت اصحابي اتى امتي ما توعدون اخرجه

مسلم رحمه الله والرواية الاولى اخرجت في كتاب نوادر الاصول والامنة الامن
وهو ضد الخوف كقوله تع اذ يغشيكم النعاس امنة الآية قال الشيخ ابو عبد الله
رحمه الله فالنجوم هي الطوالع السواير الغوارب وهن خمس سيمين نجوما لانها
تنجم اي تطلع من مطالعها في افلاكها كالشمس والقمر وساير الكواكب فالكواكب
معلقات من السما كالقناديل والنجوم لها مطالع ومغارب تنجم وتغرب
واما قوله صلى الله عليه وسلم واهل بيتي امان لامتي فان اهل بيته صلى الله
عليه وسلم من خلفه من بعده على مناهجه وهم الصديقون والبيت بيت النبوة
الذكر وان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث ليبوئ الذكره في الارض وكل
انما يصفو ذكره على قدر صفا خلقه وطهارة قلبه وحقيقة الذكران لا يبقى على قلبه مع
ذكره في ذلك الوقت ذكر نفسه ولا ذكر مخلوق فذلك الذكر الصافي هذا فيمن
شغله ذكر الخالق وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال يقول الله تع من شغله
ذكري عن مسالته اعطيته افضل ما اعطي السايلين هذا فيمن شغله ذكر الخالق
فكيف بمن شغله الخالق بالسنه هذا فيمن شغله الخالق بالسنه فكيف بمن شغله الخالق
بجلاله وجماله هذا فيمن شغله الخالق بجلاله وجماله فكيف بمن شغله الخالق سبحانه
في فردانيته بتفرده ووحدانيته ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سيروا
سبق المفردون الحديث والرسول صلى الله عليه وسلم قد اخذه الله سبحانه من خلقه
فاختصه لنفسه واصطنعه واصطفاه لذكره وكان في كل احواله راجعا الى الله
تع من عنده يصدر ومعه يدور واليه يرجع فكان هذا البيت اشرف واعلى من
البيت الذي هيا له في ارضه من النسب ومن قال بان اهل بيته ذريته فذريته
صلى الله عليه وسلم اكثر من ان يحصى في الارض وبركة الله سبحانه عليهم دايمة ورحمة
منظلة من فوقهم وموجود فيهم الصلاح والفساد كما يوجد في غير ذريته فمنهم المحسن ومنهم المسيء

تبارك و — سبحانه و

وعن

وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يقول جهارا غير سرار الا ان
اوليائي منكم ليسوا ابني ابي فلان ولكن اوليائي منكم المتقون من كانوا
وحيث كانوا فاصحابه صلى الله عليه وسلم اولياؤه واولياؤه المتقون
في كل قرن وهم على سنته وهديه وخلقه وان هذه الطبقة الزايغة قلوبهم
المفتونة بحب اهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم نسبا ما زالت بهم فتنتهم
حتى عمدوا الى كل شي من هذه الاشيا فنسبوه اليهم وحرموا غيرهم ذلك
اعجابا بهم وفتنة وان الله تبارك وتع فضلهم بان طيب عنصرهم و
طهر اخلاقهم فاختار قبيلتهم بذلك على القبايل فلهم حرمة التفضيل والاثرة
ولهم حرمة الاتصال برسول الله صلى الله عليه وسلم فيحق علينا ان نحبهم حبا
لا يرجع علينا بوبال وظلمة فان النفس قرينها الشيطان ومتى ارضيته بشهوة
سخيفة نخف بزينتها وهواها فتميل مع ريح كل شهوة فجاءت باحاديث
مختلقة واكاذيب منكرة تنكرها عقول الصادقين حتى ادتهم ذلك
الى ان طعنوا في امامة الشيخين المهديين المرضيين اللذين كان علي رضي الله عنه
يودب وينكل من فضله عليهما ويقول لا اجد احدا يفضلني عليهما الا جلدته
حد المفترين فبلغ من افراط هذه الطايفة ان رووا احاديث مختلقة يريدون
ان يقيموا مثل هذا العلي رضي الله عنه فضيلة وقد فضل الله سبحانه عليا
رضي الله عنه باشيا كثيرة فقد اغنته عن مثل هذه الاكاذيب فتركوا
لظلمة قلوبهم تلك الاشيا واقبلوا على الكذب والزور لشقاوتهم وحدتهم
زيغ قلوبهم وفي فردوس الاخبار ابن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله عز وجل خلقني من نوره وخلق ابا بكر
من نوري وخلق عمر من نور ابي بكر وخلق المومنين كلهم من نور عمر رضي الله عنهم

رسول الله — نبيه — عنه — في الطايفة

الحديث في فضايل الخلفا رضوان الله تع عليهم اجمعين

جابر رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله جعل ذرية كل نبي في صلبه وان الله جعل ذريتي في صلب علي بن ابي طالب رضي الله عنه

ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله عز وجل فرض عليكم حب ابي بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم كما فرض عليكم الصلوة والصيام والحج والزكوة فمن ابغض واحدا منهم فلا صلوة له ولا صيام له ولا حج له ولا زكوة له ويحشر يوم القيامة من قبره الى النار

بيان انواع الشيعة

اعلم ان الشيعي جنس تحته انواع اربعة الامامية والكيسانية والزيدية والغلاة ومنهم الاسماعيلية وبعضهم يميل في الاصول الى الاعتزال وبعضهم الى التشبيه وبعضهم الى التشبيه وكلهم حيارى منقطعون ومن مذهب الزيدية جواز امامة المفضول مع قيام الافضل ومالت اكثر الزيدية بعد ذلك عن القول بامامة المفضول وطعن في الصحابة طعن الامامية ~~كبيتخبر~~. ذو دين الطعن في الصحابة رضي الله عنهم ونسبة الظلم اليهم وقد شهدت نصوص القران والحديث على عدالتهم والرضا من جملتهم مع الاخبار الواردة في حق كل واحد منهم رضي الله عنهم على الانفراد وان نقلت مناة من بعضهم فليتدبر النقل فان اكاذيب الروافض وتصحيفاتهم وتحريفاتهم كثيرة ثم الامامية لم يثبتوا في تعيين الائمة بعد الحسن والحسين وعلي بن الحسين رضي الله عنهم على راي واحد بل اختلافاتهم اكثر من اختلافات الفرق كلها وصارت الامامية بعضها معتزلة وبعضها مشبهة وجرت بينهما منازعات وكفى الله المؤمنين القتال ومن ضل الطريق وتاه لم يبال الله تعالى في اي واد هلك وقد تبرأ الامام محمد الباقر والامام جعفر الصادق رضي الله عنهما من خصايص مذاهب الرافضة وحماقاتهم لكن الشيعة لما افترقوا انتحى كل واحد منهم مذهبا

وكيف

[illegible]

واراد ان يروجه على اصحابه نسبه الى واحد من ائمة اهل البيت ومقالات الشيعة بحيث لا يستحسن عاقل ان يسمعها فكيف يرضى ان يعتقدها ومن العجب انهم قالوا الغيبة قد امتدت وصاحبنا قال ان خرج القايم وهو المهدي رضي الله عنه وقد طعن في الاربعين فليس بصاحبكم ولسنا ندري كيف ينقضي كذا وكذا سنة في اربعين سنة وقال الامام فخر الملة والدين الرازي في اخر كتابه المحصل الذي جمع فيه محصل افكار المتقدمين والمتاخرين من الحكماء والمتكلمين وليختم هذا الكتاب بما يحكى عن سليمان بن جرير الزيدي انه قال ان ائمة الرافضة وضعوا مقالتين لشيعتهم لا يظفر معهما احد عليهم الاول القول بالبداء فاذا قالوا انه سيكون لهم شوكة وقوة ثم لا يكون الامر على ما اخبروا به قالوا بدا لله تعالى فيه والثاني التقية فكلما ارادوا شيئا تكلموا به فاذا قيل لهم هذا خطأ وظهر لهم بطلانه قالوا انما قلنا تقية ولهم تحكمات باردة وكلمات عن محل القبول العقول شاردة حتى قيل لهم

شعر

لقد طفت في تلك المعاهد كلها
وصيرت طرفي بين تلك المعالم
فلم ار الا واضعا كف حائر
على ذقن او قارعا سن نادم

وقال الامام فخر الملة والدين الرازي ايضا في كتابه المحصل اما الامامية فالذي استقر عليه رايهم ان الامام بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن ابي طالب رضي الله عنه ثم ولده الحسن ثم اخوه الحسين ثم ابنه علي زين العابدين ثم ابنه محمد الباقر ثم ابنه جعفر الصادق ثم ابنه موسى الكاظم ثم ابنه علي الرضا ثم ابنه محمد التقي ثم ابنه علي النقي ثم ابنه الحسن الزكي ثم ابنه محمد القايم المنتظر رضي الله عنهم اجمعين ولقد كان لهم في كل واحد من هذه المراتب اختلافات وروي عن الامام جعفر الصادق رضي الله باسناده عن آبائه الكرام رضي الله عنهم عن امير المؤمنين علي رضي الله عنه انه سئل عن حديث كتاب الله

ساقها الى اخيه محمد بن الحنفية وهو قول اكثر الكيسانية والاكثرون ساقوها الى ولده علي زين العابدين رضه ثم اختلفوا بعده فالزيدية ساقوها الى ولده زيد بن علي والامامية ساقوها الى محمد الباقر رضه واختلفوا بعد موته فمنهم من قال انه لم يمت فينتظرونه ومنهم قطع بموته ثم اختلفوا فمنهم من ساقها الى غير ولده واما الذين ساقوها الى ولده جعفر الصادق رضه فهؤلاء اختلفوا بعد موته على قولين احدهما قول الذين قطعوا بانه لم يمت ولن يموت حتى يظهر امره وهو القايم المهدي ثم اختلف هؤلاء فقال بعضهم بغيبته وقال آخرون انه لم يغب وان اولياءه يرونه بعض الاوقات وانه بعدهم ولكنه ما عين لهم وقت الخروج وثانيهما قول الذين قطعوا بموته وهؤلاء اختلفوا الى ان قال ثم اختلفوا بعد موت الحسن العسكري على اثني عشر قولا احدها انه لم يمت لانه لو مات ولم يكن له ولد ظاهر لخلا الزمان عن الامام والاخر انه مات لكنه يحيى والاخر انه خلف ابنا ولد قبل موته بسنتين واسمه محمد لكنه استتر وهو المنتظر المهدي واعلم ان هذا الاختلاف العظيم من ادل الدلايل على عدم النص الجلي المتواتر على هؤلاء الاثني عشر كل ذلك من محصل الامام فخر الدين الرازي ه

منه

وعترتي من العترة فقال رضي الله عنه انا والحسن والحسين والايمة الى المهدي

رضي الله عنهم لا يفارقون كتاب الله عز وجل ولا يفارقهم حتى يردوا على

رسول الله صلى الله عليه وسلم حوضه وعن السيد زين العابدين علي بن الحسين

رضي الله عنهما عن امير المومنين علي رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم الايمة بعدي اثنا عشر اولهم انت يا علي وآخرهم المهدي الذي

يفتح الله سبحانه على يده مشارق الارض ومغاربها وفي حديث ابي عبد الله

جعفر الصادق رضي الله عنه عن آبايه عن علي رضي الله عنهم انه قال قال رسول

صلى الله عليه وسلم اثنا عشر من اهل بيتي اعطاهم الله عز وجل فهمي وحكمتي

وخلقهم من طينتي فويل للمنكرين عليهم حقهم بعدي وعن وكيع رحمه الله باسناده

عن سيد الشهدا الحسين بن علي رضي الله عنهما انه قال منا اثنا عشر مهديا

اولهم علي بن ابي طالب رضي الله عنه وآخرهم المهدي القايم بالحق يحيي الله تع

به الارض بعد موتها ويظهر به دين الحق على الدين كله ولو كره المشركون وعن ابي

عبد الله جعفر الصادق رضي الله عنه انه قال منا اثنا عشر مهديا مضى ستة

وبقي ستة ويصنع الله في السادس ما احب اخرج هذه الاحاديث الخمسة ابو

جعفر محمد بن علي بن الحسين بن موسى بن بابويه القمي وكان من شيوخ الشيعة

ومشهوريهم استشهد به البخاري رحمه الله في كتابه في كتاب الطب فقال في

حديث الشفا في ثلثة شرطة محجم وشربة عسل وكية نار رواه القمي عن

ليث عن مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما كذا في كتاب الانساب

للامام ابي سعد عبد الكريم بن محمد السمعاني رحمه الله وقد اخرج ابو جعفر القمي

هذا باسناده عن جابر بن سمرة رضي الله عنه انه قال اتيت النبي صلى الله عليه

وسلم فسمعته يقول ان هذا الامر لن ينقضي حتى يملك اثنا عشر خليفة كلهم فقال

307

كلمة خفية قلت لابي ما قال فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم من قريش

وفي رواية كلهم يعمل بالهدى ودين الحق وفي رواية وليس يعجز ان يجمع الله تعالى امته

الا يوما او نصف يوم وان يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون وحديث

جابر بن سمرة رضي الله عنه اخرجه البخاري ومسلم والترمذي وابو داود رحمهم الله وقد

مضى عن قريب روايات هذا الحديث وتاويلاته وعن ابي جعفر القمي هذا

باسناده عن علي رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

ابشروا ثم ابشروا ثم ابشروا ثلث مرات انما مثل امتي كمثل غيث لا يدرى

اوله خير ام آخره وكيف يهلك امة انا اولها واثنا عشر خليفة من بعدي و

المسيح عيسى بن مريم آخرها وفي كتاب نوادر الاصول في معرفة اخبار الرسول

صلى الله عليه وسلم تاليف الشيخ الامام العارف الولي ابي عبد الله محمد بن

علي الحكيم الترمذي قدس الله تعالى روحه ونور ضريحه في الاصل الرابع والعشرين

والماية حدثنا الحسين بن عمر بن شقيق البصري قال حدثنا سليمان بن طريف

عن مكحول عن ابي الدردا رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

خير امتي اولها واخرها وفي وسطها الكدر حدثنا صالح بن عبد الله قال حدثنا

عيسى بن ميمون البصري عن بكر بن عبد الله المزني عن ابن عمر رضي الله عنهما

انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل امتي مثل المطر لا يدرى اوله

خير او آخره اخبرنا صالح بن حماد الاتج عن ثابت البناني عن انس رضي الله عنه

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله حدثنا الفضل بن محمد حدثنا ابرهيم بن

الوليد بن سلمة الدمشقي ثنا ابي ثنا عبد الملك بن عقبة الافريقي الواسطي

عن ابي يونس مولى ابي هريرة عن عبد الرحمن بن سمرة قال بعثني خالد بن الوليد

بشيرا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم موتة فلما دخلت عليه قلت يا

صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن سكن البصرة حتى مات
بها سنة خمسين وقيل احدى وخمسين وصلى عليه
ابن زياد وقيل توفي بمرو وانه اول من دفن بها من
اصحاب رسول الله صلعم ورضي عنهم والصحيح الاول
وغزا خراسان في زمن عثمان وفتح سجستان
سنة ثلث وثلثين وروى عن رسول الله صلعم
اربعة عشر حديثا اتفقا على حديث وانفرد مسلم
رحمه الله بحديثين وروى عنه ابن عباس وابن
المسيب والحسن البصري وابن سيرين واخرون
روى الحسن عنه ان رسول الله صلعم قال يا عبد
الرحمن بن سمرة لا تسال الامارة فانك ان اوتيتها
عن مسالة وكلت اليها وان اوتيتها عن غير مسالة
اعنت عليها وكان رضع متواضعا اذا وقع
المطر لبس برنسا واخذ المسحاة وكنس الطريق
من تهذيب الاسما وجامع الاصول
وغيرهما
منه

فقاتل
رسول الله فقال علی رسلک یا عبد الرحمن اخذ اللواء زید بن حارثة
زید حتی قتل رحم الله زیدا ثم اخذ اللواء جعفر فقاتل جعفر حتی قتل رحم الله جعفرا
ثم اخذ اللواء عبد الله فقاتل حتی قتل رحم الله عبد الله ثم اخذ اللواء خالد ففتح
الله لخالد فخالد سیف من سیوف الله فبکی اصحاب رسول الله صلی الله علیه
وسلم وهم حوله فقال ما یبکیکم فقالوا وما لنا لا نبکی وقد قتل خیارنا واشرافنا
واهل الفضل منا قال لا تبکوا فانما مثل امتی مثل حدیقة قام علیها صاحبها
فاجتث رواکبها وهیأ مساکنها وحلق سعفها فاطعمت عاما فوجا ثم عاما فوجا ثم
عاما فوجا فلعل آخرها طعما یکون اجودها قنوانا واطولها شمراخا والذی بعثنی
بالحق لیجدن ابن مریم فی امتی خلفا من حواریه حدثنا علی بن سعید بن مسروق
الکندی قال حدثنا عیسی بن یونس عن صفوان بن عمرو السکسکی عن عبد الرحمن
بن جبیر بن نفیر الحضرمی قال لما اشتد جزع اصحاب رسول الله صلی الله علیه
وسلم علی من اصیب مع زید بن حارثة یوم موتة قال رسول الله صلی الله علیه
وسلم لیدرکن المسیح من هذه الامة اقوام انهم لمثلکم او خیر منکم ثلث مرات
ولن یخزی الله تع امة انا اولها والمسیح آخرها قال ابو عبد الله رحمه الله فمن الله سبحانه
علی هذه الامة خصوصا ثم عدد المنة فقال کنتم خیر امة اخرجت للناس وکذلک
جعلناکم امة وسطا ای عدلا لتکونوا شهداء علی الناس والموصوف بالوسط
هو الموصوف بالعدل لا یمیل الی افراط ولا الی نقصان فالمیزان لسانه فی وسط
وباستواء الطرفین والکفتین یستوی لسان المیزان ویقوم الوزن فجعلت
اوائل هذه الامة واواخرها ممن یهدون بالحق وبه یعدلون فجعل اولها وآخرها
ککفتی المیزان یستویان وما بینهما من الکدر والثبج والعوج کلسان المیزان المستقیم
ولا یمیل بکذا او بکذا باستواء الکفتین فمعناه ان ینجو هذا الوسط بهذین

الکفتین فانه ان مال الوسطا ای الی الجانبین مال الی رکن وثیق فتم استواء
ما بین الکفتین اعوجاج هذا الوسط ونجا الا یری انه عمهم فقال وکذلک جعلناکم
امة وسطا ای عدلا وفی وسط الامة اعوجاج فکما کان فی استواء الکفتین استقامة
اللسان فکذلک فی استواء اوائل هذه الامة واواخرها یقوم الوسط فلا یهلک

بیان علامات الامام المهدی رضی الله عنه

وقد جاء فی الخبر انه یستظهر العلم فی اخر الزمان ویقبل الناس علی امر الله سبحانه حتی
یتم حجة الله علی عباده وقد اخرج ابو جعفر القمی المذکور فی علامات الامام وذکر
فضل الامام عن الرضا رضی الله عنه انه قال للامام علامات یکون اعلم الناس
واحکم الناس واحلم الناس واتقی الناس واسخی الناس واشجع الناس واعبد
الناس ویولد مختونا ویکون مطهرا ویری من خلفه کما یری بین یدیه واذا وقع
علی الارض من بطن امه وقع علی راحتیه رافعا صوته بالشهادتین ولا یحتلم
وینام عینه ولا ینام قلبه ویکون محدثا ویستوی علیه درع رسول الله صلی الله علیه
وسلم ویکون عنده سلاح رسول الله صلی الله علیه وسلم وسیفه ذو الفقار
ویکون عنده مصحف فاطمة رضی الله عنها ویکون عنده صحیفة فیها اسماء شیعته
الی یوم القیامة وصحیفة فیها اسماء اعدائه الی یوم القیامة ولا یری له
بول ولا غائط لان الله تع قد وکل الارض بابتلاع ما یخرج عنه ویکون رائحته اطیب
من رائحة المسک ویکون اولی الناس منهم بانفسهم واشفق علیهم من آبائهم
وامهاتهم ویکون اشد الناس تواضعا لله تع ویکون آخذ الناس بما یأمر به
واکف الناس عما ینهی عنه ویکون دعاؤه مستجابا حتی انه لو دعا علی صخرة لانشقت
بنصفین ویکون مؤیدا بروح القدس وبینه وبین الله تع عمود من نور یری فیه
اعمال العباد وکل ما احتاج الیه بسط له فیعلم ویقبض عنه فلا یعلم والامام یولد و
یلد ویصح ویمرض ویاکل ویشرب وینکح وینام ویفرح ویحزن ویضحک ویبکی

ويحيي ويميت ويقبر ويزار ويحشر ويوقف ويعرض ويسأل ويكرم ويشفع

ودلالته في خصلتين في العلم واستجابة الدعوة والائمة بعد النبي صلى الله

عليه وسلم ورضي عنهم قتلوا بالسيف او السم ويجري ذلك عليهم على الحقيقة لا كما

يقول الغلاة عليهم اللعنة فانهم يقولون انهم لم يقتلوا على الحقيقة وانه شبه

على الناس امرهم فكذبوا عليهم غضب الله عز وجل فانه ما شبه امر احد من انبياء الله

سبحانه واوليائه للناس الا امر عيسى عليه الصلوة والسلام لانه رفع من الارض

حيا وقبض روحه بين السماء والارض ثم رفع الى السماء ورد عليه روحه وذلك

قول الله عز وجل اذ قال الله يا عيسى اني متوفيك ورافعك الي الآية ان الامامة

اجل قدرا واعظم شأنا من ان يبلغها الناس بعقولهم او ينالوها بآرائهم الامام

مخصوص بالفضل كله من غير طلب منه ولا اكتساب بل اختصاص من المفضل

الوهاب تحيرت الحكماء وتقاصرت الالباء وعجزت الادباء وحصرت البلغاء

عن وصف شأن من شيونه او فضيلة من فضائله يؤتيه الله عز وجل من

مخزن علمه وحكمه ما لا يؤتي غيره وعن الرضا رضي الله عنه انه قال ان سرك ان تلقى

الله عز وجل ولا ذنب عليك فزر الحسين رضي الله عنه ان بكيت على الحسين رضي

ثم سالت دموعك على خديك غفر الله تعالى لك كل ذنب وان سرك ان

يكون لك من الثواب مثل ما لمن استشهد مع الحسين رضي الله عنه من اهل بيته

وهم ما لهم في الارض شبيه فقل متى ذكرته يا ليتني كنت معهم فافوز فوزا عظيما

ولقد نزل الى الارض من الملائكة اربعة آلاف لنصره لم يؤذن لهم فهم عند قبره شعث

غبر الى ان يقوم القائم رضي الله عنه فيكونون من انصاره وسئل الرضا رضي

الله عنه عن قبر فاطمة رضي الله عنها فقال دفنت في بيتها فلما زادوا في المسجد صار قبرها

في المسجد وعن الرضا رضي الله عنه انه قال من شد رحله الى زيارتي استجيب دعاؤه

بيان فضيلت زيارت امير المومنين علي بن موسى الرضا رضي الله عنه

وغفرت له ذنوبه من زارني في تلك البقعة كان كمن زار رسول الله صلى الله عليه

وسلم وكتب الله له ثواب الف حجة مبرورة والف عمرة مقبولة وكنت انا

وآبائي شفعاءه يوم القيامة وهذه البقعة روضة من رياض الجنة ومختلف الملائكة

لا يزال فوج ينزل من السماء وفوج يصعد الى ان ينفخ في الصور وعن رسول الله

صلى الله عليه وسلم انه قال ستدفن بضعة مني بارض خراسان ما زارها مكروب

الا نفس الله كربته ولا مذنب الا غفر الله تعالى ذنوبه وعن الرضا رضي الله عنه من

زارني وهو على غسل خرج من ذنوبه كيوم ولدته امه وعن الرضا رضي الله عنه من زارني

عارفا بحقي غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تاخر وعن الرضا رضي الله عنه من زارني

في غربتي كان معي في درجتي يوم القيامة مغفورا له وعن علي بن محمد بن الرضا رضي الله

عنهم انه قال من زار الرضا فاصابه في طريقه قطرة من السماء حرم الله جسده على النار

وعن علي بن محمد بن الرضا رضي الله عنهم انه قال من كانت له الى الله عز وجل حاجة

فليزر قبر جدي الرضا رضي الله وهو على غسل وليصل عند راسه ركعتين وليسال الله

تعالى حاجته فانه يستجاب له ما لم يسال في مأثم او قطيعة رحم وان موضع قبره لبقعة

من بقاع الجنة لا يزورها مؤمن الا اعتقه الله تعالى من النار واحله دار القرار و

عن الصادق رضي الله عنه انه قال من زار واحدا من الائمة فكانما زار رسول الله

صلى الله عليه وسلم وقيل للرضى علمني قولا بليغا اذا زرت واحدا منكم فقال اذا

صرت الى الباب فقف واشهد الشهادتين وانت على غسل واذا دخلت و

رأيت القبر فقف وقل الله اكبر الله اكبر الله اكبر ثلثين مرة ثم امش قليلا وعليك

السكينة والوقار وقارب بين خطاك ثم قف وكبر الله عز وجل ثلثين مرة ثم ادن

من القبر وكبر الله عز وجل اربعين مرة تمام مائة مرة ثم قل السلام عليكم يا اهل بيت

الرسالة ومختلف الملائكة ومهبط الوحي وخزان العلم ومنتهى الحلم ومعدن الرحمة واصول

الكريم وقادة الامم وعناصر الابرار ودعايم الاخيار وابواب الايمان وامناء الرحمن

وسلالة النبيين وعترة صفوة المرسلين صلى الله عليه وسلم ورحمة الله وبركاته السلام

على ائمة الهدى ومصابيح الدجى واعلام التقى وذوى الحجى والنهى ورحمة الله وبركاته السلام

على محال معرفة الله تعالى السلام على مساكن ذكر الله تعالى ومساكن بركة الله تعالى ومعادن حكمة الله

تعالى وحفظة سر الله تعالى وحملة كتاب الله عز وجل وورثة رسول الله صلى الله عليه وسلم ورحمة الله

وبركاته السلام على الدعاة الى الله عز وجل والمظهرين لامر الله عز وجل ونهيه و

المخلصين فى توحيد الله سبحانه ورحمة الله وبركاته انى مستشفع الى الله تعالى بكم ومقدمكم

امام طلبى وارادتى ومسالتى وحاجتى اشهد الله تعالى انى مومن بسركم وعلانيتكم وانى

ابرا الى الله عز وجل من عدو آل محمد من الجن والانس وصلى الله على محمد واله الطاهرين

وسلم تسليما وعن الرضا رضى الله عنه عن آبائه رضى الله عنهم عن رسول الله صلى الله

عليه وسلم انه قيل له يا رسول الله متى يخرج القايم من ذريتك فقال صلى الله عليه

وسلم مثله مثل الساعة لا يجليها لوقتها الا هو ثقلت فى السموات والارض لا تاتيكم

الا بغتة وبرواية اهل البيت فى صفة المهدى رضى الله عنه يحكم بالعدل ويامر به

يخرج من تهامة يصدقه الله عز وجل فى قوله ويصدق الله عز وجل يجمع الله تعالى له من

اقصى البلاد على عدة اهل بدر ثلثماية وثلثة عشر رجلا معه صحيفة مختومة فيها عدد اصحابه

باسمائهم وبلادهم وحلاهم له علم اذا حان وقت خروجه انتشر ذلك العلم وانطقه الله

عز وجل وناداه العلم اخرج يا ولى الله وله سيف مغمد فاذا حان وقت خروجه اقتلع

ذلك السيف من غمده وانطقه الله عز وجل وناداه السيف اخرج يا ولى الله فيخرج

ويقيم حدود الله ويحكم بحكم الله عز وجل جبريل عليه السلام عن يمينه وميكائيل عن

يساره طوبى لمن لقيه طوبى لمن احبه وطوبى لمن قال به وعن ابى عبد الله

جعفر الصادق رضى الله عنه انه قال منا اثنا عشر مهديا مضى ستة وبقى ستة

والاذكار على مرضاة الله عز وجل

ج

ويضع الله

ويضع الله عز وجل فى السادس ما احب ومما قيل فى مرثية الرضا رضى الله عنه

قبر بطوس انام به امام حتم اليه زيادة ولمام قبر سنا انواره يجلو العمى

وتربته قد يدفع الاسقام قبر اذا حل الوفود برتعه رحلوا وحطت عنهم الاثام

ادوا الحكم موجودة اعيانها ان عن عيون غيبت اجسام تربة الرضا رضى الله

عنه بطوس مباركة كان يستشفى بها الناس وعن بعض وزراء خوارزم

انه اصابه البرص فدعا الله تعالى عندها فشفاه الله سبحانه فعمر هذا الوزير فيها

عمارة انفق فيها قريبا من عشرة آلاف دينار وعن بعض كبار اهل البيت

انه كان يقول اللهم العن الرافضة فانهم يهوشنا وعن زين العابد على بن

الحسين رضى الله عنهما انه قال له رجل كيف رايت منزلة ابى بكر وعمر رضى الله

عنهما من النبى صلى الله عليه وسلم فقال كمنزلتهما اليوم ومن كلامه رضى الله

عنه العافية ملك خفى ومن كلامه قنوطك اعظم من ذنبك ومن روايته رضى

الله عنه يقول الله عز وجل اذا عصانى من خلقى من يعرفنى سلطت عليه من

خلقى من لا يعرفنى ومن كلامه رضى الله عنه يا اهل العراق احبونا بحب الاسلام

فما زال حبكم بنا حتى صار علينا عارا ابلغ شيعتنا انا لا نغنى عنهم من

الله سبحانه شيا وان ولايتنا لا تنال الا بالورع وقال بعض كبار العارفين

رحمهم الله فى فصل المنازل فى معرفة منزل مبايعة البنات القطب صاحب

الوقت فى كل زمان اعلم ايدك الله سبحانه ان المبايعة العامة لا تكون الا لواحد

الزمان خاصة وواحد الزمان اذا خلع الله سبحانه عليه خلعة السيادة وامره

بالبروز فيها برز عبدا فى نفسه سيدا عند الناظر اليه فيظهر عند الغير على قدرها

وقع بر الامر الالهى لا يزيد على ذلك شيا فتلك رتبته عز وجل وخلعه سبحانه

عليه قيل لابى يزيد البسطامى رحمه الله فى تمسح الناس به وتبركهم فقال ليس

وعن زين العابدين رضى الله عنه انه قال اقرب ما يكون العبد من غضب الله عز وجل اذا غضب

عنه

بي يتمسحون وانهم يتمسحون بحلية حلا بيها ادب عز وجل اي فانهم ذلك وذلك
لغيري وقيل لابي مدين رحمه الله في تمسح الناس به بنية البركة وتركهم يفعلون
اما تجد في نفسك من ذلك اثرا فقال رحمه الله هل يجد الحجر الاسود في نفسه اثرا
بخروجه من حجريته اذا قبلته الرسل والانبياء والاولياء وكونه يمين الله قيل
لا قال انا ذلك الحجر قال الله تعالى في هذا المقام ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله
فنفاه بعد ما اثبته صورة ثم جعل الله سبحانه يده في المبايعة فوق ايدي المبايعين
فمن ادب المبايعة ان يجعل المبايعون ايديهم تحت يد المبايع كما ان الادب

بيان مبايعة القطب

من المتصدق ان يضع الصدقة في كف نفسه وينزل بها حتى يعلو يد السائل
اذا اخذها على يد المعطي والذي اعطاه الكشف ايانا ان الحق سبحانه ياخذ
عين تلك الصدقة فيربيها فيربو حتى يصير مثل جبل احد في العظم ويخلق مثلها
في يد السائل لينتفع بها السائل وهذا من باب الغيرة الالهية لان الانسان
يعطي من اجل هواه ما يعظم شانه من الهبات ويعطي من اجل الله احقر ما عنده
هذا هو الغالب في الناس فيغار الله سبحانه لجنابه فيربي تلك الصدقة حتى
تعظم فلنذكر صورة البيعة ولنا فيها كتاب سميناه مبايعة القطب يتضمن علما
كثيرا اما علمنا انا سبقنا اليه وان كان العارفون من اهل الله شاهدوه وعلموه
ولكن شغلهم عن تبيينه للناس ما كان المهم عندهم كما كان اظهاره للناس
من المهم عندنا اذ هذه الطائفة لا شغل لها الا بالمهم وهذا ايضاح وبيان
لمنصب البيعة وصورتها فاعلم ان الله سبحانه اذا ولي من ولاه النظر في
العالم وهو المعبر عنه بالقطب وواحد الزمان والغوث والخليفة نصب له
في حضرة المثال سريرا اقعده عليه ينبئ صورة ذلك المكان عن صورة المكانة
فاذا نصب له ذلك السرير خلع عليه جميع الاسماء التي يطلبها العالم فيظهر بها

مستقل

داشته و او را کرامات بسیار بوده و دوی عشری از ابدال زمانه خویش دیده است

311

حللا متوجا مسورا مدملجا لنعمة الزينة علوا وسفلا ووسطا وظاهرا وباطنا
فاذا قعد عليه بالصورة الالهية وامر الله تعالى العالم ببيعته على السمع والطاعة
في المنشط والمكره فيدخل في بيعته كل مامور اعلى وادنى الا العالون وهم
المهيمون العابدون بالذات لا بالامر ولا الافراد من البشر الذين لا يدخلون
تحت دايرة القطب وما لهم فيه تصرف وهم كمل مثله مؤهلون لما ناله هذا الشخص
من القطبية لكن لما كان الامر لا يقتضي ان يكون في الزمان الا واحد يقوم بهذا
الامر تعين ذلك الواحد لا بالاولوية ولكن بسبق العلم فيه بانه يكون الوالي وفي
الافراد من يكون اكبر منه في العلم بالله عز وجل فيدخل اول من يدخل عليه في ذلك
المجلس الملأ الاعلى على مراتبهم الاول فالاول فياخذون بيده على السمع والطاعة
ولا يتقيدون بمنشط ولا مكره لانهم لا يعرفون هاتين الصفتين فيهم اذ لا يعرف
شيء منهما الا بذوق ضده فهم في منشط لا يعرفون له طعما لانهم لم يذوقوا المكره
وما منهم روح يدخل على القطب للمبايعة الا ويساله في مسالة من العلم الالهي
فيقول له هذا يا ايها القائم كذا فيقول له نعم فيقول له في المسالة وجها يتعلق
بالعلم بالله عز وجل يكون اعلى من الذي عند ذلك الشخص فيستفيد منه
كل من بايعه وتخرج عن شان هذا القطب والكتاب الذي صنفته فيه ذكرت
فيه سؤالات المبايعين له التي وقعت في زماننا للقطب في وقتنا فانها ما هي
مسايل معينة يتكرر من كل قطب وانما يسال كل قطب فيما يخطر الله عز وجل
في ذلك الحين ما جرى لهذا الذي بايعه من الارواح فيه كلام فاول مبايع له
العقل الاول ثم النفس ثم المقدمون من عمار السموات والارض من الملايكة
المسخرة ثم الارواح المدبرة للهياكل التي فارقت اجسامها بالموت ثم الجن
ثم المولدات وذلك انه كل ما يسبح الله عز وجل من مكان ومتمكن ومحل وحال

فيه بايعه الا العالون من الملائكة وهم المهيمون والافراد من البشر الذين لا يدخلون
تحت دائرة القطب وما لهم فيه تصرف وهم مثله كما ذكرنا وهذا المنزل يتضمن
مبايعة النبات فليس في الارض الآخر اين المعادن والنبات فان الحيوان
من حيث نموه نبات ويدخل فيه قوله سبحانه والله انبتكم من الارض نباتا
اي فنبتم نباتا فنبه انه لولا استعدادهم للانبات ما اثرت فيهم الاسماء وكان خروجهم
من الاسماء والاستعداد فللاسماء قوله سبحانه انبتكم من الارض وللاستعداد
قوله سبحانه نباتا لان نباتا مصدر نبت فانظروا ما اعجب مساق القرآن
وابرازه الحقائق فيه كيف يعلمنا الله تعالى في اخباراته فيعطي كل ذي حق حقه فسبحان
العليم الحكيم واعلم ان الانسان شجرة من الشجرات انبته الله تعالى شجرة لا نجما
لانه قائم على ساق والشجرة من التشاجر الذي فيه لكونه مخلوقا من الاضداد والاضداد
تطلب الخصام والتشاجر والمنازعة ولهذا اختصم الملأ الاعلى واصل وجود الاختصام
في العالم حكم الاسماء الالهية المتقابلة في الحكم قال الله تعالى في حق محمد صلى الله عليه و
سلم انه قال ما كان لي من علم بالملأ الاعلى اذ يختصمون حتى اعلمه الله تعالى فعلم ان للطبيعة
فيهم اثرا كما ان للاركان في اجسام المولدات اثرا فلما كان الناس شجرات التشاجر
جعل سبحانه فيهم ولاة ترجعون اليهم اذا اختصموا ليحكم بينهم لزوال حكم التشاجر
وجعل لهم اماما في الظاهر واحدا يرجع اليه امر الجميع لاقامة الدين وامر عباده ان
لا ينازعوا من ظهر عليه ونازعه امرنا الله تعالى بقتله لما علم ان منازعته يؤدي الى
فساد في الدين الذي امرنا الله تعالى باقامته واصله قوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا
الله لفسدتا فمن هناك ظهرت ذا الامام وان يكون واحدا في الزمان ظاهرا بالسيف
وقد يكون قطب الوقت هو الامام نفسه كابي بكر الصديق وغيره رضي الله عنهم في
وقته وقد لا يكون قطب الوقت فيكون الخليفة لقطب الوقت الذي لا يظهر الا

بصفة العدل ويكون هذا الخليفة الظاهر من جملة نواب القطب في الباطن من
حيث لا يشعر فالجور والعدل يقع في ائمة الظاهر ولا يكون القطب الا عدلا وقد
فقد يكون النائب في العالم الذي يسمى خليفة يجور ويعدل وقد يكون عادلا على
قدر ما يوفقه الله تعالى ويكون حكمه وان كان جائرا حكم الامام العادل من نازعه
قتل ولا يقبل الا الآخر زمانه وامرنا الله تعالى ان لا نخرج يدا من طاعة واخبرنا
انه من عدل منهم فلهم ولنا ومن جار منهم فعليهم ولنا ولما كان الانسان شجرة
كما ذكرنا نهى الله تعالى اول انسان عن قرب شجرة عينها له دون سائر الشجرات
فقوله سبحانه هذه الشجرة بحرف الاشارة تعيين لشجرة معينة والانسان شجرة
معينة فنبهه على نفسه ظهر ذلك في وصيته سبحانه لداود عليه الصلوة والسلام ولا تتبع
الهوى يعني هوى نفسه ولو كان هوى غيره فما يتبع الا هوى نفسه فمن مبايعة النبات
هذا القطب هو ان يبايعه نفسه ان لا يخالفه في منشط ولا مكره مما يأمرها به من طاعة
الله عز وجل فاذا تابعته نفسه انصرف حكم شجرتها الى منازعة من ينازع
امر الله عز وجل فبقي حكم حقيقتها في المخالفين لامر الله اذ علم الله سبحانه ان حقيقة
الخلاف لا تزول وانها شجرة بعينها فلو زال لزال عينها فلهذا عين الله تعالى لها
تصرفا خاصا يكون فيه سعادتها فنظر الله سبحانه لهذا القطب بالالهية
ولو نظر الله تعالى للامام الظاهر بهذا العين ما جار امام قط فمن شرط الامام الباطن
ان يكون معصوما وليس من شرط الظاهر ان كان غيره ان يكون له مقام
العصمة ومن هنا غلطت الامامية فلو كانت الامامة غير مطلوبة له واراد الله
سبحانه ان يقوم فيها عصمه الله سبحانه بلا شك وقد نبه صلى الله عليه و
سلم على جميع ما قررناه ولم يجبر صلى الله عليه وسلم احدا على ولايته لان الامامة
عرض كما كانت الامامة عرضا بل ذكر صلى الله عليه وسلم انه من تركها كان خيرا

له وانها يوم القيامة حسرة وندامة الا من قام فيها بصورة العدل
وبه صلى الله عليه وسلم على عصمة من امر بها بقوله صلى الله عليه وسلم
فمن اعطيها عن مسالة وكل اليها ومن جاءته عن غير مسيلة وكل الله
به ملكا يسدده وهذا معنى العصمة والسؤال ههنا اشارة الى الرضا بها
والمحبة لهذا المنصب فهو سايل بباطنه وغيره ممن يكره ذلك ويجزه اهل
الحل والعقد عليها ويرى انه قد تعين الدخول فيها والتلبس بها لما يرى
ان يخلف عنها من ظهور الفساد فيقوم له ذلك في الظاهر مقام الجود
الالهي بالامر على التلبس بها فيعصمهم فيكون عدلا اذا الملك الذي يسدده لا
يامره الا بخير حتى التوابين كما قال صلى الله عليه وسلم انه اعانه الله عز وجل عليه
فاسلم برفع الميم ونصبها وقال صلى الله عليه وسلم فلا يامرني الا بخير و
كل من عرف القطب من الناس لزمته متابعته واذا بايعه لزمته بيعته
ولهذا القطب الحكم في الظاهر بما شاء وعلى الآخر التزام طاعته وقد ظهر
مثل هذا في الشرع الظاهر ان المتنازعين لو اتفقا على حكم بينهما فيما تنازعا فيه
فحكم بينهما لزمهما ان لا يخالفا ما حكم به فالقطب المنصوب من جهة الحق
سبحانه اولى بالحكم فيمن عرف امامته في الباطن من الناس فالسعيد من
عرف امام وقته فبايعه وحكمه في نفسه واهله وماله كما قال صلى الله عليه و
سلم لا يكمل عبد الايمان حتى اكون احب اليه من اهله وماله والناس اجمعين
ولهذا اشترط في البيعة المنشط والمكره لان الانسان ما ينشط الا اذا وافق
امر الله سبحانه هوى نفسه والمكره اذا خالف امر الله هوى نفسه فيقوم به على
كره لانصافه وفائدة حكم البيعة فانه ما بايع الا الله عز وجل اذ كانت يد الله
سبحانه فوق ايديهم وما شاهد وا ابا الابصار الا يد هذا الشخص الذي بايعوه

والنفس ابدا

والنفس ابدا في الغالب تحت حكم مزاجها والقليل من الناس من يحكم نفسه
على طبيعته ومزاجه فان الامومة للجسم المسوى والبنوة للنفس وقد امر الانسان
بالاحسان الى ابويه وابرهما وامتثال اوامرهما ما لم يامره احد الابوين بمخالفة
امر الحق سبحانه كما قال عز وجل وان جاهداك على ان تشرك بي ما ليس لك به
علم فلا تطعهما وصاحبهما في الدنيا معروفا واتبع سبيل من اناب الي فامر
سبحانه باتباع المنيبين الى الله سبحانه ومخالفة نفوسهم ان ابت ذلك فحق
الامام احق بالاتباع قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول
واولي الامر منكم الآية وهم الاقطاب والخلفاء والولاة وما بقي لهم حكم الا في
صنف ما ابيح لك التصرف فيه فان الواجب والمحظور من طاعة الله عز و
جل وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم فما بقي للائمة الا المباح ولا اجر فيه
ولا وزر فاذا امرك الامام المقدم الذي بايعته على السمع والطاعة بامر من
المباحات وجب عليك طاعته في ذلك وحرمت مخالفته وصار ذلك
الذي كان مباحا واجبا بامر الذي بايعته فتدبر ما ذكرناه واعرف منزلة
البيعة وما اثمرت وكيف نسخت حكم الاباحة بالوجوب عن امر الحق
بذلك فنزل الامام منزلة الشارع بامر الشارع فمن انزله الحق منزلته في الحكم
تعين اتباعه واعلم ان النبات عالم وسط بين المعدن والحيوان فله حكم البرازخ
فيعطي من العلم بذاته لمن كوشف بحقيقة ما فيه من الوجوه فان الكمال في
البرازخ اظهر في غير البرازخ لانه يعطيك العلم بذاته لا بغيره لان البرزخ مرآة
للطرفين فمن ابصره ابصر فيه الطرفين لا بد من ذلك فتضمنت بيعة النبات
بيعة الحيوان والمعادن لان هذا الامام يشاهد الصور الظاهرة في مرآة
البرازخ وهو علم عجيب وبهذا يتميز الامام في نفسه عن غيره ويعلم انه امام فان

اخذ العلم بهذا الناظر من تلك الصور بحكم التفكر والاعتبار فيتخيل انه امام وقد (فليس)
كذلك الا ان تعطيه الصور علما من ذاتها كشفا من غير فكر ولا اعتبار وان اتفق
ان يساويه صاحب الفكر في ذلك العلم الكشفي فليس بامام لاختلاف الطريق
فان الامام لا يقتني العلوم من فكره بل لو رجع الى نظره لاخطأ لان نفسه ما اعتادت
الا الاخذ من الله عز وجل وما اراد الله لعنايته بهذا العبد ان يرزقه الاخذ من
طريق فكره فيحجبه ذلك عن ربه عز وجل فانه في كل حال يريد الحق ان ياخذ
عنه ما هو فيه من الشئون في كل نفس فلا فراغ له ولا نظر لغيره وللعاقل اذا
استبصر دليل يدل على صحة ما ذكرنا بنهي النبي صلى الله عليه وسلم عن ابار النخل
فعسر لانه لم يكن عن وحي الهي ونزل صلى الله عليه وسلم يوم بدر على غير ما
فرجع الى كلام اصحابه رضي الله عنهم فانه صلى الله عليه وسلم ما تعود ان
ياخذ العلوم الا من الله عز وجل لا نظر له الى نفسه في ذلك وهو صلى الله
عليه وسلم الاكمل الذي لا اكمل منه فما ظنك بمن هو دونه وما بقي للعارفين بالله سبحانه
علاقة بين الفكر وبينهم بطريق الاستفادة ولا يسمى الشخص الهيا الا ان
لا يكون اخذه العلوم الا عن الله سبحانه من فتوح المكاشفة بالحق عز وعلا
يقول ابو يزيد البسطامي رحمه الله اخذتم علمكم ميتا عن ميت واخذنا علمنا
عن الحي الذي لا يموت فلا حجاب بين الله تعالى وبين عبده اعظم من نظره الى
نفسه واخذه العلم عن فكره ونظره وان وافق العلم فالاخذ عن الله تعالى اشرف
وعلم ضرورات العقول من الله سبحانه لانها حاصلة لا عن فكر واستدلال
ولهذا لا يقبل الضرورات الشبه اصلا ولا التشكيك اذا كان الانسان عاقلا
فان حيل بينه وبين عقله فما هو الذي قصدنا البيان عنه وبعد ان اعلمتك
بمعنى الثبات ومرتبته وانك ثبات وامثالك فلنذكر ما يتضمنه هذا المنزل

من العلوم

314

من العلوم ليرشح الهمة الى الوقوف عليها والتجلي بها فمن ذلك علم نسخ الاحكام
بعد النبي صلى الله عليه وسلم عن امر النبي صلى الله عليه وسلم فان المقرر علم
المجتهد لتعارض الادلة فلا الاختيار فيها وعلم العناية الالهية ببعض العبيد
وعلم الاشارة وعلم التمام والكمال وان التمام للنشأة والكمال بالمرتبة وعلم
الاستغاثة وما شيب النبي صلى الله عليه وسلم من سورة هود عليه الصلوة
والسلام وعلم منزلة من يستحق التعظيم الالهي ممن لا يستحقه وعلم من طلب
الستر عند تجلي الحقيقة حذرا ان يذهب عنه وعلم منازل القرون الثلثة والقرن
الرابع وعلم ما يطلب بالسجود من الله عز وجل ومراتب السجود والسجود
الذي يقبل منه الرفع الساجد من السجود والذي اذا وقع لم يرفع منه واهل خلق
العالم ساجدا او قائما ثم دعي الى السجود او خلق بعضه ساجدا وبعضه قائما وتعيين
من خلق ساجدا ممن خلق قائما ثم سجد او لم يسجد وعلم العلامات الالهية في
الاشيا وما يدل منها على سعادة العبد وعلى شقاوته وعلم تفاصيل الوعد الالهي
ولماذا انفذ بكل وجه ولم ينفذ الوعيد في كل من يوعد وكل ما جرى الهي بهذا بعض
ما يحتوي عليه هذا المنزل من العلوم وتركنا منها علوما لم نذكرها طالبا للاختصار
والله سبحانه يقول الحق وهو يهدي السبيل ومن هذا المنزل علمنا حين وقفنا
عليه سنة احدى وتسعين وخمسماية نصر المؤمنين على الكفار قبل وقوعه بمدينة
فاس من بلاد المغرب هذا اخر الباب السادس والثلثين وثلثماية في
معرفة منزل مبايعة الثبات القطب صاحب الزمان في كل وقت وهذا الباب
من الفصل الرابع في المنازل ويتم الكتاب بالباب الستين وخمسماية وفي
جامع الاصول في حرف الحا في الكتاب الرابع في الخلافة والامارة وفيه بابان
الاول في احكامها وفيه سبعة فصول الفصل الثاني منه في وجوب طاعة الايمة

في احكام الخلافة والامارة

والامير وفي هذا الفصل ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال من كره من اميره شيئا فليصبر فانه من خرج من السلطان
شبرا مات ميتة جاهلية وفي رواية فليصبر عليه فانه من فارق الجماعة شبرا
فمات فميتة جاهلية اخرجه البخاري ومسلم رحمهما الله ابن عمر رضي الله عنهما
كتب الى عبد الملك بن مروان يبايعه ويقول اقر لك بالسمع والطاعة على
سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما استطعت وفي رواية كتب
اني اقر بالسمع والطاعة لعبد الله عبد الملك امير المومنين على سنة الله و
سنة رسوله وان بني قد اقروا بمثل ذلك هذه رواية البخاري رحمه الله وفي رواية
الموطا كتب اليه بسم الله الرحمن الرحيم اما بعد لعبد الله عبد الملك امير المومنين
سلام عليك فاني احمد اليك الله الذي لا اله الا هو واقر لك بالسمع والطاعة على
سنة الله وسنة رسوله فيما استطعت وفي فصل الاول في الايمة من قريش
جابر رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الناس تبع لقريش
في الخير والشر اخرجه مسلم رحمه الله ابو هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال الناس تبع لقريش في هذا الشان مسلمهم تبع لمسلمهم وكافرهم
تبع لكافرهم الناس معادن خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا
فقهوا تجدون من خير الناس اشد الناس كراهية لهذا الشان حتى يقع
فيه اخرجه البخاري ومسلم رحمهما الله ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا يزال هذا الامر في قريش ما بقي منهم اثنان اخرجه البخاري
ومسلم رحمهما الله وفي الفصل الثاني فيمن يصح امامته وامارته ابو سعيد رضي الله
عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا بويع لخليفتين فاقتلوا الآخر
منهما اخرجه مسلم رحمه الله عرفجة بن شريح رضي الله عنه قال سمعت رسول الله

مات

هم

صلى الله

صلى الله عليه وسلم يقول من اتاكم وامركم جميع على رجل واحد
يريد ان يشق عصاكم او يفرق جماعتكم فاقتلوه فاقتلوه اخرجه مسلم
رحمه الله ابو هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت
بنو اسرائيل يسوسهم الانبياء كلما هلك نبي خلفه نبي وانه لا نبي بعدي
وسيكون بعدي خلفاء فيكثرون قالوا فما تامرنا قال صلى الله عليه وسلم
اوفوا ببيعة الاول ثم اعطوهم حقهم واسالوا الله الذي لكم فان الله سبحانه
سائلهم عما استرعاهم اخرجه البخاري ومسلم رحمهما الله وفي الفصل الثالث
فيما يجب على الامام والامير الحسن البصري رضي الله عنه قال عاد عبيد الله
بن زياد معقل بن يسار المزني في مرضه الذي مات فيه فقال معقل اني
محدثك حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم لو علمت ان لي حيوة
ما حدثتك اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من عبد يسترعيه
الله رعية يموت يوم يموت وهو غاش لرعيته الا حرم الله عليه الجنة
وفي رواية لم يحطها بنصحه لم يجد رائحة الجنة هذه رواية البخاري ومسلم رحمهما الله
وفي اخرى لمسلم رحمه الله ما من امير يلي امور المسلمين لا يجتهد لهم وينصح لهم الا لم
يدخل معهم الجنة ابو سعيد رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احب
الناس الى الله يوم القيامة وادناهم منه مجلسا امام عادل وابغض الناس
الى الله عز وجل وابعدهم منه مجلسا امام جائر اخرجه الترمذي رحمه الله وفي الفصل
الرابع في كراهية الامارة ومنع من سالها عبد الرحمن بن سمرة رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عبد الرحمن لا تسال الامارة فانك
ان اوتيتها عن مسالة وكلت اليها وان اعطيتها عن غير مسالة اعنت عليها واذا حلفت
على يمين فرايت غيرها خيرا منها فات الذي هو خير وكفر عن يمينك اخرجه البخاري

عن غير مسالة

ومسلم والترمذي رحمهم الله واخرج ابو داود والنسائي رحمهما الله الى قوله اعنت
عليها وفي الفصل السادس من في اعوان الائمة والامراء ابو سعيد وابو هريرة
رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما بعث الله من نبي ولا
استخلف من خليفة الا كانت له بطانتان بطانة تامره بالمعروف و
تحضه عليه وبطانة تامره بالشر وتحضه عليه والمعصوم من عصم الله سبحانه
اخرجه البخاري رحمه الله واخرجه النسائي عن ابي هريرة رضي الله عنه وحده وهذا
لفظه قال قال صلى الله عليه وسلم ما من وال الا وله بطانتان بطانة تامره
بالمعروف وتنهاه عن المنكر وبطانة لا تالوه خبالا فمن وقي شرها فقد وقي
وهو من التي يغلب عليه منهما اخرجه النسائي رحمه الله عن ابي سعيد رضي الله
عنه ايضا مثل حديث البخاري رحمه الله وفي الفصل السابع في احاديث
متفرقة نافع رضي الله عنه قال لما خلع اهل المدينة يزيد بن معاوية جمع ابن عمر رضي الله
عنهما حشمه وولده وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ينصب
لكل غادر لواء يوم القيامة وانا قد بايعنا هذا الرجل على بيع الله تعالى ورسوله صلى الله عليه
وسلم واني لا اعلم عذرا اعظم من ان يبايع رجل على بيع الله ورسوله صلى الله
عليه وسلم ثم ينصب له القتال واني لا اعلم احدا منكم خلعه ولا بايع في هذا
الامر الا كانت الفيصل بيني وبينه اخرجه البخاري ومسلم رحمهما الله نافع رضي
الله عنه قال لما خلعوا يزيد واجتمعوا على ابن مطيع اتاه ابن عمر رضي الله عنهما فقال
عبد الله بن مطيع اطرحوا لابي عبد الرحمن وسادة فقال له ابن عمر رضي الله عنهما
اني لم آتك لاجلس اتيتك لاحدثك حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول من خلع يدا من طاعة لقي الله يوم القيامة ولا حجة له ومن مات وليس في
عنقه بيعة مات ميتة جاهلية اخرجه مسلم رحمه الله والباب الثاني من

الكتاب

316

في وجوب وجود الامام وانه واحد

الكتاب الرابع في ذكر الخلفاء الراشدين رضي الله عنهم اجمعين وقال الشيخ الامام
الزاهد الاستاذ نور الملة والدين احمد بن محمود بن ابي بكر البخاري الصابوني
رحمه الله في بداية الكلام في القول في الامامة وتوابعها قال اهل الحق نصرهم الله
تعالى لا بد للناس من امام يقوم بمصالحهم عليه اجماع الصحابة رضي الله عنهم
ولا يجوز نصب امامين في زمان واحد خلافا لبعض الروافض حيث قالوا
ان في كل عصر امامين صامت وناطق وكذا الكرامية صححوا امامة معاوية مع
علي رضي الله عنه وذلك باطل لانه يودي الى لزوم طاعة شخصين في احكام متضادة
في زمان واحد وانه قبيح ولو عقد الامامة لاثنين كان الامام من عقد له اولا و
لو عقد لهما معا بطلا فينبغي ان لا احدهما ولغيرهما وشرطها ان يكون
رجلا حرا بالغا عاقلا قرشيا وكونه من بني هاشم ليس بشرط وكذا كونه
معصوما ليس بشرط والعدالة شرط الكمال عندنا وعند الشافعي رحمه الله
شرط الانعقاد حتى كره تقليد الامامة للفاسق ولكن ينعقد ولو ارتكب الامام
كبيرة استحق العزل عندنا وعند الشافعي رحمه الله ينعزل وكذا عند المعتزلة
والخوارج وينعقد امامة المفضول مع قيام الفاضل خلافا لاكثر الروافض
فان عمر رضي الله عنه جعل الامر شورى بين ستة نفر رضي الله عنهم مع ان
بعضهم افضل من بعض وفي عمدة الكلام للامام العلامة حافظ الملة والدين
ابي البركات عبد الله بن احمد بن محمود النسفي رحمه الله لا بد للمسلمين من
امام يقوم بتنفيذ احكامهم واقامة حدودهم وتجهيز جيوشهم وقال بعض المعتزلة
نصب الامام ليس بواجب وينبغي ان يكون ظاهرا لا مختفيا ولا منتظرا خلافا
للروافض وان يكون حرا ذكرا بالغا عاقلا شجاعا قرشيا والتقوى شرط
الكمال فلا ينعزل الامام بالفسق وعند المعتزلة شرط الجواز فينعزل به ولا يشترط

ان یکون هاشمیا او معصوما وافضل اهل زمانه فینعقد امامة المفضول مع قیام

الفاضل خلافا للروافض ولا یجوز نصب امامین فی عصر واحد خلافا لهم و

قد قال الله تع ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض ولکن

الله ذو فضل علی العالمین الآیة واگر نه دفع کردن خدای عز وجل بودی مر دمان را

بعضی ببعضی هر آینه فاسد گشتی زمین اهل فساد غالب آمدندی و باطل

گشتی منافع و معطل شدی مصالح از حرث و نسل و سایر آنچه سبب

عمارت عالم است ولکن خدای عز وجل متفضل است بر جهانیان

مهلت میدهد و بلا را ببعضی دفع میکند و قرا مدنی و سهل و یعقوب

رحمهم الله ولولا دفاع الله الناس بعضهم ببعض وکذلک فی سورة الحج والدفع

والدفاع مصدران لدفع یقال دفع دفعا کجمع جمعا ورفع رفعا ودفع دفاعا

کجهر جهارا وکتب کتابا ویجوز ان یکون مصدر دافع علی المبالغة کغولک

عافاک الله وقیل معنی المدافعة انه سبحانه یکف الظلمة علی ایدی انبیائه و

رسله وائمة دینه ویدفع الکافرین بجنود المومنین وکان بین المحقین والمبطلین

مدافعات کما قال الله سبحانه یحادون الله ورسوله وکما قال عز من قائل

قاتلهم الله وقال فی الکشاف فی هذه الآیة ولولا ان الله یدفع بعض الناس ببعض

ویکف بهم فسادهم لغلب المفسدون وفسدت الارض وبطلت منافعها

وتعطلت مصالحها من الحرث والنسل وسایر ما یعمر الارض وقیل لولا ان

الله سبحانه ینصر المسلمین علی الکفار لفسدت الارض بعیث الکفار فیها و

قتل المسلمین او لم یدفعهم بهم لعم الکفر ونزلت السخط فاستوصل اهل الارض

وفی حدائق الحقایق وعامه مفسران رحمهم الله گفته اند اگر برکت ابرار و اخیار

بلا را از فساق و فجار باز نداشتی کار جهان بزیان آمدی نه دار ماندی

الغث الفساد صحاح

در بیان آنکه فساق و فجار در کار ابرار و اخیار میکنند

ونزد با ر بدیل علیه ما روی عن ابن عمر رضی الله عنهما انه قال قال رسول الله

صلی الله علیه وسلم ان الله عز وجل لیدفع بالمسلم الصالح عن مایة اهل بیت

من جیرانه البلاء ثم قرأ ابن عمر رضی الله عنهما ولولا دفع الناس بعضهم ببعض

لفسدت الارض الآیة وقال فی عین المعانی فی هذه الآیة علی رضی الله عنه یدفع

بالبر عن الفاجر ابن عباس رضی الله عنهما بالمجاهدین عن القاعدین الحسن

رضی الله عنه بالسلطان شر العوام قتادة رضی الله عنه بالمومن عن الکافر

ابن عمر رضی الله عنهما بالرجل الصالح عن مایة اهل بیت من جیرانه قلت یدفع

الظلم بالظلم منذ اعوز دفع الظلم بالعدل من ولاة السوء قال لولا ظالم

من ظالم لسطا علیک رذال هذا العالم وما احسن قول من قال ضعفت

السلطان اشد من جوره وقد قال صلی الله علیه وسلم یدفع الله تع العذاب

بمن یصلی من امتی عمن لا یصلی وبمن یزکی عمن لا یزکی وبمن یصوم عمن لا یصوم

وبمن جاهد عمن لا یجاهد وبمن یحج عمن لا یحج ولو اجتمعوا علی ترک هذه الاشیاء

ما انظرهم الله عز وجل طرفة عین ثم تلا صلی الله علیه وسلم هذه الآیة وقال

صلی الله علیه وسلم لولا عباد رکع وصبیان رضع وبهایم رتع لصبت علیکم

العذاب صبا وقال فی حقایق السلمی رحمه الله فی سورة الحج فی قوله سبحانه ان الله

یدفع عن الذین امنوا الآیة قال بعضهم یدفع عن المومنین هواجس انفسهم و

وساوس الشیطان وقال سهل رحمه الله یدفع عنهم بنور السنة ظلمات

البدعة وفی کتب التواریخ وکذا فی حلیة الاولیاء انه ورد علی الرشید کتاب

من مبیت لصاحب خبر انه توفی بهذا الموضع غریب فاجتمع الناس

علی جنازته فقالوا عبد الله بن المبارک الخراسانی رحمه الله فقال الرشید

لوزیره الفضل بن الربیع یا فضل انذر الناس یعزونا فی عبد الله بن المبارک

الرذل الدون من الناس فی منطقه وحالاته ص

النظرة بالکسر التأخیر والنظرة ای الاخرة ص صحاح

و نزد با ر

شعر

فاظهر الفضل تعجباً فقال الرشيد ان عبد الله بن المبارك هو الذي يقول
الله يدفع بالسلطان معضلة عن ديننا رحمة منه ودنيانا لولا الائمة لم يأمن لنا سبل
وكان اضعفنا نهباً لاقوانا من سمع هذا القول من مثل عبد الله بن المبارك
مع فضله وزهده وعظمته في صدور المؤمنين الا يعرف حقنا ولما رجع هارون
الرشيد من ارض الروم صار الى قبره فدعا وبكى واهل هذه القرية اذا نزل
بهم امر او اصابتهم شدة اجتمعوا عند قبره رحمه الله ودعوا وتوفي الامام ابو
عبد الرحمن عبد الله بن المبارك الحنظلي مولاهم المروزي ذو المناقب العديدة
والسير الحميدة روح الله تع روحه في شهر رمضان سنة من احدى وثمانين
ومائة بهيت بكسر الهاء بلدة فوق الانبار على الفرات من اعمال بغداد عند
انصرافه من الغزو وعمره ثلاثاً وستين سنة كان من الربانيين اماماً حافظاً
زاهداً ورعاً جواداً ثقة ثبتاً ولد في سنة ثماني عشرة وقيل تسع عشرة ومائة
وفي كتاب قوت القلوب في معاملة المحبوب ووصف طريق المريد الى
مقام التوحيد تاليف شيخ الاسلام قدوة اولياء الله الكرام الشيخ الامام الزاهد
العالم العابد العارف ابي طالب محمد بن علي بن عطية الحارثي المكي
قدس الله تع روحه نشأ بمكة وصحب مشايخ الصوفية وصنف على لسانهم
وكان في البداية صاحب رياضة ومجاهدة وفي النهاية صاحب اسرار
ومشاهدة توفي ببغداد في جمادي الاخرة سنة من ست وثمانين وثلثمائة
وانتمى في التصوف الى الشيخ الكبير العارف بالله الشهير ابي الحسن بن محمد بن
احمد بن سالم البصري رحمه الله وهو ينتمي الى الولي الكبير المعظم الشهير قدوة
السالكين وحجة الله سبحانه على العالمين والعارفين كريم المقامات و
عظيم الكرامات ابي محمد سهل بن عبد الله التستري قدس الله تع روحه وقد

318

توفي في المحرم من سنة ثلاث وثمانين ومائتين وقيل سنة ثلاث وسبعين
ومائتين قال في كتاب الطبقات واظن ان سنة ثلاث وثمانين
اصح والله تع اعلم ومن كلام سهل رحمه الله ادنى الادب ان يقف عند
الجهل واخر الادب ان يقف عند الشبهة ومن كلامه رحمه الله من احب
ان يطلع الخلق على ما بينه وبين الله عز وجل فهو غافل ومن كلامه رحمه الله من
اراد ان يسلم من الغيبة فليسد على نفسه باب الظنون ومن كلامه رحمه الله من خلا
قلبه عن ذكر الله عز وجل تعرض لوساوس الشيطان ومن كلامه الاعمال
بالتوفيق والتوفيق من الله ومفاتيحها الدعاء والتضرع وقد قيل لم يصنف
في الاسلام في علم المعاملة والمجاهدة مثل قوت القلوب في شرح معاملة
القلب من مذاهب اهل السنة والجماعة نصرهم الله سبحانه قال الله تع
يا ايها الذين امنوا اوفوا بالعقود الاية وعقود القلب من السنة المجمع عليها
نقلها الخلف عن السلف ولم يختلف فيه اثنان من المؤمنين ومنها
ان يعتقد العبد ان الايمان يقوى بالعلم ويضعف بالجهل وان القران
كلام الله عز وجل غير مخلوق وهو قديم وصفة من صفاته وهو متكلم به
بذاته وان يعتقد اثبات الاسماء والصفات بمعانيها وحقايقها تعالى الله
وينفي التشبيه والتكييف عنها وفي رد اخبار الصفات بطلان شرايع
الاسلام من قبل ان الناقلين الينا ذلك هم ناقلوا شرايع الدين و
الاحكام فلذلك كفر اهل الحديث من نفى اخبار الصفات وان
يعتقد تفضيل اصحاب رسول الله صلى الله عليه واهل بيته رضي الله عنهم و
يسكت عما شجر بينهم وينشر محاسنهم وفضايلهم ويسلم لكل واحد منهم
من فعله لانهم اعلم منا واوفر عقولاً وقد عمل كل واحد منهم بعلمه ومنتهى عقله

فيما ادى اليه اجتهاده وان كان بعضهم اعلم من بعض كما كان بعضهم افضل من
بعض الا ان علومنا وعقولنا تضعف وتقصر عن علم ذلك انا منهم علما كما
فضلوا علينا بالسوابق وبتقدم من قدمه الله تعالى ورسوله واجمع المسلمون
الذين تولى الله سبحانه اجماعهم على الهداية وضمن سبحانه لرسوله تفضيلا له
وتشريفا ان لا يجتمعوا على ضلالة ويعتمد بتقليد على حديث ابن عمر رضي الله
عنهما في التفضيل حيث قال كنا نقول على عهد رسول الله صلى الله عليه و
سلم ابو بكر ثم عمر ثم عثمان رضي الله عنهم فيبلغ ذلك رسول الله صلى الله
عليه وسلم فلا ينكر وعلى حديث سفينة رضي الله عنه مولى رسول الله صلى الله
عليه وسلم انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الخلافة بعدي ثلثون
سنة ثم يكون ملكا وروى ابو داود رحمه الله في كتاب السنن عن ابن
عمر رضي الله عنهما انه قال كنا نقول ورسول الله صلى الله عليه وسلم حي افضل
امة النبي بعده ابو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم اجمعين فهولاء الاربعة
رضي الله عنهم خلفاء النبوة وهم ابرار الائمة من العشرة وعيون اهل الجنة و
النصرة وخيار الخيار من الاصحاب رضي الله عنهم ولا مدخل للقياس والرأي
في التفضيل كما لا مدخل لهما في الصفات واصول العبادات وانما يوخذ
التفضيل من طريق الاجماع والاتباع خشية الشذوذ والابتداع وقال
ابرهيم النخعي رضي الله عنه لما سلم الحسن بن علي رضي الله عنهما الامر الى معاوية
سميت سنة الجماعة وقال للحسن رضي الله عنه رجل من الشيعة يا مذل المومنين
فقال رضي الله عنه بل انا معز المومنين سمعت ابي عليا رضي الله عنه يقول
لا تكرهوا امارة معاوية فانه يلي هذا الامر بعدي وان فقدتموه رايتم
الرووس تندر عن كواهلها كانها الحنظل ولما سبق في علم الله سبحانه

علي ه

ان يجعل

ان يجعل هولاء الاربعة رضي الله عنهم خلفاء النبوة بما قدر من اعمارهم وكان اخرهم
استخلافا اخرهم موتا فقدر الله سبحانه خلافتهم على ما علم من اجالهم ووفى
لهم بما وعدهم من استخلافهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم من خلفاء
الانبياء السوالف فذلك تاويل قوله عز وجل وعد الله الذين امنوا منكم وعملوا
الصالحات ليستخلفنهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم الاية وفي
جامع الاصول قال الحسن البصري رضي الله عنه استقبل والله الحسن بن علي رضي
الله عنهما معاوية بكتائب امثال الجبال فقال عمرو بن العاص لمعاوية اني لارى كتائب
لا تولي حتى تقتل اقرانها فقال له معاوية وكان والله خير الرجلين اي عمرو ارأيت
ان قتل هولاء هولاء وهولاء هولاء من لي بامورهم من لي بضيعتهم فبعث رجلين
من قريش عبد الرحمن بن سمرة وعبد الله بن عامر فاتيا الحسن رضي الله عنهم فدخلا
عليه وطالباه فقال الحسن بن علي رضي الله عنهما انا بنو عبد المطلب قد اصبنا
من هذا المال وان هذه الامة قد عاثت في دمائها فصالح رضي الله عنه قال
الحسن البصري رضي الله عنه ولقد سمعت ابا بكرة رضي الله عنه يقول رأيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر والحسن بن علي رضي الله الى جنبه وهو
يقبل على الناس مرة وعليه اخرى ويقول ان ابني هذا سيد ولعل الله ان يصلح به
بين فئتين عظيمتين من المسلمين اخرجه البخاري رحمه الله ثم قال في
قوت القلوب ومن عقود القلب التي هي السنة المجمع عليها ان يعتقد ان الامامة
في قريش خاصة دون ساير العرب كافة الى يوم القيامة وان لا يخرج على الايمة
بالسيف ويصبر على جورهم ان كان منهم حيف ويشكر على المعروف والعدل
ويطيع اذا امر بالتقوى والبر حتى يأتيه يد خاطئة او منية قاضية كذلك السنة
قال عالمنا ابو محمد سهل بن عبد الله هذه الامة ثلاث وسبعون فرقة اثنتان

خلفاء ٤

معاوية ٥

هذا ٥

وسبعون هالكة كلهم يبغض السلطان والناجية هذه الواحدة التي
مع السلطان وسئل سهل رحمه الله اي الناس خير فقال السلطان
قيل كنا نرى ان شر الناس السلطان فقال رحمه الله مهلا ان لله تع
في كل يوم نظرتين نظرة الى سلامة اموال المسلمين ونظرة الى سلامة
ابكارهم فيطلع سبحانه في صحيفته فيغفر له جميع ذنوبه وقال ابو محمد سهل
رحمه الله الخليفة اذا كان غير صالح هو من الابدال واذا كان صالحا فهو
القطب الذي يدور عليه الدنيا قوله رحمه الله من الابدال يعني ابدال الملك
كما حدثنا عن جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنهما انه قال الابدال الدنيا
سبعة على مقادير هم يكون الناس في كل زمان من العلماء والعباد
والتجار والخليفة والوزير وامير الجيش وصاحب الشرطة والقاضي والشهود
وروينا في الخبر عدل ساعة من امام عادل خير من عبادة ستين سنة و
يقال ان الامام العادل يوضع في ميزانه جميع اعمال رعيته ويقال امام
غشوم خير من فتنة تدوم وقال النبي صلى الله عليه وسلم يكون
عليكم امراء تفسدون وما يصلح الله تع بهم اكثر فان احسنوا فلهم الاجر
وعليكم الشكر وان اساؤا فعليهم الوزر وعليكم الصبر وكان ابو محمد سهل
رحمه الله يقول من انكر امامة السلطان فهو زنديق ومن دعاه السلطان
فلم يجب فهو مبتدع ومن اتاه من غير دعوة فهو جاهل وكان رحمه الله يقول
الخشبات السود المعلقة على ابوابهم انفع للمسلمين من سبعين قاصا يقصون
في المسجد وقد كان احمد بن حنبل رحمه الله يقول اذا كان السلطان صالحا
فهو خير من صالحي الامة واذا كان غير صالح فصالحوا الامة خير منه وهذا قول
عدل ومن عقود القلب التي هي السنة المجمع عليها ان لا يكفر احدا من اهل

القبلة بذنب وان عظم ولا ينزل جنة ولا نارا بل يرجو له ويخاف عليه وان
مات مصرا على الكبائر من غير توبة منها في مشية الله عز وجل ان اثبت
وعيده عليه كان عدلا وان عفى عنه وسمح له بحقه كان ذلك منه فضلا ولا كم
ولا ينقطع على الله تع لشيء ولا يوجب لنا عليه شيئا انما نحن بين عدله وفضله
بمشيته واختياره ان حقق علينا وعيده فنحن اهل ذلك وان غفر لنا فهو اهل
التقوى واهل المغفرة كيف وقد روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه قال من وعده تع على عمل ثوابا فهو منجزه له ومن اوعده على عمل عقابا
فهو بالخيار والحديث الآخر ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن قول الله
تع ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها فقال صلى الله عليه و
سلم جزاؤه جهنم ان جازاه ومن عقود القلب التي هي السنة المجمع عليها ان
يصدق بجميع اقدار الله تع خيرها وشرها انها من الله تع سابقة في علمه
جارية في خلقه بحكمه وانهم لا حول لهم عن معصيته الا بعصمته ولا قوة لهم على
طاعته الا برحمته وانهم لا يطيقون ما حملهم الا به ولا يستطيعون لانفسهم نفعا
ولا ضرا الا بمشيته وان يؤمن بقدرة الله عز وجل وآياته في ملكه وغيب
ملكوته مما ذكر في الاخبار من كرامات عز وجل لاوليائه واجاباته لاحبائه واظهار
القدرة للصديقين والصالحين مزيدا لايمانهم وتثبيتا ليقينهم وتكرمة وتشريفا
لهم وانه ليس في ذلك ابطال لنبوة الانبياء عليهم الصلوة والسلام ولا الحاد
لحجتهم من قبل ان مولاء غير مخالفين لانبيائهم ولا ادعوا ما ظهر لهم بحولهم وقوتهم
ولا اظهروه دعوة الى نفوسهم ولا اظهار به ولا اختيالا للدنيا ولا طلبا للرياسة
على اهلها وانما هو شيء كشفه الله تع لهم من سر ملكوته كيف شاء واظهرهم عليه
من غيب قدرته كما شاء تخصيصا لهم وتعريفا وهم للانبياء متبعون وعلى

آثارهم مقتفون فاتاهم الله تع ذلك ببركة الانبيا وحسن اتباعهم لهم وقد
تواترت الاخبار عن الصحابة والتابعين رضي الله عنهم اجمعين بما ذكرناه فتغنينا
بالتواتر عن الشاذ وان يومن بالنظر الى جلال الله جل جلاله عيانا بالابصار
كفاحا مواجهة بكشف الحجب والاستار بقدرة الله تع ومشيئته ونوره ورحمته
كيف شا وهو معنى قوله تع للذين احسنوا الحسنى وزيادة الآية فالحسنى
الجنة والزيادة النظر الى الله تع وكذلك فسره رسول الله صلى الله عليه وسلم
وان يعتقد اخراج الموحدين من النار بعد الانتقام حتى لا يبقى في
جهنم موحد بفضل رحمة الله عز وجل ثم بشفاعة الشافعين من النبيين
والصديقين والصالحين فان لكل مومن شفاعة باذن الله سبحانه فيشفع
النبيون والصديقون والعلما والشهدا وساير المومنين كل واحد وسع
جاهه وقدر منزلته اجتمعت الرواية بذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
في اثبات الشفاعة وفي اخراج الجهنميين من اهل الطبقة العليا من النار
وهو معنى قول الله تع ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين قال اهل التفسير
ذلك اذا اخرج الموحدون من النار ويبقى الباقي ويخرج ارحم الراحمين جل
ذكره من النار بمشيته وسعة رحمته وفضل فضله من لم يشفع لهم الشافعون
ولم يقدم على الشفاعة لهم المرسلون هكذا روينا معناه عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم فهذا عقود السنة الهادية وطريقة الائمة الراضية وقد اجمع
السلف من المومنين على ما ذكرنا والمبتدعة والمخالفة لما ذكرناه انما هم
فرق وشرذم قليلون وشيع واحزاب متفرقون وما ابتدعوه لم يكن
عليه الصحابة رضي الله عنهم وانما حدث ما ذكرناه من الخلاف في بعض القرن
الثالث وفي القرن الرابع وقد كان عمرو بن دينار وايوب وحماد بن زيد

رضي الله عنهم اذا ذكر احدهم الارجا ومذهب جهم يقول لعن الله تع ذنبا انا
اكثرهم يعني ان سبق حدوث هذه المذاهب التي تدين بها المبتدعون
فلله الحمد رب السموات ورب الارض رب العالمين على حسن توفيقه
وجميل هدايته وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله فنعم الله علينا بالسنة كنعمته
علينا بالاسلام اذ نعمته علينا برسول الله صلى الله عليه وسلم كنعمته علينا
بمعرفته عز وجل لا قران طاعته بطاعته ولحاجة الكتاب العزيز الى تفسيره
والخوارج وهم الحرورية الذين خرجوا على امير المومنين علي بن ابي
طالب رضي الله عنه بالنهروان هم اول فرق تبع من المبتدعة واول بدعة
ابدعت في الاسلام وكانوا قرا المصاحف في اعناقهم وكانوا يبالغون
في العبادات فراى علي رضي الله عنه ما اراه الله عز وجل وما عهد اليه رسول الله
صلى الله عليه وسلم من قتل المارقين فقاتلهم فقتلهم منهم من هو الآن في النار و
قاتلوهم علي واصحابه رضي الله عنهم خير اهل الارض في الجنة فهذه اول فرقة
تفرقت من الدين واتبعت غير سبيل المومنين ثم افترقت الفرقة الثانية بالمداين
فراوا دين الارجا وان الايمان قول ولا عمل فكتب بذلك الى ابن الشام
فهم تبعنا لهم ثم شغل عنهم بقتال الروم ثم افترقت الفرقة الثالثة بالبصرة و
هم القدرية واما مهم معبد الجهني وتابعه عمرو بن عبيد وواصل بن عطا و
اصحابهما ثم خرجت الفرقة الرابعة بالكوفة وهم الرافضة سموا بذلك لما رفضوا
زيد بن علي بن الحسين رضي الله عنهم حين خرج يقاتل هشاما فقالوا له تبرا
من ابي بكر وعمر رضي الله عنهما فقال رضي الله عنه هما امام عدل لا اتبرا
منهما رضي الله عنهما فرفضوه ثم افترقت كل فرقة ثماني عشر فرقة فتمت اثنتان
وسبعون فرقة وكلها تنبع بارض العراق ومنه طلع قرن الشيطان و ظهرت
الفتن

بيان اهل الاهوا وافتراق الفرق

الغش نعوذ بالله عز وجل منها ما ظهر منها وما بطن وفي الحديث فمن اراد بحبوحة
الجنة فيلزم الجماعة ومن شذ شذ في النار وروي عن ابي امامة رضي الله عنه انه
نظر الى رؤس الحرورية جي بها من البصرة فنصبت على الخشب بدمشق
فقال شر قتلى تحت ظل السماء وخير قتلى من قتلوه ثم قال كلاب النار
ثم قرا فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة ثم
قال لقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم غير مرة ولا مرتين ولا ثلث
ولا اربع يقول تفرقت النصارى على اثنتين وسبعين فرقة تزيد عليها
امتي فرقة كلها في النار الا السواد الاعظم فقال رجل يا ابا امامة ان في
السواد الاعظم بني فلان قال وان فعلوا فانما عليهم ما حملوا وعليكم ما
حملتم والجماعة خير من الفرقة والطاعة خير من المعصية وقد روينا عن ابن
عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله
عز وجل ثلثة املاك ملك على ظهر بيت الله تع وملك على ظهر مسجد رسول
الله صلى الله عليه وسلم وملك على ظهر بيت المقدس ينادون في كل يوم
يقول الملك على ظهر بيت الله عز وجل من ضيع فرايض الله خرج من
امان الله ويقول الملك الذي على ظهر مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم
من خالف سنة رسول الله لم تنله شفاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم
ويقول الملك الذي على ظهر بيت المقدس من اكل حراما لم يقبل منه صرف
ولا عدل وقال بعض كبار العارفين رحمهم الله في ذكر المهدي رضي الله عنه
وانه يكون معه ثلثمائة وستون رجلا من رجال الله الكاملين اعلم ايدك الله
تع وايانا ان لله تع خليفة يخرج وقد امتلأت الارض جورا وظلما فيملأها قسطا
وعدلا لو لم يبق من الدنيا الا يوم واحد لطول الله تع ذلك اليوم حتى يلي هذا

الخليفة من عترة رسول الله صلى الله عليه وسلم من ولد فاطمة رضي الله
عنها يواطي اسمه اسم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكنيته كنية جده
الحسن بن علي رضي الله عنهما يبايع بين الركن والمقام يشبه رسول الله
صلى الله عليه وسلم في الخلق بفتح الخاء وينزل عنه في الخلق بضم الخاء لانه لا
يكون احد مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم في خلقه والله تع يقول فيه
وانك لعلى خلق عظيم هو اجلى الجبهة اقنى الانف اسعد الناس به اهل الكوفة
يقسم المال بالسوية ويعدل في الرعية ويفصل في القضية ياتيه الرجل
فيقول يا مهدي اعطني وبين يديه المال فيحثي له في ثوبه ما استطاع ان يحمله
يخرج على فترة من الدين ومن ابى قتل ومن نازعه خذل يظهر من الدين ما هو
الدين عليه في نفسه ما لو كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحكم به اعداؤه
المقلدون يدخلون كرها تحت حكمه خوفا من سيفه وسطوته ورغبة فيما لديه
يبايعه العارفون بالله تع من اهل الحقايق عن شهود وكشف بتعريف الهي له
رجال الهيون يقيمون دعوته وينصرونه هم الوزراء يحملون اثقال المملكة ويعينونه
على ما قلده الله عز وجل ينزل عليه عيسى بن مريم عليه الصلوة والسلام
بالمنارة البيضاء بشرقي دمشق بين مهرودتين متكيا على ملكين ملك عن يمينه
وملك عن يساره يقطر راسه ماء مثل الجمان يتحدر كانما خرج من الديماس
والناس في صلوة العصر فيتنحى له الامام من مقامه فيتقدم ويصلي بالناس
يؤم الناس بسنة محمد صلى الله عليه وسلم يكسر الصليب ويقتل الخنزير ويقبض
الله تع المهدي اليه طاهرا مطهرا هو السيد المهدي من آل احمد هو الوابل الوسمي حين يجود
وان الله تع يستوزر له طايفة خباهم في مكنون غيبه اطلعهم الله سبحانه كشفا
وشهودا على الحقايق وما هو امر الله تع عليه في عباده فيمشاورتهم يفصل ما يفصل

الا الله وهو ان القدرة الحادثة والامور الموقوفة
على الاسباب لا اثر لها في الفعل فنصره الله تع المؤمن
الذي لا يدخل خلل في ايمانه فان الله تع يجعل له على قدر
ما دخل من الخلل اي مؤمن كان فالمؤمن الكامل الايمان
منصور ابدا ولهذا ما انهزم بني قط ولا ولي ويوم
حنين دخلهم باعتمادهم على الكثرة فما ثمة الا الله ليس سواه
فكل نصر بالوجود تراه واما اثر الصدق فمشهود في
اشخاص ما لهم تلك المكانة من اسباب السعادة التي
جاءت بها الشرايع لكن لهم القدم الراسخ في الصدق
فيفعلون بالهمة وهي الصدق قيل لابي يزيد رحمه الله ارنا
اسم الله الاعظم فقال ارونا الاصغر حتى اريكم الاعظم
اسماء الله تع كلها عظيمة فما هو الا الصدق اصدق وخذ
اي اسم شئت فانك تفعل به ما شئت وبه احيى
ابو يزيد النملة واحيى ذو النون ابن المراة الذي اخذه
التمساح فان فهمت فقد فتحت لك بابا من ابواب
سعادتك ان عملت عليه اسعدك الله حيث كنت
ولن تخطى ابدا ومن هنا يكون في راقة الله مع الله
اذا كانت الغلبة للكافرين على المسلمين فيعلم ان
ايمانهم تزلزل ودخله الخلل وان كان الكافرين
فيما امنوا به من الباطل والمشركين لم يدخل ايمانهم
خلل ولا تزلزلوا فيه فالنصر اخو الصدق حيث
كان يتبعه وعلى هذا القدم وزراء المهدي الا انهم
بالتكبير يفتحون مدينة الروم من غير سيف فهذا هو
الصدق الذي ذكرنا وهم اعني وزراء المهدي دون
العترة فوزراء الهداة وهو المهدي فهذا القدر يحصل
للمهدي من العلم بالله على يد وزراءه واما ختم الولاية
المحمدية فهو اعلم الخلق بالله لا يكون في زمانه ولا بعد
زمانه اعلم بالله وبمواقع الحكم منه فهو والقرآن اخوان
كما ان المهدي والسيف اخوان لكل وزير منهم فيكل
عام احوال مخصوصة وعلم ما يصلح في ذلك العام خص
به وزير من وزرايه فما هم اقل من خمسة ولا اكثر من تسعة
فان كانوا خمسة عاش خمسة وان كانوا سبعة
عاش سبعة وان كانوا تسعة عاش تسعة اعوام
ويقتلون كلهم الا واحدا منهم في مرج عكا في المادبة
الالهية التي جعلها الله مايدة لسباع الطير والهوام
وذلك الواحد الذي يبقى لا ادري هل يكون ممن استثنى
الله تع في قوله ونفخ في الصور فصعق من في السموات
ومن في الارض الا من شاء الله او يموت في تلك

في نزول عيسى عليه الصلوة والسلام

وهم العارفون الذين عرفوا ما ثمه وما هو في نفسه يعرف من الله تعالى قدر ما يحتاج
اليه مرتبته ومنزلته لانه خليفة مسدد يفهم منطق الحيوان ويسري عدله في الانس و
الجان وقال ايضا رحمه الله الباب السادس والستون وثلثمائة في معرفة
منزل وزراء المهدي الآتي في آخر الزمان الذي بشر به رسول الله صلى الله عليه
وسلم وهذا الباب من ابواب الفصل الرابع في المنازل وكان هذا الباب
في الدفتر الثامن من النسخة المكتوبة في اثني عشر دفترا وهذه النسخة منقولة عن النسخة
المكتوبة بخط المصنف في سبعة وثلثين دفترا وهذا الكتاب مشتمل على فصول
ستة وتلك الفصول مشتملة على خمسمائة وستين بابا واغلب ما اودع المؤلف
رحمه الله هذا الكتاب ما فتح الله تعالى عليه عند طوافه بيته المكرم او قعوده ممن قباله
بحرمه الشريف المعظم وقد جعل هذا الكتاب ابوابا شريفة واودعها المعاني
اللطيفة وفي جامع الاصول في حديث الدجال المخرج في صحيح مسلم رحمه الله و
غيره فبينما هو كذلك اذ بعث الله تعالى المسيح بن مريم عليه الصلوة والسلام فينزل
عند المنارة البيضاء شرقي دمشق بين مهرودتين واضعا كفيه على اجنحة
ملكين اذا طاطا راسه قطر واذا رفعه تحدر منه جمان كاللؤلؤ فلا يحل لكافر يجد
ريح نفسه الا مات ونفسه ينتهي حيث ينتهي طرفه فيطلبه حتى يدركه بباب لد فيقتله
ثم ياتي عيسى عليه الصلوة والسلام قوم قد عصمهم الله عز وجل منه فيمسح عن
وجوههم ويحدثهم بدرجاتهم في الجنة فبينما هو كذلك اذ اوحى الله تعالى الى عيسى عليه
الصلوة والسلام اني قد اخرجت عبادا لي لا يدان لاحد بقتالهم فحرز
عبادي الى الطور ويبعث الله تعالى ياجوج وماجوج وهم من كل حدب ينسلون
فيمر اوائلهم على بحيرة طبرية فيشربون ما فيها ويمر آخرهم فيقول لقد كان بهذه مرة ماء
الى آخر هذا الحديث الطويل برواية النواس بن سمعان رضي الله عنه قوله

اراد بالمهرودة الثوب المصبوغ ○

الحدب ما ارتفع من الارض ينسل في العدو ينسل اي اسرع ○

مهرودتين

في فضيلة هذه الامة

مهرودتين رويت هذه اللفظة بالدال والذال يقال ان الثوب اذا صبغ بالورس
ثم الزعفران فذلك الثوب مهرود والجمان جمع جمانة وهي حبة يتخذ من الفضة
كاللؤلؤ وقد يطلق على اللؤلؤ مجازا يقال ما لي بهذا الامر يدان اي لا اقدر عليه
واني عاجز عنه لان المباشرة والدفاع انما يكون باليد وفي معاني
الاخبار للشيخ ابي بكر بن ابي اسحق حديث آخر وذكر الاسناد وذكر
قوله صلى الله عليه وسلم ان موسى صلوات الله وسلامه عليه نزلت عليه التورية
فقراها فوجد فيها ذكر هذه الامة الى ان قال قال يا رب اني لاجد في الالواح
امة اناجيلهم في صدورهم يقرؤنه ظاهرا فاجعلها امتي قال تلك امة احمد ثم
قال في آخر الحديث قال رب اني اجد في الالواح امة يرثون العلم الاول
والآخر فيقتلون قرون الضلالة المسيح الدجال فاجعلها امتي قال تلك امة
محمد قال فاجعلني من امة احمد ومحمد فاعطى عند ذلك خصلتين قال الله تعالى يا
موسى اني اصطفيتك على الناس برسالاتي وبكلامي فخذ ما آتيتك
وكن من الشاكرين فقال قد رضيت ربي قال الشيخ رحمه الله ان الكليم المعلى
قدره الجليل خطره الرفيع ذكره الجلي نوره وفي الحديث لما تجلى الله لموسى
عليه الصلوة والسلام كان يبصر النملة على الصفا في الليلة الظلماء من عشرة
فراسخ فهذا المكلم الكريم على ربه عز وجل لما راى صفة امة احمد المحمودين واكرم
المولودين وحبيب رب العالمين جل ذكره اغتبطهم على ما اوتوا وكان اغتباطه
اياهم على تقريب الحق سبحانه لهم وقوله اناجيلهم في صدورهم اغتبطهم لانه
سبحانه حلاهم بصفة فهم له ذاكرون وكلامه بلا واسطة لوح او صحيفة يتلون
لما ترتبت عروقهم محبته امتزجت بقلوبهم صفته وقوله يرثون العلم الاول
والآخر علم الاول علم البدأ وعلم الآخر ما يظهر في الوقت وقيل علم الاول

ح
في كلام بعض العرفاء رحمهم الله [illegible] ○

علم الميثاق وعلم قوله الست بربكم حين خاطبهم وتعرف اليهم فاجابوه ببلى
عن علم منهم به ومعرفة له لانه تعرف اليهم بقوله الست بربكم ولم يقل من
انا ومن ربكم ولكنه لقنهم فتلقنوه وعرفهم فعرفوا وعلمهم فعلموا وعلم الآخر قوله
امنا بالله وما انزل الينا الآية او علم الاول علم التورية والانجيل والزبور والصحف
وعلم الآخر القرآن العظيم جوامع الكلم الشاهد على الكتب والمهيمن على الامم
فعلم ساير الامم الماضية علم خاص وعلم هذه الامة علم عام وعلم اهل الكتاب
علم قليل قال الله تع وما اوتيتم من العلم الا قليلا قراها بعض الصحابة ارادا ابن
عباس حبر الامة وما اوتيتم من العلم الا قليلا وعلم هذه الامة علم كثير قال
الله تع ومن يوت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا ويقتلون قرون الضلالة المسيح الدجال
لما صحت معرفتهم بالله زالت الشبهات عنهم فهم في الدين بالله علماء و
على الارض للخلق وقوله فاجعلني من امة احمد احبهم لانهم احباء الله وآثرهم
لانهم اثره الله واحب ان يكونوا منه ويكون منهم فاعطى الايمان منهم به واعطى
الشفاعة منه لهم وقيل تمنى طول العمر ليكون شيخ الشيوخ فليس معناه ان ينتقل
من الرسالة الى هاده منها من المحال فان فضل هذه الامة وان جل فانه لا يبلغ
فضل نبي من الانبياء فيكون في امته وهو على نبوته ورسالته ويكون الشريعة
شريعة محمد صلى الله عليه وسلم كما كانت الشريعة في عصر ابرهيم لابرهيم دون لوط
وفي زمن عيسى لعيسى دون يحيى عليهم الصلوة والسلام وقد اجمع اهل الاثر
وكثير من اهل النظر على ان عيسى عليه الصلوة والسلام ينزل من السماء فيقتل
الدجال ويكسر الصليب وقد صحت الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
بنزول عيسى عليه الصلوة والسلام وكونه في هذه الامة وهو نبي رسول يوحى
اليه وروى في نزول عيسى عليه الصلوة والسلام احاديث كثيرة رونها

الاية العدول لا يردها الا معاند ثم روى الشيخ رحمه الله باسناده فقال حدثنا
محمد بن الحسن حدثنا ابو عبد الله الحسين بن محمد حدثنا اسمعيل بن ابي اويس حدثنا
مالك بن انس حدثنا محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما انه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من انكر خروج المهدي فقد كفر بما انزل
على محمد عليه الصلوة والسلام ومن انكر نزول عيسى بن مريم فقد كفر ومن انكر
خروج الدجال فقد كفر ومن لم يومن بالقدر خيره وشره من الله عز وجل فقد
كفر فان جبرئيل عليه الصلوة والسلام اخبرني بان الله تع يقول من لم يومن
بالقدر خيره وشره فليتخذ ربا غيري وقوله اللهم اجعلني من امة محمد اي فيهم كما في
قوله سبحانه اروني ماذا خلقوا من الارض اي فيها وقال ايضا بعض كبار
العارفين رحمهم الله في الاقطاب المحمديين ومنازلهم في الفصل السادس
في سجرات الاقطاب ومقاماتهم المحمدية قال الله تع عن الملايكة والملا الاعلى
وما منا الا له مقام معلوم وقال عز من قايل يا اهل يثرب لا مقام لكم واصل
باب الاقطاب قوله صلى الله عليه وسلم كلكم راع الحديث حتى الانسان
على جوارحه وجميع قواه الظاهرة والباطنة واعلم ان الامور كثيرة مختلفة في
وكل شيء يدور عليه امر ما من الامور فذلك الشيء قطب ذلك الامر وما من شيء
الا وهو مركب من روح وصورة فلا بد ان يكون لكل قطب روح وصورة فروحه
يدور عليه ارواح ذلك الامر وصورته يدور عليه صور ذلك الامر فمن جملة اصناف
العالم الاناسي وهم المقصودون من وجود العالم فالقصد بوجود العالم عبادة
الله عز وجل اعني عبادة العرفان الحادث لكمال الوجود وغيره في كل صنف
من اصناف العالم تام غير كامل وما كمل الا بهذه النشأة الانسانية الكاملة
وما عدا الكاملة فهو الانسان الحيوان والاقطاب هم الكمل ثم ان الله تع جعل

بحر الاقطاب المحمديين رحمهم الله

جعل العالم الحسي والجسماني في منزلتين منزل الدنيا ومنزل الآخرة وجعل
سكانها الانس والجن والمعتبر منهما الانس الكمل لا غير وهم الذين ذكرهم
الله لا يزيدون عليه في نفوسهم وفي خلواتهم باللسان واما في العموم
فلا اله الا الله ثم بعدها انواع الذكر فعمر بهذا الصنف المقصود من
العالم اولا الدار الدنيا وجعل سكانها فيها باجال مسماة ينتهون اليها
ثم ينتقلون عند فراغ مدتهم الى الدار الآخرة ومنهم من ينتقل بموت
ومنهم من ينتقل بشهادة والشهيد افضل من بعض الموتى ثم ان الله تع
جعل هذا الصنف الانساني في الدنيا امما كثيرين وجعل فيهم الفاضل
والافضل وختم الامم بامة محمد صلى الله عليه وسلم وجعلهم خير امة اخرجت
للناس فلا رسول بعده صلى الله عليه وسلم يشرع ولا شريعة بعد بعثته
تنزل من عند الله عز وجل الا ما قرره شرعه من اجتهاد علماء امته في
استنباط الاحكام من كتابه وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم وقياس
الفرع على الاصل هو المستنبط الذي يثبت بالاجتهاد وجعل الفقهاء
رحمهم الله اصلا رابعا كما جعلوا الاجماع اصلا ثالثا وهو اجماع الصدر
الاول رضي الله عنهم وقالوا انهم رضي الله عنهم ما اجمعوا على امر الا ولا بد
ان يعرفوا فيه نصا يرجعون فيه اليه الا انه ما وصل الينا مع قطعنا
به فان من المحال ان يجتمعوا على حكم لا يكون لهم نص فيه لان نظرهم وفطرهم
مختلفة فلا بد من الاختلاف وقد اجمعوا على امر فذلك الحكم مقطوع
به عندنا انهم فيه على نص من الرسول صلى الله عليه وسلم فلما كان الامر على
ما قررنا في هذا الفصل اشتغلنا بذكر الاقطاب المحمديين لكون محمد صلى الله
عليه وسلم سيد الناس يوم القيامة وهو وامته الآخرون الاولون فاعرفنا

من الرسل

325

من الرسل محمدا صلى الله عليه وسلم وعلى اخوانه من الانبياء والمرسلين ومن الامم
امته صلى الله عليه وسلم واعلم ان الاقطاب المحمديين على نوعين اقطاب
قبل بعثته واقطاب بعد بعثته فالاقطاب الذين كانوا قبل بعثته صلى الله
عليه وسلم هم الرسل وهم ثلثمائة وثلثة عشر رسولا صلوات الله وسلامه عليهم
اجمعين واما الاقطاب من امته الذين كانوا بعد بعثته صلى الله عليه وسلم
الى يوم القيامة فهم اثنا عشر قطبا والختمان خارجان عن هولاء الاقطاب
فهما من المفردين فاما منازل الاقطاب المحمديين الذين هم الرسل صلوات
الله وسلامه عليهم اجمعين فلا سبيل لنا الى الكلام على منازلهم فان كلامنا
عن ذوق ولا ذوق لنا في مقامات الرسل عليهم الصلوة والسلام
وانما ذوقنا في الوراثة خاصة فلا يتكلم في الرسل الا رسول ولا في الانبياء
الا نبي او رسول ولا في الوارثين الا رسول او نبي او ولي او من هو منهم بالادب
الالهي وعيسى بن مريم صلوات الله وسلامه على نبينا وعليه ان سئل عن ذلك
في آخر الزمان فهو يترجم عنهم وعن تفاضلهم فانه رسول الله منهم واما نحن فلا
سبيل لنا الى ذلك وكلامنا في الاقطاب الذين هم ورثة انبيائهم و
رسلهم وفي اقطاب هذه الامة المحمدية المتاخرة المنعوتة بالخيرية على جميع الامم
السالفة فاقطاب هذه الامة المختارة مقدمون على الاقطاب المتقدمين
في الامم السالفة اعني الاقطاب الوارثين المتبعين اثار رسلهم ثم نرجع ونقول
ان اقطاب هذه الامة المحمديين على اقسام مختلفة وما اعني بالاقطاب الذين
لا يكون في كل عصر منهم الا واحد انما يذكر ذلك في الاثني عشر قطبا وانما يذكر
في الاقطاب المحمديين كل من دار عليه امر جماعة من الناس في اقليم او جهة
كالابدال في الاقاليم السبعة لكل اقليم بدل هو قطب ذلك الاقليم وكالاوتاد

الا اربعة لهم اربع جهات يحفظها الله تع بهم من شرق وغرب وجنوب وشمال
وكاقطاب القرى فلا بد في كل قرية من ولي الله تع هو قطبها به يحفظ الله تع
تلك القرية سوا كانت تلك القرية كافرة او مومنة وكذلك اصحاب المقامات
فلا بد للزهاد من قطب يكون المدار عليه في الزهد في اهل زمانه وكذلك في
التوكل والمحبة والمعرفة وساير المقامات والاحوال لا بد في كل صنف صنف
من قطب يدور عليه ذلك المقام ولقد اطلعني الله تع على قطب المتوكلين فرايت
التوكل يدور عليه كانه الرحا حين يدور على قطبها رايته ببلاد اندلس كان قطب
المتوكلين في زمانه عاينته وصحبته بفضل الله عز وجل وكشف لي وكما اجتمعت
عرفته فتبسم وشكر الله تع وكذلك اجتمعت بقطب الزمان سنة ثلاث وتسعين
وخمسماية بمدينة فاس اطلعني الله عليه في واقعة وعرفني به فاجتمعنا يوما ببستان
بمدينة فاس وهو في الجماعة لا يوبه له فحضر في الجماعة وكان غريبا من اهل
بجاية اشل اليد وكان في مجلس معنا شيوخ من اهل الله معتبرون في طريق الله
عز وجل وكانت تلك الجماعة باسرها اذا حضروا يتادبون معنا فلا يكون في
المجلس الا لنا ولا يتكلم احد في علم الطريق منهم غيري وان تكلموا فيما بينهم رجعوا
فيها الي فوقع ذكر الاقطاب وهو في الجماعة فقلت لهم يا اخواني اني اذكر
لكم في قطب زمانكم عجبا فالتفت الى ذلك الرجل الذي اراني الله تع في
منامي انه قطب الزمان وكان يختلف الينا كثيرا ويحبنا فقال لي قل ما اطلعك
الله تع عليه ولا تسم الشخص الذي عين لك في ملكه وتبسم وقال الحمد لله فاخذت
اذكر في الجماعة ما اطلعني الله تع عليه من امر ذلك الرجل فتعجب السامعون وما سميته
لا عينته وبقينا في اطيب مجلس مع اكرم اخوان الى العصر ولا ذكرت للرجل انه
هو فلما انقضت الجماعة جاء ذلك القطب وقال جزاك الله سبحانه خيرا ما

ما فعلت حيث لم تسم الشخص الذي اطلعك الله تع عليه والسلام عليك و
رحمة الله وكان سلام وداع ولا علم لي بذلك فما رايته بعد ذلك
في المدينة الى الآن فالاقطاب المحمديون هم الذين ورثوا محمدا صلى الله
عليه وسلم فيما اختص من الشرايع والاحوال مما لم يكن في شرع نبي قبله
ولا في رسول قبله فان كان في شرع تقدم شرعه وهو من شرعه او في
رسول قبله وهو فيه صلى الله عليه وسلم فذلك الرجل وارث ذلك الرسول
المخصوص ولكن من محمد صلى الله عليه وسلم فلا ينسب الا الى ذلك الرسول
وان كان في هذه الامة فيقال فيه موسوي او عيسوي او ابرهيمي او ما كان من
رسول او نبي ولا ينسب الى محمد صلى الله عليه وسلم الا من كان بمثابة ما قلناه
مما اختص به محمد صلى الله عليه وسلم وليس اعم في الاختصاص من عدم التقييد
بمقام يتميز به فما يتميز المحمدي الا بانه لا مقام له يتعين فمقامه ان لا مقام له ومعنى
ذلك ما نبينه وهو ان الانسان قد يغلب عليه عادته فلا يعرف الا بها وينسب
اليها ويتعين بها والمحمدي نسبة المقامات اليه نسبة الاسما الى الله تع فلا يتعين
في مقام ينسب اليه بل هو في كل نفس وفي كل زمان وفي كل حال بصورة ما
يقتضيه ذلك النفس او الزمان او الحال فلا يستمر تقييده فان الاحكام الالهية
تختلف في كل زمان فيختلف باختلافها فانه عز وجل كل يوم هو في شان فكذلك
المحمدي وهو قوله تع ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب ولم يقل عقل فيقيده
والقلب ما سمي قلبا الا لتقلبه في الاحوال والامور دايما مع الانفاس فمن
عباد الله عز وجل من يعلم ما يتقلب فيه في كل نفس ومنهم من يغفل عن ذلك
فالقطب المحمدي او المفرد هو الذي يتقلب مع الانفاس علما كما يتقلب
معها حالا كل واحد من خلق الله عز وجل فما زاد هذا الرجل الا بالعلم بما يتقلب

فيرد عليه لا بالتغليب فان التغلب امر يجري في العالم كله وفيه ولكن اكثر الناس
لا يعلمون ذلك على التفصيل واليقين وان علموه على الاجمال فمنازلهم على قدر علمهم
فيما يتقلبون فيه وعليه والله تع يقول الحق وهو يهدي السبيل وشرح هذا
الباب وبسطه يطول فرأينا الاقتصار على ما ذكرنا واومانا اليه وتوخيناه
وفي ذكرنا بحيرا اسم بتبين مقامهم والله سبحانه ولي التوفيق بمنه ومن كلامه ايضا
رحمه الله في الفصل الاول في المعارف في الباب الرابع عشر من هذا الفصل
وفي هذا الباب معرفة اقطاب الامم المتقدمين من آدم عليه الصلوة والسلام
الى محمد صلى الله عليه وسلم ومعرفة قطب الاقطاب وهو الحضرة المحمدية
صلى الله عليه وسلم اما اقطاب الامم المتقدمين في غير هذه الامة فمن زمان نبينا
فجماعة ذكرت لي اسماؤهم باللسان العربي لما اشهدتهم ورايتهم في حضرة
برزخية وانا بمدينة قرطبة في مشهد اقدس وساذكر في هذا الكتاب
اذا جاءت اسماؤهم ما اختصوا من العلوم ويذكر لكل واحد منهم مسالة الله
ويجري ذلك على لساني فما ادري ما يفعل الله سبحانه بي واما القطب الواحد
فهو روح محمد صلى الله عليه وسلم وهو الممد لجميع الانبياء والرسل صلوات الله
وسلامه عليهم اجمعين والاقطاب من حين النشأة الانسانية الى يوم القيامة
قيل له صلى الله عليه وسلم متى كنت نبيا فقال صلى الله عليه وسلم كنت نبيا و
آدم بين الماء والطين ولهذا الروح المحمدي مظاهر في العالم اكمل مظهره في
قطب الزمان وفي الافراد وفي ختم الولاية المحمدية وختم الولاية العامة الذي هو
عيسى عليه الصلوة والسلام ولا سبيل ان يتعبد الله تع احد بشريعة ناسخة لهذه
الشريعة المحمدية وان عيسى عليه الصلوة والسلام اذا نزل ما يحكم الا بشريعة محمد صلى
الله عليه وسلم فله يوم القيامة حشران يحشر مع الرسل رسولا ويحشر معنا

وليا تابعا كرمه الله تع والناس بهذا المقام على ساير الانبياء عليهم
الصلوة والسلام ومن كلام من اتبعه من المشايخ رحمهم الله قبل انقطاع
النبوة قد يكون القايم بالمرتبة القطبية نبيا ظاهرا او قد يكون وليا مخفيا و
عند انقطاع النبوة تنقلب القطبية الى الاولياء مطلقا وقطب الاقطاب
هو الحقيقة المحمدية وهو صورة الاسم الجامع الالهي والاسم الجامع هو ربها
ومنه الفيض على جميع الاسماء فالقطب الذي هو مركز دايرة الوجود وهو
الحقيقة المحمدية صلى الله عليه وسلم وهو واحد باعتبار حكم الوحدة ومتعدد
باعتبار حكم الكثرة وكل نبي من آدم الى محمد عليهما الصلوة والسلام مظهر من
مظاهر نبوته وكان الرسول صلى الله عليه وسلم سابقا على جميع الانبياء من
حيث الحقيقة متاخرا عنهم من حيث الصورة كما قال صلى الله عليه و
سلم نحن الآخرون السابقون وقال صلى الله عليه وسلم كنت نبيا وآدم
بين الماء والطين وفي رواية بين الروح والجسد اي لا روحا ولا جسدا هكذا
فسره المحققون واورده الشيخ الكبير شهاب الحق والدين عمر بن محمد السهروردي
قدس الله تع روحه في متن كتابه المسمى بالرشف وقيل بين الماء والطين
اي بين العلم والجسم وقال ايضا بعض كبار العارفين رحمهم الله في ذلك
الفصل وهو الفصل السادس في بحيرات الاقطاب ومقاماتهم
المحمدية في الباب الثالث والستين واربعماية في معرفة الاثني عشر قطبا
الذين يدور عليهم عالم زمانهم قال الله تع لنبيه صلى الله عليه وسلم قل هو الله
احد وعرفه فقال سبحانه ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون
في اسمايه يقول سبحانه يميلون عن اسمايه لا بل يقول يميلون في اسمايه الى
غير الوجه الذي قصد بها سيجزون ما كانوا يعملون في ذلك وكل يجري

عليه مدار امور العالم

بما مال اليه فيما اوحينا بقول اتبع ما اوحي اليك من ربك ولا تمل ميلهم فاني
خلقتك متبعا لا متبعا اسم مفعول لا اسم فاعل ولذلك قال سبحانه لمحمد عند
ذكر الانبياء عليهم الصلوة والسلام فبهداهم اقتده لا بهم وهداهم ليس سوى
شرع الله سبحانه فقال شرع لكم من الدين ما وصّى به نوحا وذكر من ذكر وكان الشارع
الله الذي شرع لهم فلو اخذ صلى الله عليه وسلم عنهم لكان تابعا فانهم فاقطاب
هذه الامة اثنا عشر قطبا عليهم مدار هذه الامة كما ان مدار العالم الجسماني
على اثني عشر برجا واما المفردون فكثيرون والختمان منهم اي المفردون فهما قطبان
وليس في الاقطاب من هو على قلب محمد صلى الله عليه وسلم والختم منهم اعني
خاتم الاولياء راني ص فاما الاقطاب الاثنا عشر فهم على قلوب الانبياء عليهم
الصلوة والسلام فالواحد على قلب وان شئت قلت على قدم وهو اولى
فاني هكذا رايته في الكشف باشبيلية وهو اعظم في الادب مع الرسول و
مقامنا وهو الذي ارتضيه لنفسي ولعباد الله عز وجل فنقول ان الاول اعني واحدا
منهم على قدم نوح عليه الصلوة والسلام والثاني على قدم ابرهيم الخليل عليه
الصلوة والسلام والثالث على قدم موسى عليه الصلوة والسلام والرابع
على قدم عيسى عليه الصلوة والسلام والخامس على قدم داود عليه الصلوة
والسلام والسادس على قدم سليمان عليه الصلوة والسلام والسابع على
قدم ايوب عليه الصلوة والسلام والثامن على قدم الياس عليه الصلوة والسلام
والتاسع على قدم لوط عليه الصلوة والسلام والعاشر على قدم هود عليه
الصلوة والسلام والحادي عشر على قدم صالح عليه الصلوة والسلام
والثاني عشر على قدم شعيب عليه الصلوة والسلام ورايت جميع الرسل والانبياء
عليهم الصلوة والسلام كلهم مشاهدة عين وكلمت منهم هودا عليه الصلوة

والسلام

والسلام اخا عاد دون الجماعة ورايت المؤمنين كلهم مشاهدة عين ايضا من كان
منهم ومن يكون الى يوم القيامة اظهرهم الحق سبحانه لي في صعيد واحد في زمانين
مختلفين وصاحبت من الرسل وانتفعت بهم سوى محمد صلى الله عليه وسلم جماعة
منهم ابرهيم الخليل عليه الصلوة والسلام قرأت عليه القرآن وعيسى عليه الصلوة و
السلام تبت على يديه وموسى عليه الصلوة والسلام اعطاني علم الكشف و
الايضاح وعلم تقليب الليل والنهار فلما حصل عندي زال الليل وبقي النهار
في اليوم كله فلم تغرب لي شمس ولا طلعت وكان لي هذا الكشف اعلاما من
الله تعالى انه لاحظ لي في الشقاء في الآخرة وهود عليه الصلوة والسلام سألته عن
مسألة فعرفني بها فوقعت في الوجود كما عرفني بها وعاشرت من الرسل محمدا
عليه الصلوة والسلام وابرهيم وموسى وعيسى وهودا وداود عليهم الصلوة و
السلام وما بقي فرؤية لا صحبة واعلم ان كل قطب من هؤلاء الاقطاب له لبث
في العالم ولدعوتهم آجال مخصوصة مسماة ينتهي اليها ثم تنسخ بدعوة اخرى اعني
دعوتهم ما لهم من الحكم والتاثير في العالم واسمهم واحد وهو الله لسكون الهاء
وتحقيق الهمزة ما لهم اسم سواه ومن عدا هؤلاء الاقطاب من اقطاب القرى والجهات
والاقاليم وشيوخ الجماعات فانواع كثيرة وهي التي اذكر منها في هذا الفصل
ما تيسر وما اذكر ذلك الا لاجل نتيجة ذلك الذكر لمن داوم عليه على الحال المعروفة
في الذكر في الذاكرين الله كثيرا والذاكرات ولو لم نقصد ذلك لم يكن في ذكري
وتعييني له في هذا الكتاب منفعة فلنذكر اولا من احوال هؤلاء الاقطاب الاثني
عشر ما تيسر مع احديته فيحرم اسم فذلك هو سر القطبية وانما توحد لتوحد مقام القطبية
لا سر الشخص ولكل واحد منهم سر في اوقات خلاف هذا او قال صلى الله عليه
وسلم لا تقوم الساعة حتى يبقى في الارض من يقول الله الله يريد صلى الله عليه

فقد نبهتك بذكر الحق سبحانه
عن ذكرك والتعزز على الحقيقة من
افتقر الى الاغنياء من المخلوقين
لان غناء المخلوق هو مظهر الصفة
الحق فالفقير من افتقر اليها ولم
يحجبه المظهر عنها وهكذا كل صفة
علوية لا ينبغي الا الله ويكون مظهرها
في المخلوقين فاذا العلما بالله فاذا
رايت عارفا يزعم انه عارف وتراه
يتعزز على ابناء الدنيا لما يرى فيهم من
العزة والجبروت فاعلم انه غير عارف
ولا صاحب ذوق فهذا لا يصح الا
للذاكرين الله كثيرا والذاكرات اي
في كل حال هذا معنى الكثير فان من الناس
ان يكون له هذه الحالة في اوقات ما
ثم يحجب فلا نجابة على انها لم يكن
هذه المعرفة عنده عن ذوق وانما
كانت عن تخيل وتوهم و
تمثيل لا عن تحقق

وسلم لا يبقى قطب يكون عليه مدار العالم ولا مسود يحفظ الله سبحانه به العالم وان لم يكن قطبا فلا تقوم الساعة الا على شرار الناس فاما احد الاقطاب من هولاء الاثني عشر فهو على قدم نوح عليه الصلوة والسلام فله من سور القرآن سورة يس فان لكل قطب من هولاء الاثني عشر سورة من القرآن وقد يكون لمن سواهم من الاقطاب الذين ذكرنا السورة من القرآن والآية الواحدة من القرآن وقد يكون للواحد منهم ما يزيد على السورة وقد يكون منهم من له القرآن كله كابي يزيد البسطامي رحمه الله ما مات حتى استظهر القرآن فلنذكر ما يختص بهولاء الاثني عشر من سور القرآن وهذا القطب الواحد له سورة يس وهو اكمل الاقطاب حكما جمع الله سبحانه له بين الصورتين الظاهرة والباطنة وكان خليفة في الظاهر بالسيف وفي الباطن بالهمة ولا اسميه ولا اعينه فاني نهيت عن ذلك ومنعت عن تعيينه باسمه وليس في جماعة هولاء الاقطاب الاثني عشر من اوتي ما يقتضيه التعظيم غير هذا كما اوتي آدم عليه الصلوة والسلام جميع الاسماء وكما اوتي محمد صلى الله عليه وسلم جوامع الكلم ولو كان ثم قطب على قدم محمد صلى الله عليه وسلم لكان هذا القطب الا انه ما ثم احد على قدم محمد صلى الله عليه وسلم الا بعض الافراد الاكابر ولا يعرف للافراد عدد وهم اخفياء في الخلق علماء بالله عز وجل لا يدخل عليهم في علمهم شبهة تحيرهم فيما علموه بل هم على بينة من ربهم عز وجل هذا حال الافراد فلنرجع الى ذكر هذا القطب فنقول فاما حال هذا القطب فله من التاثير في العالم ظاهرا وباطنا فشيد الله تعالى به هذا الدين اظهره بالسيف وعصمه من الجور وحكم بالعدل الذي هو حكم الحق سبحانه في النوازل وربما يقع فيه من خالف حكمه من اهل المذاهب فوالله لا يكون داعيا الى الله الا من دعا على بصيرة لا من

جوامع

329

دعا على ظن وحكم به لا جرم ان من هذه حاله حجر على انه محمد صلى الله عليه وسلم ما وسع الله تعالى عليهم بل شرع الله تعالى اوسع وحكمه اجمع وانفع ولهذا القطب مقام الكمال فلا يتقيده نعت هو حكم الوقت لا ينظر الا لحكم الوقت وبما يقتضيه حال الزمان فله السيادة والارادة تحكمه وفيه عشر خصال الخصلة الاولى الحلم مع القدرة لان له الفعل بالهمة فلا يغضب لنفسه ابدا واذا انتهك محارم الله فلا يقوم شي لغضبه فهو يغضب لله عز وجل والخصلة الثانية الاناة في الامور التي يحمد الله عز وجل الاناة فيها مع المسارعة الى الخيرات فهو يسارع الى الاناة ويعرف مواطنها والخصلة الثالثة الاقتصاد في الاشيا فلا يزيد على ما يطلبه الوقت شيا فان الميزان بيده يزن به الزمان والحال فيا خذه من حاله لزمانه ومن زمانه لحاله فيخفض ويرفع والخصلة الرابعة التدبر وهو معرفة الحكمة فيعلم المواطن فيتلقاها بالامور التي يطلبها المواطن كما فعل ابو دجانة رضي الله عنه حين اعطاه النبي صلى الله عليه وسلم السيف بحقه في بعض غزواته فمشى به الخيلا بين الصفين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ينظر اليه زهوه هذه مشية يبغضها الله ورسوله الا في هذه المواطن فصاحب التدبر ينظر في الامور قبل ان يبرزها في عالم الشهادة فله التصرف في عالم الغيب فلا ياخذ من المعاني الا ما يقتضيه الحكمة فهو الحكيم الخبير فما ينبغي ان يبديه مجملا ابداه مجملا وما ينبغي ان يبديه مفصلا ابداه مفصلا وما ينبغي ان يبديه محكما ابداه محكما وما ينبغي ان يبديه متشابها ابداه متشابها والخصلة الخامسة التفصيل وهو العلم بما يقع به الامتياز بين الاشيا مما يقع به الاشتراك فيا في الى الاسما الالهية التي بينها التشابه كالعليم والخبير والمحصي والمحيط والحكيم كلها من اسما العلوم وهي بمعنى العليم غير ان بين كل واحد وبين الاخر فرقا

خرشة رضي احد بني ساعدة بن كعب بن الخزرج الاكبر الانصاري الخزرجي الساعدي من رهط سعد بن عبادة رضي شهد بدرا واسلما واحدا وغيرهما وكان من الابطال الشجعان المعروفين ودافع عن رسول الله صلعم يوم احد واستشهد يوم اليمامة وهو ممن شركوا في قتل مسيلمة كذا في جامع الاصول وقال الامام النواوي رحمه الله وشهد اليمامة وله مشاركة في قتل مسيلمة ولم يقتل واستشهد قال الامام النواوي رحمه الله وثبت في صحيح مسلم رحمه الله عن انس رضي ان رسول الله صلعم اخذ سيفا يوم احد فقال من ياخذ مني هذا فبسطوا ايديهم كل انسان منهم يقول انا انا قال صلعم فمن ياخذه بحقه فاحجم القوم فقال ابو دجانة رضي انا آخذه بحقه فاخذه ففلق به هام المشركين اي شق به رؤسهم وهو في المستقصي في حوادث السنة الثالثة من الهجرة وفيها كانت غزوة احد وفي تلك الغزوة انهزم المسلمون فلم يبق مع رسول الله صلعم غير اربعة عشر نفرا وهم ابو بكر وعمر وعلي وعبد الرحمن وطلحة والزبير وسعد ومن الانصار الحباب المنذر وسعد بن معاذ وابو دجانة وعاصم بن ثابت والحارث بن الصمة وسهل بن حنيف واسيد بن حضير رضي الله عنهم اجمعين واقبل عبد الله بن حميد

خفية يمتاز بها عن الثاني وهكذا في كل اسم يكون بينه وبين غيره اشتراك والخصلة
السادسة العدل وهو ما يستعمل في المحكومات والقسمة والقضايا وايصال
الحقوق الى اهلها وهو في الحقوق شبيه بما ذكر الله سبحانه عن نفسه انه اعطى
كل شيء خلقه ثم هدى وقال سبحانه قد علم كل اناس مشربهم ويتعلق به علم الجزاء
في الدارين والفصل بين الجناية والحد والتعزير والخصلة السابعة الادب
وهو العلم الذي يحضره من البساط ومنحها الجلسة والشهود والحديث والخلوة
والمعاملة بما عند الحق سبحانه في المواطن والعلم بجوامع الخيرات كلها في
كل عالم فهذا وامثاله هو الادب والخصلة الثامنة الرحمة ومتعلقها منه
كل مستضعف وكل جبار فيستنزل كل جبار برحمته ولطفه عن جبروته وكبريائه
وعظمته بما يؤثر فيه من لين وعطف وحنان والخصلة التاسعة الحياء فيستحيي
من الكاذب عن الكاذب ويظهر له بصورة من صدقه في قوله لا يظهر له
بصورة من تعامى عنه حتى يعتقد فيه الكاذب انه قد مشى عليه حديثه وانه جاهل بمقامه
وبما جاء به ثم لا يكون في حقه عند ربه الا واسطة خير يدعو له بالنجاة وفيما بينه و
بين الله عز وجل عند الوقوف والسؤال يوم القيامة وقد ورد في الخبر ان الله
تعالى يدعو يوم القيامة بشيخ فيقول له ما فعلت فيقول من القربات ما شاء الله
تعالى والله يعلم انه كاذب في قوله فيأمر به الى الجنة فتقول الملائكة يا رب انه
كذب فيما ادعاه فيقول الحق سبحانه قد علمت ذلك ولكني استحييت منه
ان اكذب شيبته وما اوصل الينا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الخبر عن الله
عز وجل الا ليكون بهذه الصفة فنحن احق بها لحاجتنا ان يعاملنا الحق سبحانه
بها والخصلة العاشرة الاصلاح واعظم اصلاح ذات البين وهو قوله
تعالى واصلحوا ذات بينكم وقد ورد في الخبر ان الله تعالى يصلح بين عباده يوم القيامة

فيوقف الظالم والمظلوم بين يديه للحكومة والانصاف ثم يقول لهما ارفعا
رؤوسكما فينظران الى خير كثير فيقولان لمن هذا الخير فيقول الله سبحانه لهما لمن
اعطاني الثمن فيقول المظلوم يا رب ومن يقدر على ثمن هذا فيقول الله
تعالى انت بعفوك عن اخيك هذا فيقول المظلوم يا رب قد عفوت عنه فيقول
الله عز وجل خذ بيد اخيك فادخلا الجنة ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم
فاتقوا الله واصلحوا ذات بينكم فان الله تعالى يصلح بين عباده يوم القيامة و
اما القطب الثاني من الاقطاب الاثني عشر فهو على قدم الخليل ابراهيم عليه
الصلوة والسلام وهو الذي له سورة الاخلاص الذي حبه اياها ادخله
الجنة وهو صاحب الحجة والدليل النظري يكون له خوض في المعلومات فيصيب ولا
يخطي وذلك ان الناس قد اختلفوا في العلم الموهوب الذي من شانه ان يدركه
العاقل بفكره ويتوصل اليه دليل النظر قال بعضهم مثل هذا العلم لا يوهبه الله تعالى
من وهبه وهبه بدليله فيعلم الدليل والمدلول لا بد من ذلك ورأيت اماما من ائمة
المسلمين في اصول الدين والفقه بمدينة فاس يقول بهذا القول فقلت له
هذا ذوقك هكذا اعطاك الحق سبحانه فذوقك صحيح وحكمك غير صحيح بل قد
يعطيه الحق سبحانه العلم الذي لا يحصل الا بالدليل النظري ولا يعطيه
دليله وقد يعطيه اياه ويعطيه دليله كابراهيم الخليل عليه الصلوة والسلام
قال الله تعالى وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه نرفع درجات من نشاء وهو
اكمل من الذي يعطي العلم الذي يوصل اليه بالدليل ولا يعطي الدليل ولا يشترط
احد تخصيص دليل من دليل انما يعطى دليلا في الجملة فان الادلة على الشيء الواحد
قد تكثر ومنها ما يكون في غاية الوضوح ومنها ما يغمض كما ذا ابراهيم الخليل عليه
الصلوة والسلام في احياء الموتى واماتة الاحياء وعوده الى اتيان

الشمس من المشرق الى ان يلتقى بها الخصم من المغرب وكلاهما دليل على المقصود
وهذا القطب من الدعاة الى الله عز وجل بالامر الالهى ومسكنه فى الهواء فى فضاء
الجو فى بيت جالس على كرسى لم تنظر الى الخلق لا يزال تاليا عنده جماعة من
اهل الله وخاصته كلامه فى الاحدية الالهية بالاذواق النطابية وما حصلها عن
نظر ولكن هذا وهبها الحق سبحانه له وحاله الحضور دايما لم يشغل الله سبحانه
خاطره بما يوجب عنده الحيرة وقد تفرغ مع الله لقضا حوايج الناس
فعرف الاسما الالهية معرفة تامة اعطاه سبحانه الرحمة لعباده والصلة
لرحمه فسأله عز وجل فى امر فلم يجبه الله سبحانه اليه وهو ان سأله ان يرث
مقامه عقبه فقال سبحانه له ليس ذلك اليك لا يكون مقام الخلافة بالارث
ذلك فى العلوم والاحوال والاخلاق واما الخلافة فلكل خليفة فى قوم بحسب
زمانهم فان الناس بزمانهم اشبه منهم باباءهم لا يعرف ان له هذه المرتبة الا
من اعلمه الله عز وجل بذلك انما يدعوا الى الله والله يعلم من يجيب يوم يجمع الله الرسل
فيقول ماذا اجبتم قالوا لا علم لنا انك انت علام الغيوب الآية وصدقوا او
هذا الامر فلا علم لاحد الا من يعلمه الله عز وجل وما عدا هذه الطريقة الالهية فى
التعليم فانما هو غلبة ظن او مصادفة علم او جزم على وهم واما العلم فلان
جميع الطرق الواصلة الى العلم فيها شبه لا يثق بها النفس الطاهرة التى
اوقفها الله تع على هذه الشبه ان تقطع بحصول علم منها الا بالطريقة الالهية
وهى قوله تع ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا وقوله سبحانه خلق الانسان علمه البيان
الآية فهو سبحانه تبين عما فى نفسه ولهذا القطب اسرار عجيبة واما القطب
الثالث وهو على قدم موسى عليه الصلوة والسلام فسورته اذا جاء نصر الله
والفتح وهذا القطب كان من الاوتاد ثم نقل الى القطبية كما كان القطب

الثانى من الايمة ثم نقل الى القطبية وهو صاحب جهد ومكابدة اعطاه
الله سبحانه فى النذار اثنى عشر الف علم ذوقا فى ليلة واحدة ومنزل
النذار من اعظم المنازل وقد عيناه فى فصل المنازل من هذا الكتاب
فمن علوم هذا القطب علم الافتقار الى الله بالله عز وجل وهو
علم شريف والاسما الالهية لها فى ظهور آثارها السلطان والعزة
والممكنات قد يحصل فيها اثر تتضرر به عند ظهور الامر فيها وقد يتشفع به
شى على خطر فبقاؤها على حالة العدم احب اليها لو خيرت فاذا وجدت
يقول كما قد نقل عن بعضهم ليتنى لم اخلق ليت عمر لم تلده امه ليتها كانت
عاقرا والاسما لها فى ظهور آثارها السلطان والعزة والنعيم لاسيما
وهى تشاهد من الحق الابتهاج الذاتى بالكمال وبانه منزه عن تاثيرها و
التاثر بسببها لانه ما زاد فى نفسه علما بما لم يكن عليه فانها اعطته العلم بشانها
اولا وبتلك الصورة يوجد فهذا علم واحد من تلك العلوم واما القطب
الرابع وهو على قدم عيسى عليه الصلوة والسلام فسورته من القرآن قل يا
ايها الكافرون ولها ربع القرآن وهذا القطب من الضنائن وله شهادة
مقام فى كل مقام من العلوم ما شاء الله عز وجل واى شاهدت
هولاء الاقطاب اشهدنيهم الحق سبحانه وان كانوا قد درجوا من الدنيا
واما القطب الخامس وهو على قدم داود عليه الصلوة والسلام فسورته
من القرآن اذا زلزلت ولها نصف القرآن وله مقام المحبة وله علم
ثبوت المحبة الالهية والكونية وكان من الايمة فنقل الى القطبية
ويقول هذا القطب ان الحب ما ثبت وكل حب يزول فليس بحب او
يتغير فليس بحب لان سلطان الحب اعظم من ان يزيله شى حتى الغفلة

قال الامام حجة الاسلام رحمه الله اللذة العقلية اقوى من اللذات الحسية او القوة العقلية اكمل من سرور الملائكة والشهوة البطن والفرج [illegible] سرورنا وان لم يكن لهم الشهوة ولا زوال لهم [illegible] من سرورنا من رب العالمين ومنهم من زوال العنى الذى [illegible] والحق سبحانه يبتهج بذاته وعنده من الطيبة والفرح والسرور بجمال ذاته نظره فى حقنا باللذة والفرح وصف واصف والملائكة للتعريف وكمالاته الايدخل تحت وصف واصف الا ان الحضرة الربوبية منها الابتهاج واللذة بمطالعة جمال الحضرة بحسب ما تتبع على انتهاجهم بكمال اتصفهم ⓗ منه

التي هي اعظم سلطان تحكم على الانسان لا يتمكن لها ان يزيل الحب عن المحب
ولا يتمكن للمحب ان يغفل ياخذ عن محبوبه فذلك هو المحب وذلك هو الحب
فدآء المحبة ما لا يزول وان الشقاء له مستحيل فلا تركنن الى غيره ولا تصغين الى ما يقول
فحب الله سبحانه احبنا الله عز وجل وحب الحق سبحانه لا يتغير فحب الكون
لا يتغير فقيل له قد راينا من يستحيل مودته فقال تلك ارادة لا محبة اذ لو كانت
محبة ثبتت الا انها تسمى ودا لثبوتها وثبوت حكمها وذلك انه ما في المحب
لغير محبوبه فضلة من ذاته يتمكن للمزيل ان يدخل عليه منها هذا سبب ثبوتها
فانه يشاهد عين محبوبه في كل شيء يشهده فلا يفقده فلو صح للمحب ان يشهد
غير محبوبه في عين ما يدخل عليه زال حبه وهذا ليس بواقع في الحب فيلتبس
على من هذه حالته حكم الارادة بحكم الحب وكل مريد محبا وكل محب مريد وما
كل مراد محبوبا وكل محبوب مراد فمقام هذا القطب ما ذكرناه وشانه عجيب
وتفصيل حاله يطول ومذهبنا الاختصار واما القطب السادس الذي
على قدم سليمان عليه الصلوة والسلام فسورته الواقعة وسورة المجادلة
وله توابع لهذه السورة وكذلك له سورة الاخلاص وهذا القطب اختص بعلم
الحياة والحيوان لا ياخذ حالا من احواله الا عن ربه عز وجل هداه بهدي الانبياء
عليهم الصلوة والسلام قال اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده وما
قال فبهم اقتده فعلمنا ان محمدا صلى الله عليه وسلم مساو لجميع من ذكر
من الانبياء عليهم الصلوة والسلام ومن لم يذكر منهم فان لكل نبي هدى كما
قال سبحانه لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا وهو سبحانه نصب الشرايع و
اوضح المناهج وجمع ذلك كله في محمد صلى الله عليه وسلم فمن رآه فقد رأى
جميع المقربين ومن اهتدى بهداه فقد اهتدى بهدي جميع النبيين عليهم

كما امر الله سبحانه نبيه صلعم لما ذكر له الانبيا عليهم الصلوة والسلام ح

332

الصلوة والسلام ليس من الله بمستنكر ان يجمع العالم في واحد فهذا
القطب من القوم الذين يشاهدون الحق سبحانه في شيونه فينظرون الى ما
له من الشيون فيهم فيلتبسون بها منه فهم من احوالهم على بصيرة فمثل هذا الرجل
يكون مجهول الحال لان مواطن الحق خفية لا يدركها الا من كان مقامه التلبس
بالشيون وقد اجمعنا على انه لا موجد الا الله تعالى وانه حكيم يضع الامور مواضعها
ولا يتعدى بها مواطنها وكل شيء ظهر في العالم فهو حكمه في موضعه فمن اعرض
باغراض الشرع فهو ما قال اغراض الله تعالى فيما اعرض ما هو المعترض وذلك
الاعراض اذا اوجد من الله تعالى يعلم صاحب الذوق حكمته ومنزلته وصاحب
هذا الحال يامر بالمعروف وينهى عن المنكر ويقيم الحدود وهو يشاهد حكمة ذلك
كله ويراها في الشيون الالهية المشهودة له ولا يشهدها الا عند تكونها خاصة
هذا هو مقام صاحب هذا الحال وهذا المقام قريب في غاية الظهور لكن الاغراض
والاهواء تمنع من التعمق في تحصيله وهذا القطب له احوال كثيرة وما اذكر جميع
احواله وكذا في كل قطب لان ذلك لا يفي به الوقت ويتسع فيه الحرف
واما القطب السابع وهو الذي على قدم ايوب عليه الصلوة والسلام فسورته
سورة البقرة وحال هذا القطب العظيم بحيث يرى ان العالم لا يسع لان
ذوقه كونه وسع الحق قلبه وقد ورد في الخبر ان الحق سبحانه يقول ما وسعني ارضي
ولا سمائي ولكن يسعني قلب عبدي وما كل قلب عبد يسع الحق سبحانه قال
غير من قايل ولكن تعمى القلوب التي في الصدور فبين سبحانه مكان القلوب
فاذا كان مشهود العبد كون الحق عز وعلا في قلبه فكما لا يسع العالم الحق
لا يسع العالم ايضا هذا العبد فهذا سبب شهود ضيق العالم عنه وما رأيت
من تحقق بهذا المقام وشهوده الا رجل بالموصل من اهل مدينة الموصل كان

هذا ح

ض

بهذه المثابة اطلعه الله سبحانه على امره ولم يطلعه على سره فيه وكان يطلب من
يوضح له حاله فذكرني له بعض الائمة المدرسين بحلب في هذا الزمان الذي
نحن فيه وهو سنة ثمان وعشرين وستمائة فطلب الاجتماع بنا فلما وصل ذكر
نازلته واوضحت له فسري عنه واستبشر وصرح لي بحاله فلما رأني فوجدته
قد اخذ من مقام العظمة بحظ وافر لكنه دون ذوق هذا القطب فيه لانه اخبرني
ان النخامة كانت تدور في فيه لا يقدر ان يلقيها من فيه لانه لا يجد لها محلا يلقيها
فيه خاليا وقد علم ما جاء في الادب الغايط في الشرع وكان يتحير ورايت آخر مثله
باشبيلية من بلاد اندلس وروينا عن الحلاج رحمه الله انه ذاق من هذا المقام
حتى ظهر منه حال المقام وكان له بيت يسمى بيت العظمة اذا دخل فيه بلاه كله
بذاته في عين الناظر حتى نسب الى علم السيميا في ذلك لجهلهم بما هو عليه اهل الله عز
وجل من الاحوال والمتمكن في هذا المقام لا يظهر عليه بالحال ما يدل على انه صاحب
هذا الذوق ولكن نعوته تجري بحكم هذا المقام لا حاله فان الحال يعطي خرق العوائد
وخرق العوائد قد لا يكون كرامة من الله عز وجل للعبد فالمتمكن في مقام العظمة
من يجهل حاله ولا يعرف فيعرف ما يعامل به ويحار الناظر فيه الا انه على بينة من
ربه وبصيرة من امره فمن اراد ان يعرف احوال هذا الامام فليتدبر آيات سورة
البقرة آية بعد آية حتى يختمها فهذا القطب مجموع آياتها وبالله سبحانه التوفيق
واما القطب الثامن وهو الذي على قدم الياس عليه الصلوة والسلام فمنزلته
سورة آل عمران ومنازلها بعدد آيها ولست اعني بقولي القطب الاول
والثاني ان هذا الترتيب بالزمان انما اريد به ترتيب العدد الى ان يكمل اثنا
عشر قطبا فيكون الثاني عاشرا او غيره وهو الاول بالزمان وانما علمت
بذلك لئلا يتوهم من قد اوقفه الله تعالى واطلعه على العلم بازمان هولاء الاقطاب

فيرى هذا الترتيب الذي سقناه فيهم انه ترتيب زمانهم فلذلك ثبت انه ترتيب
العدد لا غير وحال هذا القطب العلم بالمتشابه من كلام الله عز وجل الذي لا يعلم
تاويله الا الله فيعلمه هذا القطب باعلام الله خاصة ولا يعلم ابدا الا باعلام الله
عز وجل فيكون المتشابه عنده محكما في تشابهه فيعرف من اي وجه كان التشابه
فيه كآيات التشبيه كلها وتوقع التشبيه من طريق دلالة اللفظ المشترك
الذي لا يكون الا المناسبة خفية فان المناسبة في التشبيه جلية وفي الاشتراك
خفية كالعين والمناسبة في العينية في كل مسمى بالعين خفية وهي عند هذا القطب
جلية باعلام الله عز وجل ومن هذا العلم يعلم ان النساء شقائق الرجال
الا يرى ان حواء رضي الله عنها خلقت من آدم عليه الصلوة والسلام فلها
حكمان حكم الذكورة بالاصل وحكم الانوثة بالعارض فهي من المتشابه فان الانسان
يجمع الذكر والانثى ومنها يعرف لما حبب الله تعالى النساء الى نبينا محمد صلى الله
عليه وسلم فمن احب النساء حب النبي صلى الله عليه وسلم لهن فقد احب الله
عز وجل ولقد كنت من اكره خلق الله تعالى للنساء في اول دخولي في هذا الطريق و
بقيت على ذلك نحوا من ثماني عشرة سنة الى ان شهدت هذا المقام و
قد كان تقدم عندي خوف المقت لذلك لما وقفت على الخبر النبوي
ان الله تعالى حبب النساء الى نبينا صلى الله عليه وسلم فما احبهن طبعا ولكنه صلى
الله عليه وسلم احبهن بتحبيب الله عز وجل اياهن اليه صلى الله عليه وسلم
فلما صدقت مع الله عز وجل في التوجه اليه سبحانه وتعالى في ذلك من خوف
مقت الله عز وجل حيث اكره ما حببه الله سبحانه الى نبيه صلى الله عليه وسلم
ازال عني ذلك بحمد الله سبحانه وحببهن الي فانا اعظم الخلق شفقة عليهن
وارعى لحقهن لاني في ذلك على بصيرة وهو عن تحبيب الهي لا عن حب طبيعي

وما علم قدر النساء الا من علم وفهم عن الله سبحانه ما قاله جعلنا الله سبحانه واياكم من اهل الفهم عن الله سبحانه واما القطب التاسع وهو الذي على قدم لوط عليه الصلوة والسلام فسورته سورة الكهف ولها العصمة والاعتصام وحال هذا القطب العصمة من كل ما يؤدي الى سوء الادب الذي يبعد صاحبه عن البساط فهو محفوظ عليه وفيه ابدا وعلمه علم الاعتصام وقد عينه الله تعالى وحصره في امرين الاعتصام بالله عز وجل والاعتصام بحبله سبحانه فقال عز من قائل واعتصموا بالله وقال سبحانه واعتصموا بحبل الله جميعا وهذا القطب جمع بين هذين الاعتصامين والفرق بين الاعتصامين ان حبل الله هو الطريق الذي يعرج بك اليه وليس حبل الله سوى ما شرعه وتفاضل فهم الناس فيه فمنهم ومنهم ولذلك فضل الله سبحانه بعضهم على بعض فمن لم يخطئ طريقه فهو المعصوم في التمسك به وهو الاعتصام وعليه حال المؤمنين الذين بلغوا الكمال في الايمان ومثل هؤلاء يعتصمون بالله سبحانه في اعتصامهم بحبل الله وهو قوله سبحانه واياك نستعين واما الاعتصام بالله فهو قوله صلى الله عليه وسلم في الاستعاذة واعوذ بك منك فانه سبحانه لا يقاومه شيء من خلقه فلا يستعاذ به الا منه فان الانسان لما حصل في سمعه انه مخلوق على صورة الحق ولم يفرق بين الانسان الكامل وبين الانسان الحيوان تخيل ان الانسان لكونه انسانا هو على الصورة ولكن من هو انسان هو انسان هو قابل للصورة اذا اعطيها لم يمتنع من قبولها فاذا اعطيها عند ذلك يكون على الصورة ويعد في جملة الخلفاء فلا يتصرف من هو على الصورة الا تصرف الحق بها وتصرف الحق سبحانه عين ما هو عليه العالم وانت تعلم

ان العالم

ان العالم فيه ما ينكر وما يعرف وفي العالم مكلف وغير مكلف ولا يعرف ما ينكر وما يعرف من العالم الا الخليفة وهو صاحب الصورة فالحق له حكم الانكار لا للعبد ولكن لا بد للعبد من الانكار ان صح له هذا المقام فهو ينكر بحق على حق لحق ولا يبالي وحجته قائمة وهذا القطب التاسع هو الذي يقتل الدجال ويدرك عيسى عليه الصلوة والسلام واما القطب العاشر وهو الذي على قدم هود عليه الصلوة والسلام فسورته سورة الانعام وله الكمال والتمام ومنزله بعد آيها ولهذا القطب علوم جمة منها علم الاستحقاق الذي يستحقه كل مخلوق في خلقه وعلم ما يستحقه ذلك الخلق من المراتب ولا يتميز العالم العامل من غيره الا باعطاء كل ذي حق حقه واعطاه كل شيء خلقه ومتى لم يعلم ذلك فهو جاهل بالحق ومتى علم ولم يعمل فهو غير عاقل فلا بد لصاحب هذا المقام ان يكون تام العقل كامل العلم وهذا هو الحفظ الالهي والعناية العظمى والسلوك على هذه الطريقة المثلى التي هي الطريقة الزلفى وهو السلوك الاقوم فهذا بعض علوم هذا القطب واما القطب الحادي عشر وهو الذي على قدم صالح عليه الصلوة والسلام فسورته من القرآن سورة طه وله الرزق التام ومنازله بعد آيها وهذا القطب دون سائر الاقطاب شرف بهذه السورة فانها السورة التي يقرأها الحق سبحانه في الجنة على عباده بلا واسطة وهذا القطب له علوم جمة وهذا القطب هو نايب الحق سبحانه كما كان علي بن ابي طالب رضي الله عنه نايب رسول الله صلى الله عليه وسلم في تلاوة سورة البراءة على اهل مكة وقد كان بعث بها ابا بكر الصديق رضي الله عنه ثم دعا بعلي رضي الله عنه فلحق ابا بكر رضي الله عنه فلما وصل الى مكة حج ابو بكر

وفي جامع الاصول ابو سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم [illegible]

335

وجد فيه انه هو ثم فسح عينيه فرأى كل شيء رؤية احاطة بما رأى فالزيادة التي يستفيدها انما هي في تفصيل ما رآه ابدا ابدا الان كل ربيبي في الوجود فانما هو ينبوع دايم فلا يزال الافادة دايما وكل استفادة زيادة علم لم يكن عنده في معلوم لم يزل عالما به مشهودا له فهذا قد ذكرنا من احوال الاثني عشر قطبا ما يسر الله سبحانه ذكره على لساني والله سبحانه يقول الحق وهو يهدي السبيل فواحد من هولاء الاقطاب له الواحد من العدد وهو صاحب التوحيد الخالص وآخر له الثاني من العدد وهكذا كل واحد الى العاشر والحادي عشر له المائة والثاني عشر له الالف والمفرد له تركيب الاعداد من احد عشر الى ما لا نهاية له وذلك للافراد وهم الذين يعرفون احدية الكثرة واحدية الواحد جعلنا الله سبحانه واياكم ممن فهم عن الله عز وجل ما سطر في العالم من العلم به سبحانه الدال عليه عز وعلا انه الولي الجواد الكريم المنان والله تعالى يقول الحق وهو يهدي السبيل ثم قال بعض كبراء العارفين رحمهم الله في الفصل السادس في المقامات ومنازلات الاقطاب ومقاماتهم المحمدية وبابواب هذا الفصل يتم الكتاب والباب الذي يتم به الكتاب هو الباب الستون وخمسمائة في وصايا حكمية شرعية الهية ينتفع بها المريد والواصل والغالب ما اودع رحمه الله هذا الكتاب ما فتح الله سبحانه عليه عند طوافه ببيته المكرم او قعوده مراقبا لحرمه الشريف المعظم وجعل هذا الكتاب ابوابا نثر فيها واودعها المعاني اللطيفة وهذا الكتاب مبني على فصول ستة بعد الباب الثالث والستين وابعمائة في معرفة الاثني عشر قطبا الذين يدور عليهم عالم زمانهم الباب الرابع والستون واربعمائة في حال قطب هجيره لا اله الا الله قال عز وجل فاعلم انه لا اله الا الله اعلم ان الهجير هو الذي يلازمه العبد من الذكر

رضي الله عنه بالناس وبلغ علي رضي الله عنه سورة براءة وتلاها عليهم نيابة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا مما يدلك على صحة خلافة ابي بكر الصديق رضي الله عنه ومنزلة علي رضي الله عنه واما القطب الثاني عشر فهو الذي على قدم شعيب عليه الصلوة والسلام فسورته من القرآن تبارك الذي بيده الملك وهي التي تجادل عن قاريها ومنازله بعد آيها انظر الى جد المعاني قوله سبحانه ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت فارجع البصر هل ترى من فطور ثم ارجع البصر كرتين ينقلب اليك البصر خاسيا وهو حسير بينه بقوله كرتين على النظر في المتقدمين هل ترى من فطور يعني من خلل تكون منه الدخل فيما يقيمه من الدليل ينقلب اليك البصر وهو النظر خاسيا بعيدا عن النفوذ فيه بدخل او شبهة وهو حسير اي قد عيي وادركه العيا وكل آي في هذه السورة تجري على هذا النسق الى ان ختم بقوله قل ارايتم ان اصبح ماؤكم غورا فمن ياتيكم بماء معين ولهذا القطب علم البراهين وموازين العلوم ومعرفة الحدود وكل روح مجرد لطيف حاكم على الطبيعة هو بين البشرية اقرانه ضخم الرتبة يطيع ولا يطيع ويتبع ولا يتبع الغالب عليه التفكر والتذكر والدخول في الامور الواضحة ليتفكر فهو المجهول الذي لا يعرف والنكرة التي لا تعرف جمع لهذا القطب بين القوتين القوة العلمية والقوة العملية فهو صنع لا تفوته صنعة بالفطرة وله في كل علم ذوق الهي من العلوم المنطقية والرياضية والطبيعية والالهية وكل اصناف هذه العلوم عنده علوم الهية ما اخذها الا عن الله سبحانه وما راها سوى الحق ولا يراى لها دلالة الا على الحق وكل علم او مسالة من ذلك العلم له آية ودلالة على الله تعالى لا يعرف دلالته على غيره لاستغراقه في الله عز وجل كانه مجذوب مراد لم يكن تعمل فيما هو فيه بل

كان ما كان ولكل ذكر نتيجة لا يكون لذكر آخر وإذا عرض الإنسان على
نفسه الأذكار الإلهية فلا يقبل منها إلا ما يعطيه استعداده فأول فتح له في
الذكر قبوله له ثم لا يزال يواظب عليه مع الأنفاس فلا يخرج منه نفس في
يقظة ولا في نوم إلا به لاستهتاره فيه وبعض ما ينتجه لا إله إلا الله من العلم الإلهي
له ست وثلثون وجهاً يعطي كل وجه ما لا يعطيه الوجه الآخر فكن من القوم حيث كانوا
ولا تكن دونهم فتشقى فهم عباد الله صدقاً عرفوا من العلم كل رقي ثم قال رحمه الله
في الفصل السادس من الباب الثاني وخمسمائة في معرفة حال كل قطب كان منزله
لا تخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم وأنتم تعلمون الآية واعلم بأن الله سبحانه قد
أعطاك أمانة أخرى لتردها إليه كما أعطاك أمانة لتوصلها إلى غيرك لا بردها
إليه كالرسالة فإن الله تعالى يقول يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وأما
ما ترده إليه عز وجل من الأمانات فهو كل علم آتاك من العلوم التي إذا ظهرت
بها في العموم ضل به من لا يسمعه منك بسمع الحق فإذا حصل لك مثل هذا العلم
وحصل من كان الحق سمعه وبصره وجميع قواه وليس لهذا العلم فأده إليه
فإنه ما يسمعه منك إلا بسمع الحق والحق على الحقيقة هو الذي سمع فرددت
الأمانة إليه تعالى وهو الذي أعطاكها وحصلت لهذا الشخص الذي الحق سمعه
فائدة لم يكن يعلمها وكذلك من خان الله في أهل الله فقد خان الله عز وجل
كل أمر بيدك أمرك الله عز وجل فيه أن ترده إليه فلم تفعل فذلك من خيانة الله
سبحانه وأما خيانة من خان الله رسول صلى الله عليه وسلم فهي فيما أعطاك الله
عز وجل من الآداب أن تعامل به رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذه المعاملة هي
عين الأداء الأمانة إليه صلى الله عليه وسلم فإذا لم تتأدب معه صلى الله عليه وسلم
فما أديت أمانته إليه ومن خيانتك رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك ما

سألك فيه من المودة في قرابته وأهل بيته فإنه وأهل بيته على السواء في مودتنا فيهم
فمن كره أهل بيته فقد كرهه فإنه صلى الله عليه وسلم واحد من أهل البيت ولا
يتبعض حب أهل البيت فإن الحب ما تعلق إلا بالأهل لا بواحد بعينه فاعرف
قدر أهل البيت فمن خان أهل البيت فقد خان رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولقد أخبرني الثقة عندي بمكة قال كنت أكره ما يفعله الشرفاء بمكة في الناس
فرأيت فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنها وهي معرضة عني
فسلمت عليها وسألتها عن إعراضها فقالت إنك تقع في الشرفاء فقلت
لها يا سيدتي ألا ترين ما يفعلون فقالت أليس هم بني فقلت لها تبت
فأقبلت علي واستيقظت فلا تعدل بأهل البيت خلقاً فأهل البيت هم أهل الشهادة
فبغضهم من الإنسان خسر حقيقي وحبهم عبادة ومن خيانتك رسول الله
صلى الله عليه وسلم المفاضلة بين الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين
مع علمنا بأن الله عز وجل فضل بعضهم على بعض كما قال سبحانه ولقد
فضلنا بعض النبيين على بعض الآية وقال عز من قائل تلك الرسل فضلنا
بعضهم على بعض الآية فله سبحانه أن يفضل بين عباده بما شاء وليس لنا
ذلك فإنا لا نعلم ذلك إلا بإعلامه عز وجل فإن ذلك راجع إلى ما في
نفس الحق سبحانه منهم ولا يعلم أحد ما في نفس الحق سبحانه كما قال عيسى عليه
الصلوة والسلام تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك إنك أنت علام
الغيوب ولا دخول ههنا للآراء النظرية والتحكم وقد نهى النبي صلى الله عليه
وسلم أن نفضل بين الأنبياء عليهم الصلوة والسلام وأن نفضله صلى الله
عليه وسلم عليهم إلا بإعلامه أيضاً وعن يونس عليه الصلوة والسلام وغيره
فمن فضل من غير إعلام الله عز وجل فقد خان رسول الله صلى الله عليه وسلم

ونتعدى ما حده رسول الله صلى الله عليه وسلم واما خيانة الامانات فيتناولها
قوله صلى الله عليه وسلم لا تعطوا الحكمة غير اهلها فتظلموها ولا تمنعوها اهلها فتظلموهم
والخيانة ظلم فالحكمة امانة وخيانتها ان يعطيها غير اهلها وانت تعلم انه غير اهلها
فرفع الله تعالى الحرج عمن لا يعلم الا انه سبحانه امره ان يتعرض لتحصيل العلم بالمامور
فلا عذر له في التخلف عن ذلك فما خان فيه قبل حصول العلم وهو متمهل في
حصول العلم ودعاه الوقت الى ذلك التصرف الخاص المسمى خيانة فانه غير
مواخذ بتلك الخيانة ولا بالتفريط فانه في التمهل لتحصيل العلم والوقت حكم
بما وقع به التصرف فمن كان له هذا الذكر فانه يحصل له العصمة من الخيانة و
يطلعه الله سبحانه على العلم بالاهلية في كل امانة بعناية هذا الذكر والله تعالى يقول الحق
وهو يهدي السبيل انى خصصت بذلك بعلمه الانا والذي في الشرع تتبعه
هو النبي رسول الله خبر فتى بالله تتبعه فيما ليشرعه ثم قال رحمه الله في الفصل السادس
الباب الثامن والخمسون وخمسمائة في معرفة السبب الذي منعني ان اذكر فيه
بقية الاقطاب من زماننا هذا الى يوم القيامة اعلم وفقنا الله سبحانه واياك
ان الكتب الموضوعة لا تبرح الى ان يرث الله الارض ومن عليها وفي كل زمان لا
بد من وقوف اهل ذلك الزمان عليها ولا بد في كل زمان من وجود قطب عليه يكون
مدار ذلك الزمان فاذا سميناه وعيناه فقد يكون اهل زمانه يعرفونه بالاسم و
العين ولا يعرفون رتبته فان الولاية اخفاها الله تعالى في خلقه فربما لا يكون ذلك
القطب عندهم في نفوسهم بتلك المنزلة التي هو عليها في نفس الامر فاذا سمعوا
كتابي هذا بذكره ادتهم الى الوقوع فيه فينزع نور الايمان من قلوبهم كما قال اويس
رحمه الله واكون انا السبب في مقت الله عز وجل اياهم فتركت ذكر شخص معين
علامة محمد صلى الله عليه وسلم وما انا في قلوب الناس ولا في نفس الامر ولا عند

نفسي بمنزلة من يجب عليهم الايمان بي وبما جئت به ولا كلفني الله عز وجل اظهار
مثل هذا فاكون عاصيا بتركه ولا هذه المسالة بمنزلة قوله تعالى وقل الحق من ربكم
فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر وبسط الرحمة على الكافة اولى من اختصاصها
في حقنا وقد فعل مثل هذا الامام القشيري رحمه الله في رسالته حيث ذكر
اوايل الرجال في اول الرسالة وما ذكر فيهم الحلاج رحمه الله للخلاف الذي وقع فيه
حتى لا يتطرق التهمة لمن وقع ذكره من الرجال في رسالته ثم انه ساق عقيدة
الحلاج رحمه الله في التوحيد في صدر الرسالة ليزيل بذلك ما في نفس بعض الناس
منه من سوء الطريقة والله تعالى يقول الحق وهو يهدي السبيل ثم لكل مقام سبب ظاهر
او باطن لا بد من كونه فصن وجود العقل عن فكره تجد وجود الحق في صونه ثم قال
رحمه الله في الفصل السادس في المقامات الباب السادس والخمسون و
خمسمائة في معرفة حال قطب كان منزله تبارك الذي بيده الملك وهو من اشياخنا
درج رحمه الله سنة تسع وثمانين وخمسمائة كان هذا الشخص والمقام لشيخنا ابي
مدين رحمه الله وكان يقول ابدا سورتي من القرآن تبارك الذي بيده الملك
وهي مختصة بالامام الواحد من الامامين وله الزيادة دايما في الدنيا والاخرة
فاذا كثرت تضاعف على الذاكر ما ينعم الله تعالى به على عبده والناس على
مراتب مختلفة ويكون زيادتهم على حسب انتهم ما هم فيه فمن كان من اهل
المعاني كانت زيادته من المعاني ومن كان من اهل الحس كانت زيادته من
الحس قد علم كل اناس مشربهم فلو اعطي في المزيد خلاف ما يعطيه مرتبته
لم يقم به راسا فينسب الى سوء الادب واذا وافق رتبته وقع به الفرح و
القبول وزاد في الشكر فيضاعف له المزيد ثم قال رحمه الله في الفصل السادس
الباب السابع والخمسون وخمسمائة في معرفة ختم الاولياء على الاطلاق اعلم

وفقنا الله سبحانه واياكم ان الله تع من كرامة محمد صلى الله عليه وسلم على
ربه عز وجل ان جعل من امته رسلا ثم انه اختص من بين الرسل رسولا
رفعه الله عز وجل ثم ينزل وليا خاتم الاولياء في آخر الزمان يحكم بشرع محمد
صلى الله عليه وسلم في امته وليس يختم الا ولاية الرسل والانبياء عليهم
الصلوة والسلام وختم الولاية المحمدي يختم ولاية الاولياء ليتميز المراتب
بين ولاية الولي وولاية الرسل فاذا نزل وليا فان خاتم الاولياء يكون ختما
لولاية عيسى عليه الصلوة والسلام من حيث ما هو من هذه الامة وعيسى
يتقدمه بالزمان خاتم ولاية الاولياء ثم قال رحمه الله في الفصل السادس
الباب الثامن والخمسون وخمسماية في معرفة الاسماء التي لرب العزة
جل ذكره ما يجوز ان يطلق به اللفظ عليه وما لا يجوز ثم قال رحمه الله في
الفصل السادس الباب التاسع والخمسون وخمسماية في معرفة اسرار
وحقايق من منازل مختلفة وهذا الباب هو كالمختصر لابواب هذا الكتاب
لكل باب فيه قولنا ومن ذلك ثم قال رحمه الله في آخر الفصل السادس
الباب الموفي ستين وخمسماية في وصية حكمية شرعية الهية ينتفع بها المريد
السالك والواصل ومن وقف عليها ان شاء الله عز وجل وهذا آخر ابواب
هذا الكتاب وهذا الباب وبعض الباب الذي قبله في الوقر الاخير
وهو الوقر الثاني عشر من الرسالة المسماة بالفتوحات المكية واول هذه
الرسالة قوله رحمه الله الحمد لله الذي اوجد الاشياء عن عدم وعدمه واوقف
وجودها على توجه كلمة وقوله عن عدم وعدمه وعدم العدم وجود فالكون موجود
له سبحانه بعلمه لسبق علمه به ولا قدم للكون في قدم ازلية ذاته لان علمه
سبحانه ليس محلا للكون ولا هو حال فيه واذا تحققت هذا فان شئت قلت

عن عدم وان شئت قلت عن وجود فقد اعلمتك بالامر على ما هو عليه و
الله سبحانه يقول الحق وهو يهدي السبيل وقال الشيخ الامام العالم العارف
ركن الحق والدين علاء الدولة احمد بن محمد بن احمد السمناني رحمه الله في بعض
رسايله سنح في خاطري بين العشائين وقت اشتغالي بالذكر ان اصحاب
الطريقة قد قلوا وان كانوا قليلين في كل زمان كما جاء في القرآن وقليل ما هم
وارباب الاباحة قد كثروا وقلت المبالاة بالحلال والحرام في اللباس
والطعام فيجب عليك ان تكتب مختصرا في تبيين المقامات المائة التي سلكها
السالكون من اهل الطريقة في البداية والوسط والنهاية وتعين فيه درجات
المبتدي والمتوسط والمنتهي ليكون تذكرة لارباب الطريقة وتبصرة لاصحاب
الحقيقة ويمكن به التميز بين السالك الصادق والمدعي الكاذب وان لم اكن من
اهل السلوك ولست اهلا لان ابين مقاماتهم واعين درجاتهم ولكن اذا اخطأ
الغيضة من الاسد تاسد فيها الثعلب فما التفت الى ما خطر بالي لاشتغالي
بالذكر ومطامني عن الكتابة وسامني عن الاصحاب لتقصيرهم في فهم ما كتبت
لاجلهم وقد كانت مولفاتي التي جمعت لهم اكثر من المائة من المطول والموجز
حتى اشتغلت نهار تلك الليلة بوردي من قراءة القرآن وختمت القراءة بحمد الله
سبحانه ومنته وابتدأت بالقراءة حتى وصلت الى الانفال وسجدت في آخر الاعراف
فوردت علي اشارة في اثناء السجود بامتثال الخاطر الذي تجلى بين العشائين
كما ذكرت فالزمت نفسي ان اكتب بتوفيق الله تع مختصرا في تبيين المقامات
وتعيين الدرجات مما يسمح به الوقت ويلهمني فيه الحق ان شاء الله عز وجل على
الترتيب الذي سلكته من البداية الى النهاية والله عز وجل الموفق للصواب
والملهم لذوي الالباب جعلني الله سبحانه من متبعيهم في جميع الابواب

فاعلم ايها الطالب اني اكتب المقامات المائة على الترتيب الذي
كنت سلكت عليه ثم اتوبها اربع ابواب الباب الاول في
الدرجات التي تحصل للسالك المبتدي في بداية كل مقام من المقامات
المائة والباب الثاني في الدرجات التي تحصل للساير المتوسط في وسط
كل مقام من المقامات المائة والباب الثالث في الدرجات التي تحصل
للطاير المنتهي في نهاية كل مقام من المقامات المائة والباب الرابع في قطب
الدرجات وهو الدرجة العاشرة التي تدور عليها الدرجات التسع وهي
الدرجة المخصوصة بالقطب الساير السالك الذي سلك المقامات المائة مبتديا
ومتوسطا ومنتهيا بالسلوك والسير والطير ثم جذب بالجذبات الالوهية
الى عالم اللاهوت وجعل وارثا لخاتم الانبياء عليه الصلوة والسلام وخليفة
في امته وللمبتدي يحصل في سلوكه في بداية كل مقام من المقامات ثلاث
درجات وللمتوسط ايضا يحصل في سلوكه في نهاية كل مقام من المقامات
ثلاث درجات وربما يتفق للمبتدي ان يسلك المقامات باسرها
في درجة البداية وكان غافلا عن الوسط والنهاية وربما يتفق للساير الطاير ان
يطير بعد السلوك والسير البدايات والاوساط الى عشرين مقامات
من نهايات المقامات ثم يجذب منها بجذبة جلية الى مقام القطب وهو
غافل عن باقي المقامات وهولاء لا يصلحون للتربية والمشيخة وان كانوا بالغين
مبلغ الرجال واصلين الى كعبة الوصال لان الشيخ المربي هو الذي سلك
المقامات باسرها سلوكا وسيرا وطيرا في البدايات والاوساط والنهايات
اولا ثم شرف بالجذبة او شرف بالجذبة اولا ثم رد الى عالم الشهادة ووفق
للسلوك والسير والطير والجذبة ثانيا وكلاهما كاملان مكملان واقفان على المهالك

وسطه

339

في المسالك فالمقامات مائة والدرجات الف لان في كل مقام يحصل
للمبتدي والمتوسط والمنتهي والقطب عشر درجات ثلاثة للمبتدي و
ثلاثة للمتوسط وثلاثة للمنتهي وواحدة وهي قطب الدرجات وعاشرها مخصوص
بالقطب واعلم ان العبور على هذه المقامات والوصول الى هذه الدرجات
لا يمكن الا بتصحيح البدايات ولو حصل لاحد على سبيل الندرة درجة من الدرجات
في مقام من المقامات من غير تصحيح البدايات لا يحكم عليه لانه من النوادر
ولا حكم على النادر فالواجب على المبتدي ان يعتزل الناس كلهم خيرهم و
شريرهم الا الشيخ المسلك وحرام على المتوسط صحبة اخوان السوء وصحبة
اصحاب القلوب تجوز له والمنتهي مرخص مختار في الخلطة والعزلة والقطب مامور
بالصحبة ولا يجوز له العزلة البتة ولو اقتصر على صحبة ثلاثة انفس يكون معزولا
وان قل عنهم يعاتب معاتبة عظيمة ولولا سوق كتاب الله عز وجل لانزل
من مرتبته وحط عن درجته لاجل ملالته عنهم لان الله تعالى يريد ان يزرع بواسطته
في قلوبهم القابلة المعارف المقصودة من ايجاد الموجودات وبقاء العالم
واعلم ان البشرية لا تزول عن القطب وكيف يمكن زوالها وقد قال الله تعالى
في محكم كتابه لحبيبه صلى الله عليه وسلم قل انما انا بشر مثلكم وفي مرضه الاخر ما
فات عنه صلى الله عليه وسلم صلوة مفروضة قال الله تعالى واعبد ربك حتى ياتيك
اليقين والمراد من اليقين ههنا الموت بالاتفاق وكيف يتصور زوال
البشرية مع وجود الاكل والشرب والنفس ولكن تنكسر بالموت الاختياري شهوة
النفس ويضعف قوتها حتى يشاهد ما في الغيب في النوم اولا ثم في الغيبة
ثانيا وهي عبارة عن حالة تحصل بين النوم واليقظة ثم في الواقعة ثالثا و
هي عبارة عن حالة تطرا فيها على الشخص في يقظته ما كان غيبا عن الحاضرين

متصوفه آنرا واقعه خوانند وگاه بود که در حال
حضور بی آنکه غایب شوند این معنی دست دهد
و آنرا مکاشفه خوانند و واقعه با نوم در اکثر احوال
مشابه و مناسبست و از جمله واقعات بعضی
صادق باشد و بعضی کاذب چون منامات
اما مکاشفه هرگز کاذب نبود چه مکاشفه عبارت
از شعور روح بمطالعه مغیبات در حال تجرد
از غواشی بدن و در بیشتر وقایع و منامات
نفس با روح مشارک باشد و در بعضی مستقل
و صدق صفت روح است و کذب صفت
نفس پس مکاشفات همه صادق باشد و واقعات
و منامات بعضی صادق و بعضی کاذب و بیان
این سخن آنست که هر یکی از واقعه و منام منقسم
میشود بسه قسم قسم اول کشف مجرد و آن چنان
بود که کسی بدیده روح مجرد از خیال صورت حالی
ببیند که هنوز در حجاب غیب بود در خواب ببیند یا در
واقعه و بعد از آن همچنانکه دیده باشد بر منهاج در عالم
شهادت واقع شود و درین قسم کذب صورت
نه بندد اصلا که روح درین کشف بمشاهده منفرد
بود و کذب از روح منتفی است و این کشف
بعد از دلالت شواهد اخبار عقلا دلیلست برآنکه
ارواح را بعد از مفارقت اجساد شعور بجزئیات
این عالم از مبصرات و مسموعات و غیر آن حاصل

الجالسين معه ومع هذا فهذه المشاهدة بالنسبة الى مشاهدة تحصل عند الموت
كالمشاهدة التي حصلت عند الغيبة بالنسبة الى ما يشاهد في الواقعة والمشاهدة
التي حصلت عند الموت بالنسبة الى مشاهدة تحصل في القيامة كالمشاهدة التي
حصلت في النوم بالنسبة الى ما يشاهد في الغيبة والمشاهدة التي حصلت في
القيامة بالنسبة الى مشاهدة تحصل في الجنة كالمشاهدة التي حصلت للنائم بالنسبة
الى ما يشاهده اليقظان الخبير وقد ذكر النبي صلى الله عليه وسلم هذه الدرجات
الاربع التي بنيت عليها الابواب الاربعة في الحديث الصحيح المشهور في
سؤال جبرئيل عليه السلام عن الاسلام والايمان والاحسان وعن الساعة
وفي هذا الحديث فوايد كثيرة واشارات جمة في الطريقة لاهل السلوك
منها ان علم الساعة لا ينكشف الا في المقام المحمود الذي قال الله تع لحبيبه
صلى الله عليه وسلم في كلامه فتهجد به نافلة لك عسى ان يبعثك ربك مقاما
محمودا وقال صلى الله عليه وسلم انا والساعة كهاتين ومنها ان علم امارات
الساعة مختص بالقطب الذي هو قريب في المرتبة من صاحب المقام
المحمود ولا يفطن لهذه الاشارات الا السالك السائر الطائر المجذوب
المحبوب ومن هذه الاشارات في قوله صلى الله عليه وسلم ان تلد الامة
ربتها اي تلد النفس اللطيفة الانابية الكاملة المستحقة للمرآتية ومن هذه الاشارات
ان رؤية الملائكة ليست من قبيل الخيالات لان الصحابة رضي الله عنهم
اجمعين باجمعهم رأوا صورة جبرئيل عليه السلام على هيئة واحدة وزي واحد
وفي ترجمة العوارف ادراک روح در مکاشفه یا متعلق بود بچیزی که در عالم
غیب باشد یا متعلق بچیزی که در عالم شهادت بود و مکاشفه در حال بیداری
بود و خواب و واقعه در حال غیبت از محسوسات اما قسم اول از مکاشفه

340

متعلق بچیزی بود که در عالم غیب باشد یا ظهورش در عالم شهادت
ممکن نباشد چون بهشت و دوزخ و عرش و کرسی و لوح و قلم
یا ممکن بود بصورت ذاتی چون وقایع ممکنة ضروریة الحصول که هنوز
صورت آن از عالم غیب بشهادت نیامده باشد یا بصورت
عارضی چون ملایکه و ارواح مجرده که ظهور ایشان در عالم شهادت
جز بصورتی عارضی نبود چنانکه جبرئیل علیه السلام هرگاه که بحضرت
رسالت صلی الله علیه وسلم آمدی و تمثل بصورت بشری کردی گاه
بصورت دحیه کلبی آمدی رضی الله عنه و گاه بصورت شخصی اعرابی
و آن صورت نتیجه قوت متخیله بودی و الا بحسب اختلاف احوال هر کسی او
را بصفتی دیگر دیدی و همه صحابه صورت او را در حدیث سؤال از اسلام
و ایمان همبران صفت دیدند که امیر المومنین عمر رضی الله عنه او را بران
صورت مشاهده کرد و تمثل ارواح مجرده در حالت مفارقت از بدن
یا در حالت تعلق بقالب بصورت بشری صورتی عارضیست و ظهور
صورت ذاتی ایشان جز در عالم غیب محال و این تمثل نوعی از قوت
تصرف روحانیاتست در عالم صور که بهر صورت که خواهند از صور
بشری تمثل کنند چنانکه در خبر صحیح است ان في الجنة لسوقا ما فيها شراء ولا
بيع الا الصور من الرجال والنساء فاذا اشتهى الرجل صورة دخل فيها و
تصدیق قول مشایخ که مرتبه ایست از مراتب سلوک که صاحب آن مرتبه
تواند که خود را در هر زی که خواهد بنماید بنا برین می باید کرد و اما قسم دوم از مکاشفه
که ادراک روح در آن متعلق بود بچیزی که در عالم شهادت بود چون تمثال او دیدن
رسول الله صلی الله علیه وسلم مسجد اقصی را در مکه وقتی که از معراج باز آمده بود

تصرف

[illegible]

قصهٔ سواج حکایت کرد و کفار منکر شدند و گفتند اگر راست میگوئی
بگوی که ستون مسجد اقصی چنداست در حال مکاشف شد و حجاب
برخاست ستونها را تمام بشمرد و خبر صدق باز داد و همچنین قصهٔ
امیر المؤمنین عمر رضی الله عنه بر سر منبر در مدینه در اثنای خطبه و گفتن او یا
ساریة الجبل الجبل یا ساریه و لشکر که بنهاوند فرستاده بود مکاشف
شد و دید که عدو بر ایشان کمین کرده است ساریه رضی الله بشنود و
بر کوه رفتند و ظفر یافتند و مانند این نیز از مشایخ رحمهم الله منقولست
ثم قال الشیخ علاء الدولة رحمه الله ایضا اقبل نصیحتی واسمع وصیتی واجتهد في
طلب معالی الدرجات الیوم الذی معک الآلات والادوات لاکتساب
الکمالات والاختیار الموهبی ولا تکن مقصرا في حقک لئلا تعذب بحرقة الفوت
التی هی اشد العقوبات ومن یکتسب بهذه الآلات والادوات الدرکات
فکیف یتوقع الدرجات والمقامات ولا تحسب ان الآخرة منفصلة عن
الدنیا لئلا تغلط وتقع في تیه الحسبان وتیقن بوجود الآخرة في الحال و قربها
منک بحیث هی اقرب الیک من شراک نعلیک کما اخبر به الصادق
المصدوق صلوات الله وسلامه علیه فاذا شاهدت الآخرة في الحال یسهل
علیک الاجتهاد في السلوک ولا یمکن للشیطان ان یغویک في الدنیا بعدها
ولکن ینبغی بعد سلطان النفس والهوی ونطلب منک النفس مشتهیاتها ولا
یقدر مع بقیة سلطانهما ان تؤدی حق مقام الاخلاص کما هو حقه فاذا تممت
نفس الرحمن والنفس و امت الحیاة وصلت الی عالم الوحدة الصرفة وصرت
آمنا في حرم الوحدة من الهوی وکل هذا ممکن حصوله في الدنیا واعلم ان
الوصول الی الحق سبحانه وتعالی بالکشوف والشهود والذوق ممکن في الدنیا

الذوق ح

بالموت الاختیاری واعلاها الوصول ثم الکشوف اوله والشهود وسطه والذوق
آخره والکشوف تبقی في القیامة والشهود تبقی في الجنان والذوق یبقی معک الی
حضرة السلطان ولا ینفک عنک ابدا واعلم ان الدرجات في المقامات
الالهیة غیر منحصرة لان الله تعالی خلق الخلق بحیث لا یوجد اثنان علی صفة واحدة منذ
خلق آدم علیه الصلوة والسلام الی القیامة ولا في مرتبة واحدة الا وقد یتمیز عن
صاحبه بشیء من التفاوت في خلقه وخلقه وفي هذا اسرار جمة تدل علی احدیة الذات
و وحدانیة الصفات وعلی انه لیس کمثله شیء في الدارین وهذا السر هو السر المکنون
الذی نهینا عن افشائه کما نهینا عن الکبائر کذا قاله الجنید رحمه الله واعلم ان
المقامات ایضا غیر منحصرة في النهایة لان المقامات متشعبة عن الصفات و
الصفات وان کانوا التسعة وتسعون او الف ولکن الصفات غیر منحصرة لانها
غیر متناهیة والالف الذی اشاروا الیه بقدر وجدانهم وما یعلم جنود ربک الا هو
وقال عز من قائل لنبیه صلی الله علیه وسلم قل لو کان البحر مدادا لکلمات ربی لنفد
البحر قبل ان تنفد کلمات ربی ولو جئنا بمثله مددا ولا تظنن ان الآخرة فوق
السما او تحت الارض او بینک وبینها مسافة مکانیة ومدة زمانیة لئلا یبطل
توجهک الی قبلة التوحید وزن اعمالک واقوالک في کل حالة عین بالموازین الثلاث
التی ذکرها الشیخ ابو طالب المکی قدس الله تعالی روحه في قوت القلوب وهی
میزان لم وکیف ولمن وسل نفسک اولا عن النیة وثانیا عن العلم وثالثا عن الاخلاص
فاذا اجابتک وعلمت ان العمل لله عز وجل فامضه والا فانته عنه ولا یمکن
الاطلاع علی هذه الموازین الا بمراقبة دائمة مع وجود صحة القلب ولا یمکن المراقبة
وحصول الصحة للقلب الا بمداومة الذکر القوی الخفی بشرط النفی والاثبات ولا
یمکن المداومة علی الذکر الا بتجرید النظر عن الدنیا ولا یمکن تجرید النظر عن الدنیا

الاكثرة ذكر الموت وارجو من الله الروف الرحيم ان يخص برحمته الواسعة
وفضله العميم ولدي وقرة عيني اقر الله تع عينه بجماله وزرقه الفقر المحمود الذي
يثمر الاستغنا عن غير الحق عز وجل ليرشد الخلق الى طريق الحق ويحق بالحق
وما ذلك على الله سبحانه بعزيز وقال بعض كبار العارفين رحمهم الله في بيان
معرفة منزل الملامتية وهذا مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر الصديق
رضي الله عنه وممن تحقق به من الشيوخ ابو يزيد البسطامي رحمه الله وكان سلمان
الفارسي رضي الله عنه من اجلهم قدرا ويتضمن هذا المنزل من العلوم علم كشف
الانسان ما في نفس الملك وعلم الاخرة المعجلة والدنيا المؤجلة فالملامتية هم
الطبقة العليا وسادات الطريقة المثلى وهم ارفع الرجال حازوا جميع المنازل
وراوا ان الله سبحانه قد احتجب عن الخلق في الدنيا فاحتجبوا عن الخلق لحجاب
سيدهم فهم من خلف الحجاب لا يشهدون في الخلق سوى سيدهم فاذا كان
في الدار الاخرة وتجلى الحق سبحانه ظهروا لظهور سيدهم سبحانه لا يتميزون
عن المومنين بحالة زائدة يعرفون بها يمشون في الاسواق ويتكلمون مع الناس
لا يبصر احد من خلق الله واحدا منهم يتميز عن العامة بشيء زائد على عمل مفروض
او سنة معتادة في العامة قد انفردوا مع الله سبحانه راسخين لا يتزلزلون عن
عبوديتهم مع الله سبحانه طرفة عين لا يعرفون للرياسة طعما لاستيلاء الربوبية
على قلوبهم وذلتهم تحتها قد اعلمهم الله سبحانه بالمواطن وما يستحقه من الاعمال و
الاحوال وهم يعاملون كل موطن بما يستحقه وقد مر هذا وبعض ما ذكر من اوصافهم
في مناقب امير المومنين عثمان بن عفان رضي الله عنه وصحابه از مهاجر و انصار
رضي الله تع عنهم اجمعين ائمه اولياء الله اند و پیشروان ایشان در معامله و قدوه
ایشان در انفاس و احوال از پس انبیا صلوات الله وسلامه علیهم اجمعین و تمام

342

قال الشيخ الامام العارف ابو عبد الرحمن محمد بن الحسين بن محمد بن موسى
السلمي النيسابوري صاحب كتاب الطبقات رحمه الله في رسالته في بعض
اوصاف هؤلاء السادات واخلاقهم واحوالهم رحمهم الله زين الله تع بواطنهم
بانواع الكرامات وغار الحق سبحانه عليهم ان يجعلهم مكشوفين للخلق وهذا من اسنى
الاحوال ان لا يوثر الباطن على الظاهر وهذا اشبه بحال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لما رفع الى المحل الاعلى من القرب والدنو وكان قاب قوسين او ادنى
رجع الى الخلق وتكلم معهم في الاحوال الظاهرة ولم يوثر من حال الدنو والقربة
على ظاهره شيء وحال الصوفية وهم الذين يظهر عليهم انوار اسرارهم شبيه بحال
موسى عليه الصلوة والسلام لم يطق احد النظر الى وجهه بعد ما كلمه الله تع
ومن اصول اهل الملامة ما قيل هم قوم لم يكن لهم في الظاهر مراآت للخلق ولا
لهم في باطنهم دعوى مع الله سبحانه وسرهم الذي بينهم وبين الله عز وجل لا يطلع
عليه افئدتهم ولا قلوبهم ومن اصولهم اظهار مقام التفرقة للخلق والتحقق بعين الجمع
مع الحق سبحانه ومن اصولهم قضاء الحقوق وترك اقتضاء الحقوق ومن اصولهم
ان الغفلة هي التي اطلقت للخلق النظر الى افعالهم واحوالهم ومن اصولهم
ترك الانتصار للنفس والانتقام لها وبذل النفس لمن يهينها وممن تحقق بمقامهم
ابو حفص الحداد النيسابوري رحمه الله كان اذا دخل البيت يلبس المرقعة و
الصوف وغير ذلك من ثياب القوم واذا خرج الى الناس خرج اليهم
بزي اهل السوق ومن اصولهم انهم اذا راوا لانفسهم اجابة دعوة خافوا او حشوا
وقالوا هذا مكر واستدراج ومن اصولهم في الفراسة ان الانسان يجب ان
يتقي من فراسة المومنين فيه ولا يدعي لنفسه فراسة لان النبي صلى الله عليه وسلم
يقول اتقوا فراسة المومن ومن يتقي فراسة الغير فيه كيف يدعي لنفسه فراسة

حشوا

وقالوا يجب ان تظهر الغنا والاستغنا ايام حياتك فاذا مت اظهر فقرك
بيتك بعد موتك ومن اصولهم مخالفة النفس في جميع الاحوال وقال ابو يزيد البسطامي
رحمه الله وهو ممن تحقق بمقاماتهم من المشايخ رحمهم الله الخلق يظنون ان الطريق
الى الله سبحانه اشهر من الشمس وابين منها وانما سوالي منه عز وجل ان يفتح علي
من الطريق اليه ولو بمقدار راس ابرة وكذلك كانت سادات مشايخهم
رحمهم كلما كان حالهم مع الله تع اصح واعلى كانوا اكثر تواضعا واشد ازدراء باحوالهم
(الله)
وانفسهم وقال بعض كبراء العارفين رحمهم الله في حال قطب سيره لا اله الا الله
قال الله تع فاعلم انه لا اله الا الله اعلم ان الجيم هو الذي يلازمه العبد من الذكر
كان ما كان ولكل ذكر نتيجة لا تكون لذكر آخر واذا عرض الانسان على نفسه
الاذكار الالهية فلا يقبل منها الا ما يعطيه استعداده فاول فتح له في
الذكر قبوله له ثم لا يزال يواظب عليه مع الانفاس فلا يخرج منه نفس في
يقظة ولا نوم الا به لاستعداده فيه وبعض ما ينتجه لا اله الا الله من العلم الالهي
له ست وثلثون وجها يعطي كل وجه ما لا يعطيه الآخر كن من القوم حيث كانوا
ولا تكن دونهم فتشقى منهم عباد الله صدقا ارقوا من العلى كل مرقى وقال بعض كبراء
(ايضا)
العارفين رحمهم الله ومن الاولياء الذاكرون الله كثيرا والذاكرات رضي الله تع
عنهم تولاهم الله سبحانه بالهام الذكر ليذكروه فيذكرهم وهذا يتعلق بالاسم
الآخر فانه تع فاذكروني اذكركم وكل مقام الذي يتاخر عن مقام كوني
(قال)
فهو من الاسم الآخر فالامر يتردد بين الاسمين الالهيين الاول والآخر
وعين العبد مظهر لحكم هذين الاسمين فلولا الاعتماد على عين العبد ما ظهر سلطان
هذين الاسمين فالذاكر اعلى المقامات كلها والذاكر هو الرجل الذي له الدرجة على
غيره من اهل المقامات والفقير على الحقيقة من افتقر الى الاغنيا من المخلوقين

343

ولم يحجب المظهر عن صفة الحق سبحانه وهكذا كل صفة علوية لا ينبغي الا لله عز وجل
ويكون مظهرها في المخلوقين فان العلماء بالله سبحانه يذلون تحت سلطانها
فاذا رايت عارفا يزعم انه عارف ونراه انه يتعزز على ابناء الدنيا
لما يرى فيهم من العزة والجبروت فاعلم انه غير عارف ولا صاحب ذوق
وهذا لا يصلح الا للذاكرين الله كثيرا والذاكرات اي في كل حال هذا
معنى الكثير وفي كتاب كشف المحجوب و در حقيقت دوستی هیچ چیز
خوشتر از ملامت نیست زیرا دوست را بر دل دوست اثر
باشد و اغیار را بر دل دوست خطر نباشد و مخصوص اند این طایفه
از ثقلین باختیار ملامت از برای سلامت دل تا حدیث خلق
بر دل نگذرد و دل از رد و قبول خلق فارغ باشد و ملامت مشرب
اولیا است چنانکه همه خلق بقبول خلق خرم باشند ایشان برد
خلق خرم باشند ملامت غذای دوستان حقست زیرا در آن آثار
قبول است و علامت قربست این سخنان و زیادت بر این گذشته
بود اما درین محل بعضی از آن سخنان که باوصاف کبراء مشایخ طریقت
از اهل ملامت قدس الله تع ارواحهم که طبقه علیا و سادات طریقت
اند تعلق داشت مکرر شد اعد ذکر نعمان لنا ان ذکره
هو المسک ما کررته یتضوع تا بافسوس بپایان نرود عمر عزیز
همه شب ذکر تو میرفت و مکرر میشد و مقصود ازین تکرار شروع در
بیان بعضی از مناقب و شمایل حضرت خواجگان قدس الله تع
ارواحهم که علی الحقیقه خواجگان راه بندگی و کاملان طریق عبودیت اند
و نظر بصیرت ایشان مستفاد از نور اعداست و هر که فواید این راه
(عالم)

از کمترین خادمان آن مخدومان ابکر ذوم راین صدیقانرا معتقد باشند امیند
بود کمحبت ومتابعت ایشان مرآیینه بمقصود برسید زوش این
عزیزان روش رسول الله صلی الله علیه وسلم وروش صحابهٔ اوست
رضوان الله تع علیهم اجمعین وازبدعت ومخالفت سنت متراست
روش ایشان نه رنگ تعطیل دارد ونه بوی تشبیه بلکه محض بود هاان
ونور معرفت واعتقاد اهل سنت وجماعت وراه محققان وعارفان
است وازهوای نفس ومتابعت شیطان وطریق اهل فتنه وبطلان
وتقلید مقلدان درامانست اعنی خلفا ومشایخ خاندان خواجه جهان
آن شیخ علی الاطلاق وآن قطب باستحقاق آن مطلع انوار وآن منبع
اسراران مکاشف بحقایق ومعانی حضرت خواجه عبد الخالق غجدوانی
قدس الله تع روحه روش ایشان درطریق محبت است ومقبول همه فرق اند
علی الدوام درراه صدق وصفا ومتابعت شرع وسنت مصطفی صلی
الله علیه وسلم ومجانبت ومخالفت بدعت وسوا کوشیده اند وروش
پاک خودرا ازنظر اغیار پوشیده نقلست که روزی از ایام عاشورا جمعیت
انبوه درخدمت خواجه نشسته بودند وایشان درمعرفت سخن می گفتند
ناگاه جوانی درآمد برصورت زاهدان خرقه دربر وسجاده برکتف ودر
گوشهٔ بنشست حضرت خواجه باو نظر نکردند بعد ازساعتی آن جوان که
برصورت زاهدان درآمد بود برخاست وگفت حضرت رسول الله صلی
الله علیه وسلم فرموده اند که اتقوا فراسة المؤمن فانه ینظر بنور الله عز وجل سر
این حدیث چیست خواجه رحمه الله فرمودند که سر این حدیث آنست که زنار
ببری وایمان آوری آن جوان گفت که نعوذ بالله بعد که مرا زنار باشد خواجه

بجادهم اشارت فرمود برخاست وخرقه ازسران جوان برکشید
درزیر خرقه زناری پیدا شد آن جوان نترسا درحال زنار را قطع کرد
کرد وایمان آورد خواجه رحمه الله فرمود ندای یاران بیایید تا ما نیز بموافقت
این نوعهد زنارها را قطع کنیم وایمان آریم چنانکه او زنار ظاهر را قطع کرد ما نیز
زنار باطن را که عجب عبارت از انست بربریم تا چنانکه او آمرزیده شد
ما نیز آمرزیده شویم حالتی عجب بریاران ظاهر شد ودر قدمهای خواجه میر فتند
وتجدید توبت میکردند نقلست که درویشی درنظر خواجه رحمه الله میگفت
اگر خداوند تع مرا مخیر گرداند میان بهشت ودوزخ دوزخ اختیار کنم چرا که
همه عمر خود بمراد نفس خود نرفته ام ودران حالت بهشت مراد نفس
من بوده ودوزخ مراد حق سبحانه خواجه رحمه الله این سخن را رد کردند و
فرمودند که بنده را با اختیار چکار هر کجا گویند رویم وهر کجا گویند باشیم باشیم
بندگی اینست نه آنکه تو میگویی آن درویش گفت شیطانرا بر روندگان راه
هیچ دست باشد خواجه رحمه الله فرمودند رونده که بسر حد فنای نفس
نرسیده باشد چون درخشم شود شیطان بروی دست یابد اما آن
رونده که بفنای نفس رسیده باشد اورا خشم نبود غیرت بود و
کجا غیرت بود شیطان از انجا گریزد وهمچنین صفت آنکس راسلم شود
که روی براه حق دارد وکتاب خدای عز وجل را بدست راست
گیرد وسنت رسول را صلی الله علیه وسلم بدست چپ ودرمیان این
دو روشنایی راه را سلوک کند نقلست که مسافری از راه دور بحضرت
خواجه رحمه الله آمده بود ناگاه جوانی خوب صورت پیش حضرت خواجه
رحمه الله درآمد ودعایی درخواست خواجه رحمه الله دعا فرمودند آن جوان

از پیش ایشان ناپیدا شد آن مسافر که از راه دور آمده بود پرسید که این
جوان چه کس بود که از شما دعا درخواست کرد و چون شما دعا فرمودید ناپیدا شد
خواجه رحمه الله فرمودند آن جوان فرشته بود که مقام او در آسمان
چهارم بود بسبب تقصیری که از وی در وجود آمده بود حق تعالی او را از مقام
خود دور کرده بود و باسمان دنیا فرستاده بود با فرشتگان دیگر گفت
چکار کنم که حق تعالی مرا باز بهمان مقام رساند فرشتگان او را باینجا نشان
دادند بان نشان آمد و از ما دعا درخواست ما نیز دعا کنیم حق تعالی دعاء ما
در حق او اجابت فرمود و او را بمقام خود باز رسانید آن مسافر گفت که
خواجه مرا بدعا ایمان مدد کنید تا باشد که ازین دام کید شیطان ایمان
بسلامت بریم خواجه رحمه الله فرمودند که وعده اینست که بعد از ادا فرض
فرایض هر کس بر دعا که گوید مستجاب شود تو بر کار باش و ما را بعد از ادا فرایض
بدعا یاد کن تا ما نیز ترا یاد کنیم باشد که درین میان اثر اجابت ظاهر
شود هم در حق تو و هم در حق ما و قد وقع فی کلام بعض کبار العارفین رحمهم الله
فی معرفة منزل الملامتیة ان الملامتیة اصحاب العلم الصحیح و هم الطبقة
العلیا و سادات الطریقة المثلی و یتضمن هذا المنزل من العلوم علم کشف
الانسان ما فی نفس الملک و لهم الید البیضاء فی علم المواطن و احکامها و هم ارفع
الرجال حازوا جمیع المنازل و هم لا یتمیزون عن احد فالشریعة کلها احوال
الملامتیة الی غیر ذلک من احوالهم والله سبحانه یقول الحق و هو یهدی السبیل
و قد ذکر فی الرسالة القدسیة البهائیة بالفارسیة قدس الله سر صاحبها سلسلة
المشایخ رحمهم الله و دران رساله مذکور و مسطور است که سلسلهٔ مشایخ خاندان
خواجگان بشیخ ابو یزید بسطامی قدس الله روحه و باز بسلمان فارسی

و باز بابو بکر

و باز بابو بکر صدیق رضی الله عنهم می پیوندد و هم من سادات اهل الملامة
پس آنچه مذکور شد از احوال اهل ملامت بیان احوال خاندان خواجگان
قدس الله تعالی ارواحهم باشد والله سبحانه الملهم للصواب و الیه المرجع والمآب
و فی کلام الشیخ العارف ابی علی الفضل بن محمد بن علی الفارمدی الطوسی
روح الله تعالی روحه و فارمد من قری طوس و کان الشیخ ابو علی لسان خراسان
و شیخها و کان وفاته سنة نیف و سبعین و اربعمائة قال فی تفسیر قوله سبحانه قل
ان کنتم تحبون الله فاتبعونی الآیة در تفسیر این آیة آورده اند که حضرت رسول الله
صلی الله علیه و سلم شب معراج جمعی از معصومان ملأ اعلی را دید که می گفتند محمد
محمد و در آسمانها هیچ کس از ایشان مقدم تر ندید پرسید که یا جبریل این
چه قوم اند گفت یا نبی الله اشراف مقدسان آسمان اند چنانکه اهل بیت
تو علویان و اشراف زمین اند این فرشتگان علویان و اشراف آسمان اند
گفت یا جبریل این تخصیص بچه یافتند گفت بانکه ورد ایشان نام تو آمد
یا نبی الله چنان نیست که امت او همین شما یید و بس بلکه امت آسمان و زمین
در متابعت او مباهی کرده اند در معارفست بروایت امیر المومنین علی
رضوان الله تعالی علیه که فرمود وقتی مصطفی صلی الله علیه و سلم در خانه بود مرا گفت
یا علی خذ بالباب فان الملائکة عندی و یاخذون منی یا علی بر بین در نشین
و کس را مگذار که امروز نوبت فرشتگان آسمان است امیر المومنین علی
رضی الله عنه گفت فوج فوج از ملایکه می آمدند و آن روز مهتر صلی الله علیه و سلم
ایشانرا ارشاد میکرد در دین و میرفتند یکبار جمعی بیامدند و من آواز ایشان
می شنیدم چنان گمان بردم که سیصد و سی فرشته اند چون باز گشتند از رسول
صلی الله علیه و سلم سوال کردم که این جمع که اکنون رفتند سیصد و سی فرشته

بو ذند یا نبی الله فرمود صلی الله علیه وسلم بلی و بم عرفت ذلک چنین است

که تو میکوییی ذچه دانستی کفتم سمعت ثلثمائة وثلثین صوتا فعلمت انهم ثلثمائة

ثلثون پس سیصد و سی آواز شنیدم که هیچ یکدیگر نمانست دانستم که سیصد

و سی تن اند مصطفی صلی الله علیه وسلم دست بر سینهٔ علی رضی الله عنه نهاد

و فرمود زادک الله ایمانا و علما یا علی خدای عزوجل حقایق ایمان و قوت علم

تو زیادت کرداناد متابعت آن مهتر صلی الله علیه وسلم بدین اسانی

یا ه نیست که تو فرا کرفته نکم و فا و متابعت او بشرط بر بند یا زحمت خویش از

پیش اهل صفت آسمان و زمین بردار تا از کاملی تو نرنجند جدتی بیاید

که در وی منزل نبوذ قصد درست باید که در وی توقف نبوذ صدری باید

دی ه که در تفرقهٔ بی صبری نبوذ این مرسه باید که جمع شوذ تا آنکس را در حجرهٔ متابعت

مصطفی صلی الله علیه وسلم با داب نبوت پرورش دهند و بر مایدهٔ

قرآنش بنشانند که القرآن مادبة الله عزوجل قوت جان اهل حقایق ازین

مادبه است مر حرفی از حروف قرآن خزینه نا متناهیست و کسی که غرایب

قرآن راه یافت کدورت این نهاد که مرکز آفاتست بتواند کشید و تو انکر

معنی شد و هر که از دریای قرآن سیراب نشد تشنه کرد که از آن تشنکی هرکز

بیرون نیاید صاحب کدورت شوذ تا کی ایذا آن رسول مبارک و این کدورت

از پیش او بر کیرد تا او بصفای اندوه خویش و باد در طلب خویش تا ابد بر مایدهٔ

مرکه الطاف قرآن مسلم فرو نشیند بر دلی که ماوای عشق گشت همه ابواب سعادت

بر ساحت آن دل کشاده شد چون دو پستی مرک در دل قرار کیرد همه دواعی هوا

دواعی عبادت شوذ و دل را از آفات جز اندیشهٔ مرک نکاه ندارد من جعل

الهموم هما واحدا کفاه الله تع هموم الدنیا والآخرة اکر دانی که خدای عزوجل را

346

با تو عهدیست جان بر میان بند تا عهد بپایان بری که وفای عهد دیکران

ترا دست نکیرد از افسانهٔ دیکران شنیدن جز درد دل نیاید اکر دلی

داری کرد دل خویش کرد و صلی الله علی سیدنا محمد و آله و اصحابه اجمعین

و علی من تبعهم الی یوم الدین وسلم تسلیما کثیرا کثیرا

لقد تم بحمد الله و حسن توفیقه هذا الکتاب المسمی بفصل الخطاب

من مولفات حضرة قطب العارفین انسان عیون المحققین وارث

علوم الانبیاء والمرسلین قدوة اهل الله صفوة اصحاب الانتباه سید

ارباب الطریقة موضح رموز الحقیقة الخواجه شمس الحق والدین محمد بن محمد بن

محمود الحافظی البخاری المعروف بخواجه پارسا قدس الله تع روحه و نور ضریحه

فی یوم الجمعة لاحد عشر یوما خلت من جمادی الاول

حجة سبع و ثمانین و ثمانمائة و کاتبه العبد الفقیر

المحتاج الی رحمة الله تع و شفاعة نبیه صلعم

اسحق بن مسلم بن محمود الطالبی وفقه

الله لما یحب و یرضاه و جعل اخراه

خیرا من اولاه و غفر له

و لوالدیه و لجمیع

المومنین

تم

بعنت المقابله من اوله الی الختم

بحمد الله بقدر الوسع والامکان

یا ناظرا فیه سل بالله مرحمة علی المصنف و استغفر لصاحبه

واطلب لنفسک من خیر تریدبها من بعد ذلک غفرانا لکاتبه

آمین

هذه الرسالة ايضا من املا حضرة المقدسة الفارسائية قدس سره
باسمه سبحانه

ثم ان هذا الفقير يقول تذكرة للاصحاب وتبصرة للاحباب ان شيخنا و
سيدنا ومولانا المذكور قطب الاقطاب الداعي الى الله عز وجل العزيز
الوهاب الى آخر القابه الشريفة والعبارة تتقاصر عن كنه فضايله المنيفة
وهو المعروف بنقشبند وكان رحمه الله يسمي نفسه بذلك كثيرا ابلغ الله تع
روحه المقدس منا التحية والتسليم واعلى درجته في جنات عدن و
وجنات النعيم قد شرفني والحمد لله عز وجل على ذلك مرارا جهارا و
اسرارا في صحته ومرضه اولا وآخرا باطنا وظاهرا في الحضر والسفر
بكلمات القدسية الفايضة من قلبه على لسانه المنور في غيبتي وحضوري
تكميلا لبهجتي وسروري مشهدا على ذلك من حضره من الاصحاب و
والاحباب فمن تلك الكلمات القدسية ما قاله بالفارسية مخاطبا
لهذا الضعيف تكميلا للتشريف بحضور خواص اصحابه رحمهم الله حقي و
واماني كه از خلفا خاندان خواجگان قدس الله تع ارواحهم وطيب
اشباحهم باين ضعيف رسيده است وآنچه درين راه كسب كرده ام
آن امانت را بشما سپرديم چنانكه برادر ديني مولانا عارف رحمه الله نيز
سپرد قبول مي بايد كرد وآن امانت را بخلق حق سبحانه مي بايد رسانيد
واين فقير حقير تواضع نمود وقبول كرد وبالغ في هذا التشريف لهذا الضعيف
مبالغات لا تحضر في الآن الفاظها ثم نظر بنظر البصيرة الى ساير
الخواص من اصحابه وتشرف كلا بكلماته ونظراته على حسب ما اقتضاه
الوقت والحال وكرر هذا التشريف وقرر في مرضه الاخير بالنسبة الى هذا

الفقير عند غيبتي بمحضر من خلص الاصحاب والاحباب ومن تشريفاته
روح الله تع روحه في حق هذا الفقير مقصود از ظهور ما وجود اوست
او را بهر دو طريق جذبه وسلوك تربيت كرده ام اگر مشغول
ميشوند جهاني ازو منور ميگردد ودر محلي ديگر صفت برزخ بنظر موهبت
او را كرامت فرمودند وقصه برزخ رضي الله عنه مع حقايقها مذكورة
في قوت القلوب ودر محلي ديگر بنظر موهبت او را نفس بخشيدند
تا هرچه گويد آن شود ودر محلي ديگر فرمودند هرچه او ميگويد حق تع آن
مي كند حديث صحيح ان من عباد الله من لو اقسم على الله لابره ميگويم گوي
او نميگويد ودر محلي ديگر ذكر خفيه فرمودند واو را اجازت دادند بعمل
بر موجب آنچه دانند از حقايق ودقايق آداب طريقت وتعليم آن الى غير
ذلك من التشريفات التي لا تعد ولا تحصى وترجى بركاتها في الدين والدنيا
وهذا الفقير الحقير مع انه معترف ظاهرا وباطنا بالقصور والتقصير ذكر هذه
التشريفات لا فخرا ولا رياء ولا اعجابا بالنفس اعاذنا الله عز وجل من جميع ذلك
ولكن تيمنا وتحصنا وتبصرة وتذكرة لنفسي وللاخوان في الدين وحمدا لله
تع على آلائه وشكرا له سبحانه على نعمائه فقي الحديث النبوي صلى الله عليه و
سلم التحدث بالنعم شكر وتركه كفر ثم توسلا الى الله عز وجل بالانفاس
القدسية الصادرة من اوليائه وسادات عبيده الذين اليهم الملجا
وبهم الغياث وامتثالا بقدر الوسع والامكان لاشارتهم الشريفة والله
سبحانه المستعان وقد تشرف ايضا باجازته واشاراته الشريفة روح الله
تع روحه هذا الفقير بصحبة الجمع الكثير من الكبرا والعرفا من خلص اصحابه
وخواص احبابه روح الله تع ارواحهم وطيب اشباحهم واستفاد

اور انفس ح

بقدر طاقته من كل منهم بحمد الله سبحانه لطايف المعارف ودقايق
الحقايق في مجالساتهم ومحاوراتهم والله سبحانه الموفق والمعين

نقلته من خط نقل من خط شيخ زاده

فقرأيني وهو كاتب لحضرة الخواجه

ولە ايضاً قدس الله روحه

باسمه سبحانه

جائني سيد الطايفة الجنيد قدس الله تعالى روحه في ضحوة يوم السبت
التاسع عشر من ذي الحجة سنة اثنتين وعشرين وثمانمائة عند انصرافنا من
مكة المباركة زادها الله تعالى تكريما وبركات ونحن نسير مع الركب وانا بين
النوم واليقظة فقال رضي الله عنه في زيارته وبشارته القصد مقبول
فحفظت هذه الكلمة وسررت بها ثم استيقظت من الحالة الواقعة
بين النوم واليقظة الحمد لله سبحانه على ذلك واعلم ان هذه الكلمة الواحدة
من قدس الله تعالى سره كلمة جامعة تامة وفيها بشارة عظيمة شاملة عامة وهي من
جوامع الخيرات كلها وشرحها يطول ولكن نقول لكل من عرض لهم من اولادنا
وايضا اذا عرض لنا ولجميع اصدقائنا واصحابنا واحبابنا الحاضرين والغايبين
خصوصا وعموما فينبغي ان يفهم لبشارة عظيمة لنا في الامور الماضية والآتية اذ
قصدنا في هذه المشاعر العظام مرات مصالح الدين والدنيا والعاجل والآجل
لنفوسنا واولادنا واصدقائنا واصحابنا الحاضرين والغايبين وكذلك
نقصد ايضاً في اوقات عيشنا كلها وقصدنا جميعه مقبول بهذه البشارة المقدسة

الحمد لله سبحانه حمدا كثيرا يوافي نعمه
ويكافي مزيده

348

ولە ايضاً روح الله تعالى روحه

بسم الله الرحمن الرحيم وبفيض فضله نستعين حمد وثنای بی حد ومنتها
وشكر وسپاس بی اندازه وقیاس حضرت پادشاهی را جل ذكره كه طالبان
وصال وشناسان جمال او را دليل وجود هم وجود اوست وبرهان شهود
هم شهود اوست **بيت** تو بدو بشناس او را نی بخود
راه از وخیزد بدو نی از خرد تلطفت باولیائك فعرفوك و
صلوات متعاليات وتسليمات متواليات حضرت سيدی را كه
جمع انبیا را پیشوای بحق و همه اصفیا را راه نمای مطلق است **بيت**
خواجه كونين وسلطان همه آفتاب جان وایمان همه
و بر آل واصحاب وخلفا واحباب او و بر محبان ومتابعان ایشان
اجمعين الی يوم الدين **اما بعد** این كلمه چندست از انفاس
نفیسه والفاظ متبركه حضرت علیه صدر مسند ارشاد وهدایت
جامع نعوت وخصایص ولایت ملاذ زمان قطب اهل حقیقت
وعرفان مظهر صفات ربانی مورد اخلاق سبحانی آنكه **بيت**

گشت بی كبر وریا و كینه نور قدسی را از خش آیینه
وان لقای وی جواب هر سوال مشكل از وی حل شده بی قیل وقال
وعلى تعين واصفيه لحسنه يفنى الزمان وفيه لم يوصف
اردت له مدحا فما من فضيلة تامنت الا جل عنها وقلت

اعنی حضرة قدوة العارفین انسان عیون المحققین وارث الانبیاء
والمرسلین شیخنا وسیدنا شیخ بهاء الحق والدین محمد بن محمد البخاری المعروف
بنقشبند قدس الله تعالى روحه وطیب مشهده ونور ضریحه ونفعنا

بمحبته والاقتدا بسیرته وشمه ایست از لطایف معارف که در خلال
اقوال در مجالس صحبت علی الدوام فی اللیالی والایام بر زبان مبارک
ایشان میگذرانیدند و بندهٔ ضعیف محمد بن محمد حافظی بخاری وفقه
الله لما یحب ویرضاه بعضی ازان کلمات قدسیه را از سر صدق
ارادت بنیت تیمن واسترشاد در قلم می آورد و اکنون بامر و اشارت
اعزهٔ دوستان متعنا الله بلقائهم وادام برکة بقائهم حرفی چند ازان
انفاس برای تبرک واستیناس در قید کتابت در آورد تا جون
طالبان صادق ومحبان ومخلصان محقق باستماع این کلمات انتفاع
گیرند چنان بود که گویا شرف مجلس صحبت ایشانرا دریافته اند واز
ایشان سخن شنیده اند ذکر احوال ومقامات شریفه وکرامات وآثار
عجیبه که از مبدأ تا منتها بر ایشان گذشته است واکثر من ان یعد
ویحصی است اگرچه درین وقت فوتی درخورست وپسندیده آنست
تا از نسمات احوال ریاض عجیبه ایشان شمه بمشام جان طالبان صادق
برسد ودلها وجانها را ازان استرواحی باشد وبر موجب عند
ذکر الصالحین تنزل الرحمة در ذکر آن امید وصول بفضل رحمت الهی و
نزول فیض نامتناهی باشد اما درین وقت بدین مقدار اختصار
افتاد و خود سخنان این طایفه از ذوق وحالست نه از حفظ وقال
چنانکه اهل بصیرت گفته اند فقه الله الاکبر وبرهانه الاظهرست و یقینی که
اهل بصیرت را از تامل در سخنان این طایفه حاصل آید اقوی واعلی بود
از یقینی که از مشاهدهٔ خوارق عادات باشد واز اینجا گفته اند بیت

موجب ایمان نباشد معجزات • بوی جنسیت کند جذب صفات

ع

معجزات

349

معجزات از بهر قهر دشمنست • بوی جنسیت پی دل بردنست

وچون سخن این طایفه از تجلی کلام الهی بود صفت آن سخن را کاهی
در بیان عنوان آورد و یکی از کبرا میگوید که الحمد لله الذی جعل الانسان
الکامل معلم الملک وادار نشر نفسا وشوبها بانفاسه الفلک وباین سمه
بعضی از منکران قرآنرا اساطیر الاولین خواندند یضل به کثیرا ویهدی
به کثیرا پس سخنان این طایفه کنیل مصر ماء للمحبوبین وبلاء علی المحجوبین بیت

منکرش افسانه بخواند افسانه است • وانکه دید بش نقد خود مردانه است
آب نیلست و بقبطی خون نمود • قوم موسی را نه خون بود آب بود
دشمن این حرف این دم در نظر • شد ممثل سرنگون اندر سقر
گر تو مرد راز جویی راز جوی • جان فشان وخون گری ویار جوی

بقدر تصفیه دل از علایق وشواغل وبر مقدار تامل بسیار در سخنان
ایشان فهم معانی ظاهره بکّم فهم معانی حقیقیه گردد وجمال حقیقت فهم روی
نماید باآنکه سخن این طایفه که از عالم علم وراثت وعیانست نه از علم
دراست وبیان آن طوریست که هرچند از آن طور بلسان علم و
عبارت یا بلسان ذوق واشارت سخن گفتند بحقیقت شرح آن
باکسی که بدان نرسیده است نتوانستند ما قدروا الله حق قدره وما ازا
حیانهم غیر مستترة فان الاعراب عنه لغیر ذایقه ممتنع والاظهار لغیر
واجده اخفا ومقصود گوینده آن جز تنبیهی وتشویقی بیش نبود زیرا که
این نوع سخن طلب طالبانرا قوت دهد وهمت ایشانرا قوی
گردانند و اگر کسی را در بر پنداری بود در هم شکنند تا فضل دیگران
وافلاس خود ببیند سخن بعضی از مشایخ است لا تزن الخلق بمیزا

نک

وزن نتوان کرد بمیزان الصدق تغنیت لتعلم فضلهم وافلاسک شیخ شهید
شیخ مجد الدین بغدادی قدس الله روحه دعا میکرد و می فرمود الهی کار
تو بعلت نیست مرا ازین قوم گردان یا از نظارگیان این قوم
گردان که قسمی دیگر طاقت ندارم بیت

گر نیم مرغان ره را همنفس ° ذکر ایشان کرده ام اینم نه بس
گر نیم زایشان از ایشان گفته ام ° خوش دلم کین قصه از جان گفته ام

و شیخ امام عارف ربانی ابو یعقوب یوسف بن ایوب همدانی
را پرسیدند که چون این طایفه روی در نقاب آرند چکنیم تا بسلامت
مانیم فرمود هر روز از سخن ایشان بخوانید و یکی از صدیقان میفرمود که باید گفتنی
که سخن او گویند تا من بشنوم یا من گویم و او می شنود اگر در جنت گفت و گوی
او نباشد مرا با جنت چکار اقتبا پس جذبات مواجید از انفاس
طیبه ایشان توان کرد و من احسن قولا ممن دعا الی الله و عمل صالحا بیت

گر ندارم از شکر جز نام بهر ° این بسی بهتر که اندر کام زهر
آخرم زان کاروان گردی رسد ° قسم من زان رفتگان دردی رسد
نطقها نسبت باو قشرست لیک ° پیش دیگر فهمها مغزست نیک
آسمان نسبت بعرش آمد فرود ° ورنه بس عالیست پیش خاک تود

و این کلمات قدسیه اگرچه قصیرة المبانیست کثیرة المعانیست
والقلیل یدل علی الکثیر والجرعة تنبئ عن البحر الغدیر و قدوة الاکابر
شیخ بزرگوار شیخ ابو عبد الرحمن سلمی نیشابوری قدس الله روحه که مصنف
حقایق تفسیر و صاحب کتاب طبقات مشایخ اند قدس الله
ارواحهم در کتاب طبقات از هر یکی از آن کبار مقدار بیست سخن

ماید

کما بیش ایراد فرموده اند و همان مقدار را در نظر اولی الابصار و اهل بینش
و اعتبار دال بر سیرت و طریقت و علم و حال آن بزرگ گردانیده
و دران چند سخن بیان بعضی از علوم و معارف ایشان که اساس
سیر و سلوک بر آنست کرده و لنا فیه اسوة حسنة فی تقلیل الکلام
مع الدلالة علی المرام و حاصل اکثر بیت در نیابد حال پخته هیچ خام
پس سخن کوتاه باید والسلام و اگر این کلمات قدسیه را در بعضی
از مواضع احتیاج باندک شرحی افتد اولیتر آن بود که آن شرح
استعانت و استمداد از کلمات مشایخ و انفاس نفیسه اهل الله
باشد فان کلام المشایخ یفسر بعضه بعضا و در میان دو سخن شرح
مشروح دایره در خط کشیده شود تا فصلی باشد مبنی از وصل زیرا که بیت

جمله معشوقست و عاشق پرده ° زنده معشوقست و عاشق مرده

و این ضعیف در خود نمی دید که باین معنی اقدام نماید اما بحکم اشارة
شریفه قدوة اهل الله صفوة اصحاب الانتباه سند ارباب
الطریقة موضح رموز اهل الحقیقة اسوة طلاب الیقین خواجه علاء الحق
والدین محمد بن محمد البخاری المشهور بعطار اطال الله مدة حیاته و افاض
علی المسترشدین انوار برکاته درین فرصت در املای این شروع
افتاد اگر مدد همت و نظر قبول ایشان باشد زیادت کرده بیت

این سخن را چون تو مبدا بوده ° گر فزون گردد تواش افزوده
دیده غیبست چو غیبست اوستاد ° کم مبادا از جهان این دید و داد
شرح تو حیفست با اهل جهان ° همچو راز عاشقان باید نهان
لیک گفتم وصف تو تا ره برند ° پیش از آن کز فوت آن حسرت خورند

ض

باشند که درین گفتن و نوشتن وجود این ضعیف درمیان نباشد و این
جمع و تالیف ببرکات دعوات صالحه صاحب نظران سبب مزیت
درجات قربت گردد و به سبحانه الحول والقوة فمن تلک الکلمات
القدسیة مسلمانی و انقیاد احکام و رعایت تقوی و عمل بعزیمت
و دور بودن از رخصتها بقدر قوت سمه نور و صفا و جمعیت و
واسطه وصول بدرجات ولایت بمنازل و مقامات شریفه
اولیا الله از پرورش این صفات میرسد آنچه حضرت خواجه ما
قدس الله روحه درین کلمات فرموده اند اشارت بآن نعمتی است
که ایشان را از حضرت خواجه بزرگ خواجه عبدالخالق غجدوانی قدس الله
روحه رسیده است در مشاهده و واقعه که حضرت خواجه ما را قدس الله
روحه واقع بوده است در مبادی جذبات و غلبات احوال ایشان
و این واقعه در ان مزار متبرک که در نواحی بخارا است و منسوبست
بخواجه محمد واسع رضی الله عنه که از کبار تبع تابعین اند و رسیدن ایشان ببلاد
ماوراالنهر بنقل صحیح ثابت شده است و امر حضرت خواجه
بزرگ مر خواجه ما را دران واقعه این بوده که قدم در عزیمت زنی و از رخصتها
دور باشی و متابعت سنت کنی و از بدعتها اجتناب نمایی و حضرت
خواجه ما قدس الله روحه علی الدوام در سلوک از سر تحقیق بآن امرها و
وصیتها عمل میکردند و بعنایت حق سبحانه نتیجه عمل بهر وصیتی را
در خود مطالعه می نمودند و بموجب انکه در واقعه مامور بودند بعمل بعزیمت
بذکر علانیه عمل نکردند و بواسطه عمل بآن وصیتها ترقی در احوال باطنی
خود مشاهده میکرده اند و شرح آن قصه و واقعه و سایر احوال عجیبه و

کرامات غریبه ایشان در مقامات ایشان مسطور است که بعضی از اعزه
اصحاب و خلص احباب متعنا الله ببقاهم و ایدهم و اوامهم بجمع و تالیف
آن تصدی نموده اند ان شاء الله عز و جل که علی اجمل الوجوه و اکملها تمام کرده
و بذکر و نشر ان مقامات گوشها و زبانهای محبان و مخلصان منور و معطر شود
حضرت خواجه ما را قدس الله روحه در طریقت نظر قبول بفرزندی از حضرت
شیخ طریقت خواجه محمد بابا سماسی است که ایشان از عزیزان خلفا
حضرت خواجه علی رامیتنی اند و ایشان از خلفا حضرت خواجه عبدالخالق
غجدوانی قدس الله ارواحهم و نسبت ارادت و صحبت و تعلم آداب
سلوک و تلقین ذکر بخدمت سید امیر کلال رحمه الله که از خلفا خواجه محمد بابا مذکور
اما نسبت تربیت حضرت خواجه ما قدس الله روحه در سلوک بحقیقت
از روحانیت خواجه بزرگ خواجه عبدالخالق غجدوانیست قدس الله روحه
چنانچه شمه از ان در بیان آمد و حضرت خواجه عبدالخالق از خلفا امام ربانی
شیخ ابو یعقوب یوسف بن ایوب همدانی اند و خواجه یوسف همدانی
را در تصوف انتساب بشیخ طریقت شیخ ابو علی فارمدی طوسیست که
از کبار مشایخ خراسان اند و حجة الاسلام امام محمد غزالی را تربیت در
علم باطن از ایشانست و شیخ علی فارمدی را در تصوف انتساب بدو
طرفست یکی بشیخ بزرگوار شیخ ابو القاسم گرگانی طوسیست که نسبت
سلسله مشایخ ایشان به سه واسطه بسید الطایفه شیخ جنید می پیوندد
و دیگر نسبت شیخ ابو علی فارمدی در تصوف بشیخ بزرگوار شیخ ابو الحسن
خرقانیست که پیشوای مشایخ و قطب زمان خویش بوده اند و چون
دران عهدهای گذشته صاحب دولتان حقیقی که کاملان راه و سالکان

طریق ایشان سند بسیار می بوده اند و در دورها از آن کمتر بل اعز من الکبریت
الاحمر گشته لاجرم وقت بودی که طالبان صادق بعد از آنکه در صحبت و
متابعت یکی از کبراء دین و مقتدایان اهل یقین مرغ روحانیت ایشان
از بیضهٔ تربیت بواسطهٔ تصرفات آن مقتدا بکلی بیرون آمده بودی
از بسی کاملان متحمل دیگر نظر تربیت و قبول یافتندی و بشرف صحبت و
سعادت خدمت ایشان رسیدندی و انوار علوم و معارف و
احوال از ایشان اقتباس کردندی و نسبت ایشان در تصوف و
علم باطن متعدد و متضاعف شدی و شیخ شهید شیخ مجد الدین
بغدادی قدس الله روحه اشارت باین معنی فرموده اند که در سند علم باطن
هرچند واسطه بیشتر آن اسناد عالی تر زیرا که مشایخ که مقتبسان انوار
حقیقت اند از مشکوة نبوة هرچند انوار بواطن ایشان را اجتماع بیشتر راه
بر طالب بواسطهٔ آن روشن‌تر که نور علی نور یهدی الله لنوره من یشاء و
از اینجاست که همه مشایخ را اتفاق است که معروف کرخی را قدس الله سره
که سلسلهٔ اکثر مشایخ بدو می پیوندد انتساب در علم باطن بدو طرفست
یکی بداود طائی است قدس الله سره که او را نسبت درین معنی بحبیب عجمی است
و او را بحسن بصری است رضی الله عنه و حسن بصری را رضی الله عنه بر
امیر المؤمنین علی کرم الله وجهه و ایشان را بحضرت رسالت صلی الله
علیه و سلم و دیگر معروف کرخی را انتساب درین علم بامام علی بن
موسی رضاست رضی الله عنهما و ایشان را به پدر خود امام موسی کاظم
و ایشان را به پدر خود امام جعفر صادق رضی الله عنهم و طریق ایشان [illegible]
ائمهٔ اهل بیت اباً عن جد رضوان الله علیهم اجمعین چنانکه مشهور است

352

و سلسلهٔ ائمهٔ اهل بیت را رضی الله عنهم در علم ظاهر و علم باطن علما و
کبرا امت رضی الله عنهم با نا لغتها و تفاوتها و تعظیمها ایشان سلسلة
الذهب نامند و شیخ ابو الحسن خرقانی را انتساب در تصوف بسلطان
العارفین شیخ ابویزید بسطامیست قدس الله روحه و تربیت ایشان در
سلوک از روحانیت شیخ ابایزیدست و ولادت شیخ ابو الحسن بعد از
وفات شیخ ابویزید بمدتیست و شیخ ابایزید را انتساب در تصوف
بامام جعفر صادقست رضی الله عنه و تربیت ایشان هم از روحانیت
امام جعفر صادقست رضی الله عنه و امام جعفرست رضی الله عنه و
امام جعفر را رضی الله عنه انتساب در علم باطن بدو طرفست یکی بپدر
خود امام محمد باقر رضی الله و امام محمد باقر را بپدر خود امام زین العابدین علی
بن الحسین رضی الله عنهم و امام زین العابدین را بپدر خود سید الشهدا
الحسین بن علی است رضی الله عنهم و سید الشهدا حسین بن علی را بپدر
خود امیر المؤمنین علی بن طالب کرم الله وجهه و امیر المؤمنین علی را بحضرت
رسالت سید المرسلین صلی الله علیه و سلم و دیگر امام جعفر را انتساب
در علم باطن بپدر مادر خود قاسم بن محمد بن ابی بکر صدیقست رضی الله
عنهم و قاسم بن محمد از کبار تابعین است و از فقهای سبعه که در میان
تابعین مشهور بوده اند و او را اسناد بعلم ظاهر و باطن و قاسم را رضی الله عنه انتساب
در علم باطن بسلمان فارسیست رضی الله عنه و سلمان را رضی الله عنه با وجود
دریافتن شرف صحبت رسول صلی الله علیه و سلم و تشریف سلمان منا
اهل البیت انتساب در علم باطن بابوبکر صدیق رضی الله عنه نیز بوده
بعد از انتساب بحضرت رسول علیه الصلوة و السلام و همچنین اهل

بنقل صحیح ثابت شده است که ولادت
شیخ ابویزید بعد از وفات ۹

تحقیق برآنند که امیر المومنین علی کرم الله وجهه بعد از حضرت
رسالت صلی الله علیه وسلم از آن خلفاء رسول که بر امیر المومنین علی مقدم
بودند هم بنسبت باطن تربیت یافته است و شیخ الطریقه شیخ
ابو طالب مکی قدس الله روحه در کتاب قوت القلوب فرموده
است که قطب الزمان در هر عصری الی قیام القیامة در رتبه و مقام
نایب مناب ابو بکر صدیق است رضی الله عنه و آن سه دیگر از
اوتاد که فروتر از قطب‌اند در هر زمانی نایب مناب آن سه خلیفه دیگرند
امیر المومنین عمر و عثمان و علی رضی الله عنهم اجمعین و بر مثل یقین و صفت
و حالت ایشانند و آن شش دیگر ازین صدیقان که صفت ایشان
اینست که بهم یقوم الارض و بهم یدفع البلاء عن اهل الارض و
بهم یرزقون و بهم یمطرون در هر زمانی نایب مناب شش دیگرند از
عشره مبشره رضوان الله علیهم اجمعین و حضرت رسالت صلی الله
علیه وسلم در اواخر حیات چند خطبه فرموده اند و در آن خطبه چنین فرموده اند
اما بعد فان الله عز و جل اتخذ صاحبکم خلیلا و لو کنت متخذا خلیلا
لاتخذت ابا بکر خلیلا و در حدیث دیگر فرموده است ان الله عز و
جل اتخذ ابرهیم خلیلا و موسی نجیا و اتخذنی حبیبا ثم قال و عزتی لاوثرن
حبیبی علی خلیلی و نجیی مضمون این دو حدیث آنست که اهل بصیرت
و ارباب تحقیق گفته اند خلت عبارتست از دو مقام یکی نهایت
مرتبه محبی و این معنی مرادست در حدیث دوم و دیگر نهایت درجات
و مراتب محبوبی و مراد این معنیست در حدیث اول و هیچکس را
با حضرت رسالت صلی الله علیه وسلم درین مرتبه شرکت نیست

ولفظ

ولفظ مقام محمود مشعر باین نهایت و باین درجه کمالست و اگر بود
اگر کسی را درین مقام خاص با من شرکت بودی ابو بکر بودی دلیلست بر
آنکه ابو بکر رضی الله عنه بحسب ولایت و علم باطن که علم بالله است اکمل
و افضل و اعلم و اعظم اولیاء امتست بلکه اکمل همه صدیقانست بعد از
پیغمبران و صدیق اکبر است و کبراء اهل بصیرت قدس الله ارواحهم
برین معنی اجماعست و این معنی بکلی دفع خیال کسی میکند که بر خلاف
این اعتقاد دارد و افضلیت او را تاویل کرده اند بر وجهی دیگر و از
آنچه مذکورست از احوال حضرت خواجه ما قدس الله روحه درین محل
و از بیان سلسله مشایخ ایشان قدس الله ارواحهم معلوم میگردد
که ایشان را طریقه اویسیان بوده است و بسیاری از مشایخ ایشان
که درین سلسله مذکورند اویسی بوده اند و معنی اویسی آنست که حضرت
شیخ طریقت شیخ عطار قدس الله روحه گفته اند قومی از اولیاء الله
عز و جل باشند که ایشان را مشایخ طریقت و کبراء حقیقت اویسیان
نامند و ایشان را در ظاهر حاجت به پیری نبوذ زیرا که ایشان را حضرت
نبوت صلی الله علیه وسلم در حجر عنایت خود پرورش میدهد
بی واسطه غیری چنانکه اویس را داد رضی الله عنه و این عظیم مقامی بود
بس عالی تا کرا اینجا رسانند و این دولت روی بکه نماید و ذلک فضل الله
یوتیه من یشاء والله ذو الفضل العظیم و بسیاری از مشایخ طریقت را در
اوان سلوک توجه باین مقام بوده است چنانکه شیخ بزرگوار شیخ
ابو القاسم کرکانی طوسی را که سلسله مشایخ حضرت ابو الجناب نجم
الکبرا با ایشان می پیوندد و از طبقه شیخ ابو سعید ابو الخیر و شیخ ابو الحسن

خرقانی قدس الله ارواحهم را در ابتدا ذکر این بوذی که کیفیت اویسی
اویس و در طریق سلوک ارواح مقدسه وسایط اند در وصول فیض
ربانی و تجلیات رحمانی اما طریق جذبه که طریق وجه خاص است و واسطه شیخ
در میان نبوذ و مقصود از ذکر لا اله الا الله توجه بوجه خاص است که
ضروری همه موجودات است و التجا و اعتصام بصفت قیومیت
و شیخ عطار قدس سره فرموده است بیت

پادشاها دل بخون آغشته ایم ٭ پای تا سر چون فلک سرگشته ایم
گفته ای من با شمایم روز و شب ٭ یکنفس خالی مباشید از طلب
چونکه با لطفت چنین همسایه ایم ٭ لطف تو خورشید و ما چون سایه ایم
چه بوذ ای معطی بی سرمایگان ٭ گر نگه داری حق همسایگان
رهبرم شو زانکه گمراه آمدم ٭ دولتم ده گرچه بیگاه آمدم
هر که در کوی تو دولت یار شد ٭ در تو گم گشت و ز خود بیزار شد
مبتلای خویش و حیران توام ٭ گر بدم گر نیک هم زان توام
بنشستم تو بینید و بستم بیقرار ٭ بو که در گیرد یکی از صد هزار

و منها چون سالک را بهر دو صفت جلال و جمال پرورش دهند
جلال او را جمال بوذ و جمال جلال باشد در استیلاء خوف رجا بوذ
و در غلبه رجا خوف باشد و در عین آن زمان که مظهر صفت جلال
گردد بصفت جمال توانذ نموذن آن نظر سلطان العارفین ابو یزید
قدس الله سره بر مرید ابو تراب نخشبی نظر جلال آمیخت تجلی ذات
و آن مرید بصفت ذات پرورش یافته بوذ و اگر بهر دو صفت
پرورش یافته بوذی او را قوت کشش نظر از سلطان العارفین

توجه
بوذه

354

بوذی و وجود بشریت او متلاشی نگشتی وقتی با محمد زاهد که در درویشی
صادق بوذ در صحرا بوذیم بکاری بیرون آمده و تیشها با ما بوذ
حالتی بدید آمد تیشها بگذاشتیم و روی در بیابان آوردیم و با یکدیگر
از هر نوع سخن میگفتیم تا بدانجا رسید که سخن در عبودیت و فدا می رفت
او گفت فدا تا چه غایت باشد گفتم تا غایتی که اگر درویش را گویند
ترا می باید مرد فی الحال بمیرد درین زمان گفتن صفتی در من بدید آمد که
روی با محمد زاهد کردم و گفتم بمیر در حال محمد زاهد بیفتاد و روح از بدن
وی بکلی مفارقت کرد و مدتی بدین صفت گذشت تن او بعد از
مفارقت روح بیفتاده بوذ و پشت بر زمین و روی در آسمان و پای
سوی قبله از چاشت تا نیم روز و آن روز هوا بغایت گرم بوذ و آفتاب
در برج میزان بوذ از آن صفت قوی مضطرب شدم و نیک متحیر
گشتم در نزدیکی آنجا سایه بوذ زمانی در آن سایه در آن حیرت نشستم و باز از
آنجا برخاستم نزد وی آمدم و در روی وی نگاه کردم رنگ روی او از
تاثیر هوا بسیاهی میسر ذ حیرت من زیادت شذ ناگاه در آن حیرت
الهامی بدل من رسید که بگوی محمد زنده شو سه بار این کلمه را بگفتم اثر
حیات در وی ظاهر شدن گرفت و در اعضای وی حرکتی پیدا آمد و در
همان ساعت زنده شذ و بحال اصلی باز آمد و بخدمت سید امیر کلال رفتم
و این قصه را بر ایشان عرضه میکردم چون در اثنای قصه گفتم که روح
از بدن او مفارقت کرد و من متحیر شدم امیر فرموذند ای فرزند
چرا در آن حالت حیرت نگفتی محمد زنده شو گفتم الهامی رسید تا چنین گفتم
و او بحال خوذ آمد اهل تحقیق گفته اند پرورش بهر دو صفت جلال و

جمال سالک را وقتی بوذ که بحقیقت محبت رسد و یکی از علامات رسیدن
بحقیقت محبت ذاتی سالک را آن بوذ که جهات صفات متقابله مجموع
همچو اعزاز و اذلال و ضر و نفع نزد سالک یکسان شوذ و نیز اهل
تحقیق گفته اند یعطی الحق سبحانه المحبوب من اولیائه فی الدنیا اول ما
یعطی اهل الجنة فی الآخرة و هو قوله کن فیکون و تلک الکلمة صورة الارادة
و در صفت این مقامات آنچه گفته اند بیت جون چنین خواهی خدا خواهد چنین
میدهد حق آرزوی متقین ۰ کان لله بوده در ما مضی
تا که کان الله پیش آمد جزا ۰ کمال معرفت و کمال ادب اقتضای آن کنند
که آن ولی محبوب ارادت خوذ را تابع ارادت حق کرده اند و ارادت
حق را تابع ارادت خوذ نسازند و بشناسند که آن حضرت تبعیت را
نشایذ و اگر این صفت از و ظهور کند بی اختیار وی باشد بیت
جون ولی راست قدرت از اله ۰ تیر جسته باز گرداند ز راه
و نیز گفته اند اولیاء الله در وقت ظهور مثل این صفت عیسوی المشهد باشند
یعنی این مرتبه زنده کردانیدن ایشان را بواسطه روحانیت عیسی علیه الصلوة
والسلام باشد سلطان العارفین ابو یزید قدس الله روحه مورچه در
در قدم مبارک او سپرده شد از کشته شدن آن مورچه متالم و متاثر
گشت الهامی بدل او رسید در آن مورچه دم در دمید و مورچه زنده
شد در آن حالت شیخ ابو یزید عیسوی المشهد بوذ و نیز گفته اند کاملان
اولیا را نصیبی تامست از نور حیات حقیقت که صفت ذاتیه فطرة
سلیمه انسانیه است ایشانند که بر طهارت فطرت شده و از ظلمات طبیعت
و صفات بشریت که تغیر کننده آن فطرتست خلاص یافته اند و جون

ایشان

ایشان از نور حیات حقیقت بهره تمام دارند بآن نور بر بواطن
و استعدادات و خواطر و نیات و اعمال و احوال مخفیه خلق مطلع
می شوند بطریق فراست و از مطالعه هیات و اوضاع بدن نیز این
معانی مخفیه را ادراک میکنند و دیگر هم بآن نور حیات حقیقیه که انوار
الهیست دلهای طالبان مستعد را زنده میکردانند و آن زنده کردانیدن
بحیات حقیقیه تر بیشترست از زنده کردانیدن بحیات حسیه و مظاهر حیات
حسی بیشتر کمترست و وقوع وی در میان اولیاء الله و عظیم ترست در نفوس

س

خلق و منها همه دو را فنا ذکیهای خلق از انست که خوذ را دور می اندازند
و باختیار بار بر خوذ زیاده میکنند و اگر نه قصور در فیض الهی نیست خدمت
امیر سید کلال تمثیل می نموذند و می فرموذند تا هم تعلقات دور نشوذ
کوزه وجود شایسته آن نگردد که خمدان تصرف در آرند و باز جون

اوراد چو

کوزه ها را در خمدان در آورند بعضی از خمدان درست بیرون می آیند و بعضی
شکسته و این نسبت ظهور ارادت ازلیست و با این همه آنرا که
شکسته بیرون آمده است فی الجمله هم امیدی هست که دیگر باره اورا
آرد سازند و باگلی دیگر یار کنند و باز دیگر بخمدان برند تا باشد که این
بار درست بیرون آید و فرموذند امیر در آخر حیات سه شبانروز روی
بقبله متوجه نشسته بوذند و با کس سخن نمی گفتند بعد از آن بسخن آمدند و
شکر گفتند و فرموذند مقصود ازین توجه آن بود که شناخته شوذ که
این در را بقبول باز میکنند یا بر د اولیاء الله را الحکم آیة لهم البشری فی
الحیوة الدنیا و فی الآخرة هم در دنیا در وقت رفتن از حق سبحانه بشارت
می بوذ بقبول و غفران و دیگر آنچه فرموذند همه دو را فنا ذکی الی آخره بنا

بر آنست که هرچند بنده را صفت اختیار و خواستهای طبیعی کم میگردد
وجود بشریت بیشتر نفی میشود و از آن نفی قربت بنده بحق سبحانه زیادت
میگردد زیرا که گفته اند **بیت** قرب حق دوری تست از بود خویش
بی زبان خود بنای سود خویش و بمقدار نفی اختیار بنده را با حضرت
الوهیت موافقت در تدبیر و تقدیر او بیشتر میشود و بمقام رضا
و سعادت رضی الله عنهم و رضوا عنه نزدیکتر میگردد و همواره بنده بواسطهٔ
ترک اختیارها و خواستهای گوناگون طبیعی و محو کردن آن صفات و
سیات بشریت از خود در درجات قربت ترقی می نماید تا چون
بدرجهٔ اعلای بی اختیاری برسد که او را بحقیقت هیچ خواستی نماند
آنگاه از حضیض بشریت بذروهٔ عبودیت ترقی تواند و شایستهٔ نموذج
آن تواند گشت که بتصرفات جذبات الوهیت او را بمرتبهٔ الفنا
فی الله و البقا به رسانند که اول درجات ولایت خاصست و منتهای
سیر الی الله است و مبدأ سیر فی الله است و عجایب این طور را
نهایت نیست و سلوک که سیر الی الله است غالبا بحکم سنت الهی
شرط این جذبه است نه آنکه علی القطع هر که ترک کند پا بدیار که سلوک کند
بمقصود برسد **بیت** نه هر صدف که فرو خورد قطرهٔ باران
درون سینهٔ او گشت جای دردانه صدف بباید و باران و بحر چندین سال
هنوز نیست مقرر که میشود یا نه **شعر** خلیلی قطاع الفیافی الی الحمی
کثیر و اما الواصلون قلیل غواصان اگرچه همی بنوذ
در هر صدفی دُر یتیمی نبوذ و این سیر فی الله را مقام وصول خوانند
و سیر الی الله سیر عاشقست بمعشوق و سیر فی الله سیر معشوقست در

عاشق و این سعادت بعد از فنای صفات بشریت و بی اختیاری
حقیقی میسر گردد چنانکه در هر دو عالم او را هیچ ارادتی و خواستی جز او نباشد
و باین بی اختیاری حقیقی بواسطهٔ بی اختیاری در تسلیم ولایت شیخ بود
تسلیم ارادت شیخ بزبان تسلیم احکام قضا و قدرست چون اینجا از
عهدهٔ تسلیم بیرون آید آنجا تسلیم تواند بود چون از عهدهٔ تسلیم در تصرف
ولایت بیرون آید تیغ غیرت از پیش جمال حقیقت بکشایند و صد وقا
بمقصود و مرید بمراد رسد و منها اثر توجه بروحانیت اویس قرنی را رضی الله
عنه انقطاع تام و تجرد کلی از علایق ظاهری و باطنی بود و هرگاه که توجه
بروحانیت قدوة الاولیا خواجه محمد علی حکیم ترمذی قدس الله روحه نموده
شدی اثر آن توجه بی صفتی محض بودی و هرچند در آن توجه سیر افتادی
هیچ اثری و گردی و صفتی مطالعه نمی افتاد و چون وجود در روحانیت در
انوار حقیقیه بی نهایت محو شود هرچند آدمی از خود وجودی طلبد و از بحر
سرمایهٔ ادراک است از خویشتن بگوید جز بی صفتی و بی نهایتی چیزی دیگر
نبیند این سخن را وقتی میفرمودند که از نهادی سلوک و احوال خود حکایت
میکردند و توجهات خود را با رواح طیبهٔ مشایخ کبار رضی الله عنهم و اثر ظهور
هر توجهی را در بیان می آوردند اولیاء الله مختلف اند بعضی بی صفت اند
و بی نشان و بعضی بصفت اند و بعضی از صفات نشان هنوز گشته
مثلا گویند ایشان اهل معرفت اند یا اهل معامله اند یا اهل محبت اند
یا اهل توحید اند و کمال حال و نهایت درجات اولیاء الله را در بی صفتی
و بی نشانی گفته اند بی صفتی اشارت بکشف ذاتیست که مقامی بس بلند
و درجهٔ بس شریفست و عبارت و اشارت از کنه آن مرتبه قاصرست

برتر از علم است وبیرون از عیان ٭ زانکه اندر هستی خود بی نشان
زو نشان جز بی نشانی کس نیافت ٭ چاره جز جان فشانی کس نیافت
گر عیان جویی نهان آنگه بود ٭ ور نهان جویی عیان آنگه بود
ور بهم جویی چو بیچون است او ٭ آن زمان از هر دو بیرون است او
هر چه خواهم گفت او زان برترست ٭ صد هزاران طور از جان برترست
عجز زان همراه شد با معرفت ٭ کونه در شرح آید ونی در صفت

وکمال این مرتبهٔ بی صفتی حضرت سید المرسلین راست صلی الله علیه و
علی آله واصحابه اجمعین ومهمه ابنیا واولیا علی حسب مراتبهم خوشه چینان
خرمن او بیند وباستمداد از باطن او در درجات این مرتبه ترقی می نمایند (مقدس)
ومقام محمود که مخصوص بحضرت اوست اشارت بکمال این مرتبه
است واز خواص مرتبهٔ بی صفتی آنست که صاحب این مرتبه از اهل
تمکین بود واز صحبت قلب بصحبت مقلب قلب پیوسته باشد و
بجمیع صفات واخلاق آلهی متصف ومتخلق باشد ومتصرف بود
بر احوال باطنی وبنا برین اورا ابو الوقت کویند واز صفتی بصفتی باختیار
خود انتقال نتواند نمودن واز بقایای وجود بشریت بتجلی صافی شده
باشد واز این معنی گفته اند ٭ صوفی ابن الوقت باشد در مثال
لیک صافی فارغ است از وقت وحال ٭ حالها موقوف عزم ورای او
بسته بر رای جهان آرای اوست ٭ ومنها حدیث اجمعوا وضوکم جمع الله
شملکم اشارتست بانکه باطن را با وضو طاهر جمع کنید تا استقامت
باطن حاصل آید واستقامت باطن آنست که در حین کلمهٔ توحید
همه تعلقات روحانی وجسمانی منفی کردد ونفی این تعلقات استقامت (همه)

احوالست ودلیل بر استقامت احوال استقامت افعالست
کامتثال امر ونهی خداوندیست وتعظیم فرمانهای حضرت اوست
جل ذکره وجز باستقامت افعال استقامت احوال معلوم نمیکردد
رونده راه را هر آینه روش وکوشش می باید تا کار او بجایی رسد
روش یعنی رعایت ادب با اهل الله وکوشش یعنی سعی نمودن در
کارهای حق سبحانه وعمل کردن بانچه اورا معلوم شده است هرچه
میکوییم از لوازمست که بان عمل کنیم لم تقولون ما لا تفعلون کاری
مشکل است فاذکرونی اذکرکم ذکر حق سبحانه توفیق با ذکر دادست
بران هر آینه که ذکر راست وهرچه دیده شد ودانسته شد همه غیریت
ومجابست بحقیقت کلمه آنرا نفی باید کردن ونفی خواطر که شرط اعظم
سلوکست بی تصرف عدم در وجود سالک که آن تصرف عدم اثر
ونتیجهٔ جذبه آلهی است بکمال میسر نکردد ووقوف قلبی برای آنست
تا اثر آن جذبه مطالعه کرده شود وآن اثر در دل قرار کیرد ورعایت
عدد در ذکر قلبی برای جمع خواطر متفرقه است ودر ذکر قلبی چون عدد
از بیست ویک بکذرد واثری ظاهر نشود دلیل باشد بر بی حاصلی از عمل و
اثر ذکر آن بود که در زمان نفی وجود بشریت منتفی شود ودر زمان اثبات
اثری از آثار جذبات الوهیت مطالعه افتد آنکه فرموده است
خداوند جل ذکره در کلام مجید ما عندکم ینفد وما عند الله باق در معنی این
آیت چنان باید دانست که اعمال صالحه وافعال حسنه که از اهل
ایمان در وجود می آید وقتی عند الله میکردد که در محل قبول حضرت او جل
ذکره افتد وعلامت قبول عمل نفی شدن وجود بشریت در آن عمل

و ظاهر شدن اثر تصرف جذبهٔ الهی است بدان وفقک الله در
تتمهٔ بعضی ازین فواید که اهل بصیرت روح الله ارواحهم گفته اند
مقصود و سر همه عبادات ذکر خداوند است عز و جل و سعادت
عظمی کسی رسد که ازین عالم برود و انس و محبت او جز بدوام ذکر
او عز و جل نبود و اصل مسلمانی کلمهٔ لا اله الا الله است و وی عین
ذکر است و همه عبادات دیگر تاکید این ذکر است روح نماز تازه
کردن ذکر حق سبحانه است بر دل بر سبیل هیبت و تعظیم و مقصود
از روزه کسر شهوت است تا چون دل از مزاحمت شهوات خلاص یابد
صافی گردد و قرارگاه ذکر شود و مقصود از حج ذکر خداوند خانه است
و تهییج شوق بلقای وی و ترک دنیا و ترک شهوات و معاصی برای
فراغت ذکر است پس مقصود از امر و نهی ذکر است و حقیقت ذکر
آن بود که از همه گسسته شود و از جهت حضرت الوهیت بهیچ چیز
دیگر التفات ننماید و او را هیچ معبودی نماند که طاعت وی دارد
جز حق تعالی و سوا معبود وی نبود و علامت حقیقت ذکر آن بود که در وقت
امر و نهی فرمان خداوند را عز و جل فراموش نکند و امتثال فرمان بجای
آرد و اگر نه نشان آن بود که ذکر او حدیث نفس بیش نبوده است پس
باید که اساس مواظبت بر ذکر بر توبهٔ نصوح باشد از جمله معاصی
ظاهری و باطنی بنسبت خلق و بنسبت حق سبحانه که ذکر را با وجود
مخالفت مذکور اثر حقیقی نبود و دیگر از شرایط ذکر آنست که در
طلب صادق بود و درد طلب و داعیهٔ سلوک راه او را حاصل باشد
تا از هر چه او را از سلوک راه مانع آید و مشغول گرداند از آن منقطع گردد

و نفور شود و از وجود خود بیزار و گریزان شود تا از همه روی تواند گردانید
و مستغرق ذکر حق سبحانه تواند گشت سیر آمده ز خویش می باید شیخ
عطار قدس الله روحه می فرماید بیت یاد او مغز همه سرمایهاست
ذکر او مر روح را پیرایهاست تو ز ننگ خویش نندیشی دمی
بر تهور نام او گویی همی و فایدهٔ کلی از ذکر آنگاه حاصل شود
که از شیخی کامل صاحب تصرف تلقین گرفته باشد تا از آن تخم
ذکر حقیقی در زمین دل مستعد طالب بتلقین و تصرف صاحب
ولایت افتاده باشد طالب را ثمرهٔ ولایت بکمال حاصل آید
نورانیت کلمه بقدر نورانیت دلست و نورانیت دل بقدر
زوال هواست و شیخ کامل را هوا متبع نبود و دل او را نورانیت
تمام بود و اول راه آن بود که صفات مذمومه را از باطن خویش بقدر
وسع دفع کند تا چون زمین دل از خار و خاشاک طبیعت خالی گردد
شایستهٔ آن شود که تخم ذکر در وی پاشیدن گیرد و اگر بیک صفت ذمیمه
بیش مبتلا نبود جهد دفع آن بکند اگر چه اول در تصفیهٔ دل باید کوشید
و در مبدا بالکلی بتبدیل اخلاق نباید مشغول گشتن زیرا که چون توجه بشرط
حاصل آید و مراقبت مداومت شود و تصفیهٔ دل دست دهد بامداد
فیض حق سبحانه چندان تبدیل اخلاق نفس و تحصیل صفات دل
میسر گردد که عمرها بمجاهده دست ندهد و چون این معنی بفیض فضل
حق سبحانه حاصل آید بحد اعتدال و طریق صواب باشد و هر چه او را
از رفتن راه مشغول دارد از پیش برگیرد زیرا راه نتوان رفت الا
بدل فارغ و چون این همه کرد مثل او چون کسی بود که طهارت کرد اکنون

اورا بامام حاجت بود که باو اقتدا کنند و آن پیر راه و کامل صاحب
تصرفست زیرا راه حق سبحانه پوشیده است و راههای شیطان
براه حق سبحانه آمیخته راه حق سبحانه یکیست و راههای باطل بسیار و لا
تتبعوا السبل فتفرق بکم عن سبیله ممکن نبود راه بردن بی دلیل و رهبر بیت

ممکن نبود وصول مقصد   بی بدرقهٔ عنایت ایزد
فتراک یکی ز مقبلان گیر   دنبال یکی ز مخلصان دار
در سایهٔ چتر اهل حق رو   در پهلوی پهلوان احرار
لشکرکش بارگاه عزت   سرشته دودمان اسرار
نیست ممکن در ره عشق ای پسر   راه بردن بی دلیل و راهبر
رو بگو یا رب خدایی را تو زود   چون بگویی تو خدا یار تو بود
گر ز تنهایی چو تو میدی شوی   زیر ظل یار خورشیدی شوی
وانکه در خلوت نظر بر دوخت است   آخر آنرا هم ز یار آموختست
خلوت از اغیار باید نی ز یار   پوستین بهر دی آمد نی بهار
یار آیینه ست جان را در حزن   در رخ آیینه ای جان دم مزن
تا نپوشد روی خود را از دمت   دم فرو خوردن بباید هر دمت

در کلام مجید فرموده است اتقوا الله وکونوا مع الصادقین بیت

گر نتوانی ز خود بریدن   در پهلوی پهلوان ما باش

و هم درین معنی گفته اند بر پهلوی راستی نشین تا بدل رسی در پهلوی
چپش نباشی از ترک پرسی و چون سعادت صحبت او دریافت تصرف
خود در باقی کند در باطن او هیچ تصرفی نبود کار خود را جمله باو گذارد
و بداند که منفعت او در خطای معتقد ایش ازانست که در صواب او

اگر چه وجه آن ندانند حضرت خواجه ما قدس الله روحه می فرمودند که یکی
از فواید مشوره با اهل دل و مردم عزیز آنست که اگر در آخر روی صواب
در ان کار ظاهر شود وجود تو در میان نیست و اگر خلاف صواب ظاهر
شود هم وجود تو در میان نیست و مشایخ طریقت قدس الله
ارواحهم از جملهٔ اذکار ذکر لا اله الا الله اختیار کرده اند و حدیث نبوی
چنین وارد است که افضل الذکر لا اله الا الله و صورت این ذکر
مرکبست از نفی و اثبات و بحقیقت راه بحضرت عزت این کلمه
تواند برد حجب روندگان نتیجهٔ تنبیه آنست و حقیقت حجب
انتقاش صورت کونیه است و در ان انتقاش نفی حق و اثبات
غیر است و بحکم المعالجة بالاضداد در کلمهٔ توحید نفی ما سوای حق و
اثبات حق سبحانه است و خلاص از شرک خفی جز بمداومت و ملازمت
بر معنی این کلمه حاصل نباید پس ذاکر باید که در طرف نفی وجود جمیع
محدثات را بنظر فنا و ناخواستن مطالعه میکند و از معنی ذکر
می اندیشد و نفی خواطر دیگر میکند و در طرف اثبات وجود قدیم حضرت
عزت را جل ذکره بنظر بقا و مقصودی و مطلوبی و محبوبی مشاهده
می نماید و در هر ذکر باول و آخر حاضر می باشد و هر چه که دل را بدو پیوندی
می بیند نفی آن پیوند را باطل میکند و با ثبات محبت حق را قائم مقام
آن محبت میگرداند تا بتدریج دل از جملهٔ محبوبات و مالوفات فارغ
شود و هستی ذاکر در نور ذکر مضمحل گردد و علایق و عوایق وجود
بشریت از و برخیزد و گفته اند باز داشتن نفس در وقت ذکر
سبب ظهور آثار لطف و مفید شرح صدور و اطمینان دلست

وباری دهنده است در نفی خواطر وعادت کردن بازداشت نفس
سبب وجدان حلاوة عظیم است در ذکر وواسطهٔ بسیاری از فواید
دیگر وحضرت خواجهٔ ما قدس الله روحه در ذکر بازداشت را لازم
نمی شمرند چنانکه رعایت عدد را لازم نمی شمرند اما رعایت وقوف
قلبی را اهم ترمیدانسته اند ولازم می شمرند زیرا خلاصهٔ آنچه مقصودست
از ذکر وقوف قلبی است وبواسطهٔ مطالعهٔ جمیع مکونات بنظر فنا
ومشاهدهٔ وجود قدیم سبحانه بنظر بقا وملازمت برین معنی صورت
حقیقت توحید در دل ذاکر قرار گیرد وچشم بصیرت وی گشاده گردد
تا او را میان شرع وعقل وتوحید هیچ تناقض ننماید ودرین مقام ذکر
صفت لازم دل گردد وبعد ازان بجایی رسد که حقیقت ذکر با جوهر
دل یکی شود وهیچ اندیشهٔ غیر حق نماند وذاکر در ذکر وذکر در مذکور فانی
گردد وچون بارگاه دل از زحمت اغیار خالی گردد وبحکم لا یسعنی ارضی
ولا سمایی ویسعنی قلب عبدی المؤمن الحدیث جمال سلطان الا الله
تجلی نماید بر حکم وعدهٔ اذکرکم مجرد از لباس حرف وصوت وخاصیت
کل شیء هالک الا وجهه آشکارا شود ذکر روح با ذاکری روح ووجود
او در بحر نامتناهی اذکرکم مستغرق ومستهلک گردد وگفته اند الذکر
عبارة عن تجلیه سبحانه لذاته بذاته من حیث الاسم المتکلم اظهارا
للصفات الکمالیة ووصفا بالنعوت الجلالیة والجمالیة وذکر بی شرکت
خفی اکنون دست دهد که سر کلمهٔ شهد الله انه لا اله الا هو اکنون آشکارا گردد
تا ز خود بشنود نه از من وتو ٭ لمن الملک الواحد القهار
روح در بدایت فطرت اگرچه حق را سبحانه بیگانگی دانست اما یگانگی

نفس حو

نشناخت زیرا که شناخت از شهود خیزد وشهود از وجود درست
نیاید که شهود ضد وجود است چون وجود روح بدید آمد عین وجود دوگانگی
ثابت کرد وشرح این اطنابی دارد ومقصود آنست که اشارت
شود بچیزی از معنی ذکر وبازگشت ونگهداشت ویادداشت
مقصود از ذکر لسانی وذکر قلبی ونگهداشت که مراقبهٔ خاطرست
یادداشتست که مشاهده است وفانی شدن وذکر خفیه است
علی الحقیقة وذکر لسانی وذکر قلبی بمنزلهٔ تعلم الف وباست تا ملکهٔ خواندن
بحاصل آید واگر معلم صادق بود ودر طالب صادق آن چندان استعداد
که در قدم اول او را خواننده گرداند وبمرتبهٔ یادداشت رساند بی
زحمت تعلم الف وبا اما اغلب طالبان اند که ایشان را یادداشت
دلالت کردن پیش ذکر لسانی وذکر قلبی بمنزلهٔ آنست که یکی پرو
بال ندارد او را تکلیف میکنند ومیگویند بر پر وبر بام برای بیت

ما به پر می پریم سوی فلک ٭ زانکه عرشیست اصل جوهر ما
ساکنان فلک بخور کنند ٭ از صفات خوش معنبر ما
دلربا شد دست دلبر ما ٭ گل ما بیدست وشکر ما
ما همیشه میان گل شکریم ٭ زان دل ما قویست در بر ما
زهره دارد حوادث طبعی ٭ که بگردد بگرد لشکر ما
ذرهٔ هوا بریزد روح ٭ از دم عشق روح پرور ما
ذکر گو ذکر تا ترا جانست ٭ پاکی دل ز ذکر یزدانست
چون تو فانی شوی ز ذکر بذکر ٭ ذکر خفیه که گفته اند آنست

آنچه حضرت خواجهٔ ما قدس الله روحه فرموده اند در معنی اذکرکم ذکر

یی

حق سبحانه بنده را توفیق یاد ذکر دست بران مراتبی که ذکر راست
یعنی ذکر زبان و ذکر دل و ذکر روح و ذکر سر و ذکر خفی دل واسطه
دو عالم جسمانیست و روحانی و روح واسطه دو عالم دل و سر است
و مرتبه سر نزد طایفه از اهل الله برتر از مرتبه روح و قلبست و نزد طایفه
برتر از مرتبه قلب و فروتر از مرتبه روح است و تحقیق سر غیر روح و
دلست در مقام نهایت هریک چون روح و دل در نهایت مقام
خود متجلی کردند بوصفی غریب آن وصف غریب سر باشد بنسبت
با کسی که بان نهایت دل و روح که ذکر کرده شد نرسیده است
و خفی روحیت خاص که حضرتی خاصان حضرت را دهند که و ایدهم
بروح منه تا واسطه کرد میان عالم صفات خداوندی و میان
تا بواسطه او راه یابند بعالم صفات الوهیت که رستم را میم رحمش
رستم کشند لا یحمل عطایا الملک الا مطایا الملک و ذکر در مرتبه خفی با
حقیقت ذکر خفیه و پیران که خلفا خانواده حضرت خواجه بزرگ
خواجه عبد الخالق قدس الله ارواحهم اشارت بان فرموده اند یکیست
زیرا تا وجود روحانیت باقیست و بمرتبه فنا نرسیده است آن ذکر
خفیه نیست سخن کرا که لا یطلع علیه ملک فیکتبه ولا نفس فتعجب به اشارت
بانیست و چون بحقیقت فنا برسد اینجا بود که باطن او از نفی باشد
و جز اثبات نشواند و ذکر او الله الله شود و اینجا بحقیقت کلمه و سر او
برسد و حضرت خواجه ما قدس الله روحه در بیان این معنی بسیار فرموده اند
حقیقة الذکر الخروج من میدان الغفلة الی فضاء المشاهدة و مشاهده
در تجلی ذات بود و مکاشفه در تجلی صفات و محاضره در تجلی افعال

عین

ی

ومقصود

361

ومقصود از ذکر لسان توجه کلیت بجمیع قوای روحانی و جسمانی تا نفی
خواطر شود باین توجه کلی و از مداومت برین ذکر بدل رسد و از زبان
بدل منتقل گردد و در دوام ذکر قلبی نوری از انوار الهی متجلی گردد و باطن
بنده را مستعد تجلیات صفاتی و اسمایی و بار تجلیات ذاتی
گرداند والله الموفق و کمال درجات و مراتب ذکر آنست که مذکور بر
دل مستولی شود مذکور ماند و بس و همگی دل دوست گیرد و فرقست میان
آنکه دل همگی دوست گیرد و میان آنکه همگی دل ذکر دوست گیرد و آنکه
همگی دل دوست گیرد نتیجه محبت مفرطه بود که آنرا عشق خوانند عاشق
گرم رو همگی او را معشوق دارد و باشد که از غایت مشغولی بمعشوق
نام معشوق را نیز فراموش کند و چون چنین مستغرق گردد و هرچه
هست جز حق تعالی فراموش کند بحقیقت این معنی رسد که و اذکر
ربک اذا نسیت یعنی اذا نسیت غیره و نسیت نفسک لان
تحقیق المذکور و شهوده یوجب نفی الغیریة و انیتک تثبت الغیریة
و چون بحقیقت این معنی رسد که خود را و هرچه هست جز حق
تعالی فراموش کند و این حالت را فنا و نیستی گویند و نهایت سیر
الی الله بود اکنون باول راه تصوف و اول عالم توحید و وحدانیت
و مبدأ درجات خاصه رسیده باشد و از اینجا گفته اند بیت
چیست معراج فلک این نیستی ۰ عاشقانرا مذهب و دین نیستی
هیچکس را تا نگردد او فنا ۰ نیست ره در بارگاه کبریا
و اینجا بود که صورت ملکوت بروی روشن گردد و ارواح انبیا و
جواهر ملایکه علیهم الصلوة والسلام بکو نمودن گیرند و آنچه خواص الهیت است

خود را و

بصور نهای و

پیدا آمدن گیرد و احوال عظیم پدید آید و از مشاهده صور بدرجات ترقی
کنند که عبارت از آن نتوان کرد و هر کسی را چیزی دیگر پیش آید و در این
گفتن فایده نیست که این راه رفتنست نه راه گفتن اما مقصود اهل
الله از شرح این نوع معانی تشبیهی و تشویقی بوده است و زاید
فنا فنا آن بود که چنانکه از وجود جسمانیت فانی گشت از وجود روحانیت
نیز فانی گردد تا در رویت جلال و کشف عظمت الهیه بر دل و غلبات
این حال دنیا و عقبی فراموش کرد و احوال و مقامات در نظر همت
حقیر نماید از نفس و عقل فانی گردد اندر عین فنا زبانش بحق ناطق شود
و تنش خاشع و خاضع گردد در عین این فنا حیرت و بی نشانی بود بیت
کس می نبرد ز تو نشانی ، اینست نشان بی نشانی
و اگر کسی در ذکر باین درجه برسد و این احوال و مکاشفات و برا
پیدا نیاید لیکن ذکر بر وی مستولی گردد و در دل متمکن شود و معنی
کلمهٔ توحید آن معنی که در و حرف نبود و عربی و فارسی نباشد بر دل
غالب آید و دل بذکر و معنی او قرار گیرد چنانکه دل را بتکلف
بکاری دیگر باید برد این سر عظیم بود که چون دل بنور ذکر آراسته
گشت کمال سعادت را مهیا شد هر چه درین جهان پیدا آید در آن
جهان پیدا آید چون دل از خار وسواس و هوس دنیا خالی گردد و تخم ذکر
در و ودیعت نهاد اکنون هیچ نماند که باختیار تعلق دارد اختیار
تا اینجا بود پس از آن منتظر می باشند تا چه پیدا آید غالبا آن بود که
این تخم ضایع نماند که من کان یرید حرث الآخرة نزد له فی حرثه ذکر
بر دوام کلید عجایب ملکوت و قرب حضرت الهیت است و ذکر

نیاید

بردوام

362

بر دوام همه آنست که بزبان یا بدل بود بلکه آنست که همیشه ملازم
و مراقب دل باشند و دل را بعد از آنکه صافی گردانیده باشند از غدرات
خلق و از ذکر ایشان و ذکر ماضی و مستقبل و از مشغله محسوسات و از
غضب و اخلاق بد و شهوات دنیا و طلب آن با حق تنها دارد و
هیچ غافل نباشند که حقیقت ذکر طرد غفلتست که گفتن دل هم حدیث
نفس بود و غلاف و پوست حقیقت ذکر باشند و دوام مراقبت دولتی
بزرگست و علامت صحت مراقبت موافقت احکام الهیت و تنگ
دشوار بود دل خویش بر یک صفت و بر یک حالت داشتن و مداومت
بر مراقبه طریقت موصل بحقایق و دوام دولت مراقبه بی مقدمه قطع
علایق و عوایق و صبر بر مخالفت نفس و احتراز صحبت اغیار میسر نگردد
و شیخ بزرگوار شیخ شهاب الحق والدین سهروردی قدس الله روحه فرموده اند
مبتدی بر فرایض و سنن اقتصار نماید و اوقات دیگر بذکر بسر برد
و متوسط را مداومت بر تلاوت قرآن بعد از ادای فرایض و سنن اولیست
و همان خاصیت که اهل بدایت را از ملازمت ذکر روی نماید او را
از تلاوت حاصل گردد با زواید دیگر چون تجلیات صفات مختلف بواسطه
تلاوت آیات مختلفة المعانی و دقایق فهوم و حقایق علوم و منتهی را که نور
ذکر صفت ذاتی او گشته است فاضله وردی و کامله عملی نماز است که عبادات
تامه جامع است و حضرت خواجه محمد بن علی حکیم ترمذی قدس الله روحه
از سفیان ثوری رضی الله عنه نقل کرده اند باسناد خود که فرموده سمعنا
ان قراءة القرآن افضل من الذکر والثناء در تقویت این سخن فرموده اند
که چه نیک غواصی کرده است گوینده این سخن برای آنکه بکلام حق سبحانه

اند

امام ح

ذکر حق کردن فاضلتر ازان باشد که بکلام خود فان القرآن لم یخلق منذ
نزل الی العباد ولا یخلق ولا یبتذل پس فهو علی طراوته وطیبه وطهارته ولم
کسوته والذکر الذی یذکره العبد مبتدعا من تلقاء قلبه من عمله بری لا کسوة له
و اگر کسی معنی قرآن نداند باید که دل حاضر دارد در خواندن و نیکو دارد
که حدیث النفس اورا الهمه جایی برد و دلرا بنور تعظیم و توقیر آراسته دارد
و در دل وی حاضر بود عظمت قران که سخن خدایست عز و جل و صفت
ویست و قدیم است اگر حقیقت معانی این حروف ظاهر شود هیبت
آسمان و سعت زمین طاقت تجلی ان ندارد اما امام احمد حنبل رحمه الله
میگوید که خدایرا عز و جل بخواب دیدم و گفتم یارب تقرب بتو
بچه چیز فاضلتر گفت بکلام قرآن گفتم اگر معنی فهم کنند و اگر نه گفت اگر فهم
کنند و اگر نه و یکی از کبرا میگوید کسی که دارو خورد و نداند که چه میخورد اثر
کند قرآن نیز اثر کند هر حرفی از قران بمنزله گو میست که بر وجود بشریت
واقع میشود و اورا افنا می کند و آثار اورا دفع میکند و نور قران بنور دل
مومن جمع شود نورانیت زیادت شود و وجود بشریت بیشتر متلاشی
کرده و خواجه امام محمد بن علی حکیم ترمذی قدس الله روحه فرموده اند جمله
وظیفه تلاوه قرآن در شب فاتحه و قل یا ایها الکافرون و قل هو الله احد و
قل اعوذ برب الفلق و قل اعوذ برب الناس و خاتمه سوره حشر و خاتمه
سوره بقره است و جمله وظیفه تلاوت روز سورة یس است و حضرت
عزیزان خواجه علی رامیتنی قدس الله سره فرموده اند که هرگاه سه دل جمع شود
کار بنده مومن بر آید دل قرآن و دل بنده مومن و دل شب و حضرت خواجه
یوسف همدانی قدس الله روحه که سلسله مشایخ خواجها قدس الله ارواحهم

قران در

بایشان

بایشان می پیوندد چنین فرموده اند طالب باید که شب و روز را مستغرق
لا اله الا الله گرداند خواب و بیداری به گفتن وی مشغول کند دست از
نوافل نمازها و ذکرها و تسبیحها بدارد و اقتصار برین کلمه کند جایی که علم
لدنی و حکمت الهی بود خدمت بنقل زحمت بود هر روزی و شبی بلکه هر
ساعت و هر لحظه چنان پندارد که در لا اله الا الله نو مسلمانست از هر چه
جز لا اله الا الله است الا نماز فرض و سنن ترک کند تجلی جهان لا اله الا
الله را لابد و ناچار دانند و ما بقی بلا و محنت شناسند تهی کرده از اندیشه کل
کاینات تعلق گیرد بذکر لا اله الا الله در همه ساعات و حالات و قطع
علایق مخلوقات هیچ آلتی از اعمال و اذکار ظاهری و باطنی کاملتر و شافی تر
از قول لا اله الا الله نیست و شیخ شهید شیخ مجد الدین بغدادی قدس الله
سره گفته اند اتفق المشایخ قدس الله ارواحهم علی ان المرید ما لم یسلک طریق
لا اله الا الله مدة قریبة باربعین سنة لا یصل الی حقیقة الا الله و حضرت
خواجه امام محمد بن علی حکیم قدس الله روحه فرموده اند کسی که دوام دولت
ایمان طلبد باید که در هر حالی و در هر کاری عادت وی گفتن لا اله الا الله بود
و ظلمت شرک خفی را باین کلمه همواره دور میکند از خود و ظهور نور ایمانرا
بر دل خود تازه میدارد چنانکه رسول صلی الله علیه و سلم فرموده است
جددوا ایمانکم بقول لا اله الا الله و منها اهل تلوین را مرتبه ندماست
که ایشانرا بی اختیار ایشان بحضرت سلطنت بدارند و اهل تمکین را مرتبه
وزراست که حضرت سلطنت ایشانرا نایب مناب خویش ساخته
است و در تصرف مالکه مطلق العنان کرده است پس اهل تمکین
حال ایشان از زوال ایمن بود هرگاه که خواهند باختیار از صفتی بصفتی

وازحالی بحالی منتقل کردند و اهل تمکین را نیز تلوینات احوال هست اما
فرق آنست که ایشان بر احوال باطنی خویش غالبند و متصرف و می توانند
پوشید آنکه طایفه از اهل الله گفته اند مقصود از و عبید بخو یعنی این
سخن از ایشان در وقت مطالعه الطاف ربوبیت بوده باشد و در
زمان غلبه و تصرف آن حال بر ایشان اما طایفه از اهل الله که بر احوال باطنی
خویش متصرف باشند آن احوال را بمیزان شرع سنجند اگر موافق قواعد
شریعت بود بران اعتماد نمایند و بظهور آورند و اگرنه بران اعتماد نکنند
یکی از اکابر قدس الله ارواحهم میگوید لا اقبل من قلبی الا بشاهدین عدلین
الکتاب والسنة آن شام که عبدالله خجندی بما پیوست در آخر آن دوازده
سال بعد از واقعه که خواجه امام محمد علی حکیم ترمذی قدس الله سره در ترمذ یاد و وقت
نموده بودند و او را دران واقعه فرموده بودند که خود را تشویش مده این زمان
آنچه تو میطلبی نیست این معنی ترا در بخارا بعد از دوازده سال بظهور خواهد
آمدن و بصحبت آنکس خواهی رسیدن و قصه واقعه خود را تمام بگزارد
و اظهار طلب کرد هم دران شب در واقعه دیده شد که مرا بردند و بکنج خانه
رسانیدند دریچه بران کنج خانه بدید آمد و بران دریچه زنجیری و قفلی کلیدان
قفل را بیاوردند و بمن تسلیم کردند مرا میل آن شد که آن قفل را بگشایم اندکی بگشادم و شعله
بزرگ بیرون آمد با خویشتن گفتم اگر این در را حالیا بگشایم کسی را قوت
آن شعلها نتواند بود چون کلید با منست هر وقت که اختیار باشد بمقدار
مصلحت میتوان گشود در صفت اهل تمکین گفته اند از رق تصرف
احوال آزاد شده اند حجاب آتش بصیرت ایشان بکلی برخاسته است
بهیچ سببی از اسباب تغیری و ضعفی بکمال ایشان راه نیابد و هیچ چیز از ممکنات

سر ایشان را از مشاهده محجوب و اشتغال باو مشغول نتوانند کرد
اختلاط با خلق و مشاهده احوال ایشان در ایشان اثر نتوانند کرد و صفت
ایشان را تغییر نتواند نمود و چنانکه اهل تلوین و اهل تمکین بنده ما و وزرا تشبیه
فرموده اند ولی عزلت و ولی عشرت را هم بندیم و وزیر تشبیه کرده اند
ولی عزلت اشرفست بنسبت حال و ولی عشرت افضل بحسب کمال
و همچنین ملک اقربست و انسان کامل اکمل و افضل است از وی و
آنچه در صحیح وارد است در حدیث قدسی که وان ذکرنی فی ملاء ذکرته فی
ملاء خیر منه و همچنین وارد است در آن حدیث قدسی دیگر در صفت ولی
عزلت که ان من اغبط اولیایی عندی مؤمن خفیف الحاذ و آنچه در ان
حدیث دیگر وارد است که رسول صلی الله علیه وسلم فرموده ان لله تع
عبادا لیسوا بانبیاء یغبطهم النبیون والشهداء لقربهم و مکانهم من الله عز
وجل و لقد تمنی اثنی عشر نبیا انهم کانوا من امتی و آنچه وارد است در احادیث
دیگر که مثل این احادیث ست و موهم تفضیل خواص ملک بر خواص بشر
و موهم تفضیل ولی بر نبیست دفع آن وهم و تحقیق جواب از آن شبهه
بنا بر همین معنیست که فرقست میان شرف حال و میان فضیلت
و کمال و منها طریق اهل الله بر انواعست بعضی برخصت عمل کردند
و ایشان را مقصود از رخصت نفع خلق بوده نه وجود خود و بعضی
بعزیمت عمل کردند و هم مقصود ایشان نفع خلق بوده نه وجود خود
اما نفع خلق در عزیمت بیشترست که ظهور دران تمامتر و از خطر دورتر
هم در کار زند که آدمی بمثال درختیست درخت بی نتیجه نبود یا میوه دهد
اگرچه میوهای مختلف طعم باشد یا در سایه او بیاسایند یا از حسن و طراوت

او بنظر اعتبار ظهور برگیرند بیت هر کس بدرستی در آرزوی دگرند
اندر تک و پوی و جستجوی دگرند گرچه کس را هیچ کار و بار نیست
جمله در کارند و کس بیکار نیست کمال وجود اهل الله ورای عقیده خلقست
و زیادت از آنست از عقیده خلق جز بار چیزی دیگر نیست مقصود از
آن عقیده و اظهار کمال اهل الله تربیت وجود خلق است بار هستی را
برای منفعت دیگران می باید کشیدن و در باطن آن هستی را از خود
نفی می باید کرد نسبت تربیت و منفعت وجود ایشان در اظهار
قصور و نقصانست در نظر باطن ایشان و ازین معنی در دعا آمده است
اللهم لا تحدث لی عزا ظاهرا الا احدثت لی ذلة باطنة بقدرها ولا ترفعنی
عند الناس درجة الا حططتنی عند نفسی مثلها داعیه طلب که در یکی
پدید می آید و صحبت اهل الله را طالب میشود محض فضل الهیست
در حق آنکس مصراع منشور غمش بمهر دل و جان ندهند باید که قدر این
نعمت بزرگ را بشناسد و اگر همه این بود که زمانی گوش دل بسخنان اهل الله
دارد و توفیق این باید و آن داعیه را تقویت و تربیت کند و نظر
اهل الله بران داعیه طلب که بی اختیار ایشان در یکی پدید آید بیشتر است
چه اگر باختیار ایشان در یکی داعیه طلب ظهور کند آن اختیار از
ایشان محل خطر بود و نفی آن اختیار در باطن بر ایشان لازم
گردد تا بی اختیاری ایشان از غیب چه پدید آید و مبتدیان و اهل
طلب را نزدیک حق سبحانه و نزد اهل الله تعظیم و نفاذ قولست
باد او و اذا رأیت لی طالبا فکن له خادما ظهور داعیه طلب دولتی
بزرگست زیرا تا حق سبحانه بصفت ارادت بروح بنده تجلی

اهل ح

نکند

365

نکند عکس انوار ارادت الهی در دل بنده پدید نیاید و طالب حق سبحانه و
طالب صحبت دوستان وی نگردد بیت
جوینده از آن نه که جویان تو نیست … در جویانی دانکه ترا جویانست
و تربیت و تقویت این صفت بحقیقت در آن بود که تسلیم تصرفات
کاملی مکمل گردد تا بعنایت خداوند عز و جل مقصود زود بحصول پیوندد
و اگر نه خطر آن بود که آن صفت طلب در وی بقا نیابد و منهاطری اهل
باطن گم زدن و گم زدنست و نیستی و افتقار و دید قصور اعمال و مشاهده
نقصان احوال وجود بشریت بهیچ چیز جبران منفی نمیگردد که بوی پدید قصور
یکی از حکمتها که بنا بر آن زلت بر انبیا علیهم الصلوة والسلام گذرانیده اند
این بود و حقیقت استغفار آن بود که استغفار از وجود بشریت
باشد که اصل گناهانست بعد از آنکه وجود بشریت را بشناسد و الم
بقای آن را در خود دریابد و در آن الم و درماندگی از سر تضرع در حضرت
صمدیت جل ذکره بنالد تا حقیقت استغفار بود بیت
خلق گر بپسندد از تو من نترسم ز خود … کز تو نیکو دیده ام وز خویش بد
دولت دردمسلمانیم ده … بنیستی نفس ظلمانیم ده
در گذرانیدن قصور بر اهل الله هم حکمت نفی وجود بشریت ایشانست
و اعتراض موسی بر خضر علیهما السلام که بجهت غیرت شریعت بود
یکی از آن حکمتها در آن نفی وجود موسوی بود مرشد علی الحقیقه هر یک از دوستان
خود را بنسبت حال او تربیت میفرماید و چون اولیاء امت را از نسبت
ولایت سید المرسلین صلی الله علیه و سلم بهره هست هر آینه از نسبت ولایت
پیغمبران دیگر علیهم الصلوة والسلام نیز بهره بود و اولیاء امت را بهره از علم

جل ذکره ح

لدنی بنسبت بمشرب خضر است علیه الصلوة والسلام و نسبت
استمداد از روحانیت او اگرچه اولیا بواسطهٔ صورت جسمانیت وقت
باشند که غافل باشند از ان استمداد اولیا امت را اقتباس انوار از مشکوة
روحانیت بعضی انبیا و استمداد باطنی از روح ان نبی منافی متابعت حضرت
رسالت صلی الله علیه و سلم نیست زیرا همه انبیا گذشته مقتبسان
انوار حقیقت از مشکوة نبوت حضرت رسالت اند صلی الله علیه و
سلم و مستمد اند از باطن مقدس او و ارواح همه در تحت احاطت
روحانیت او داخل است و علم لدنی علمی بود که اهل قرب را بتعلیم
الهی و تفهیم ربانی بی واسطه معلوم و مفهوم گردد و ان علم را بمعرفت
ذات و صفات حضرت عزت تعلق باشد ان علم را حق سبحانه
از عالم غیب در دل ایشان در اندازد قل ان ربی یقذف بالحق علام
الغیوب و این علم بشهادت وجد و ذوق بود نه بدلالت عقل و نقل
و در وقتی باشد که نور حقیقت ظهور کند و مباشر دل گردد بی حجاب صفات
بشریت و لوح دل از نقوش علوم روحانی و عقلی و سمعی و حسی بکلی صافی
شده باشد و بنده از وجود بشریت بدر آمده و از لدن خویش بلدن حضرت
حق سبحانه رسیده و از ان حضرت در معرفت ذات و صفات او جل ذکره
ادراک معانی و فهم کلمات توانسته بیت

چون ملایک گوی لا علم لنا ・ تا بگیرد دست تو علمتنا
گر ندانی تو درین مکتب هجا ・ همچو احمد پری از نور حجا
دانشی باید که اصلش زان سرست ・ زانکه هر فرعی باصلش رهبرست
هر پری بر عرض دریا کی پرد ・ تا لدن علم لدنی می پرد

366

سخن خواجه عبدالخالق غجدوانیست رحمه الله هوش در دم و نظر
در قدم و سفر در وطن و خلوت در انجمن و منها نسبت باطنی درین
طریقه چنان افتاده است که جمعیت دل در ملا و صورت تفرقه بیشتر
ازان بود که در خلوت و صورت جمعیت بیشتر ازان بود بر مثال جوهری
که هر چند پوشیده تر بود جوهریت وی صافی تر گردد و درین معنی گفته اند
از درون شو آشنا و ز برون بیگانه وش ・ اینچنین زیبا روش کم می بود اندر جهان
حقیقت نیت که بحقیقت در تحت اختیار نیست درین طریقه درین صورت
افتاده روح صورت هر عملی است اگر نیت نبود و چشم داشت نتیجه نبود
هیچ عمل نتیجه ندهد اگرچه در کسب اخلاص خود را از نظر به نتیجه نگاه می باید
داشت این که فرموده اند عمل بی چشم داشت نتیجه نتیجه ندهد معنی این حدیث
که وارد شده است عن بعض الصحابة رضی الله عنهم و روی ایضا مرفوعا
لا اجر لمن لا حسبة له حسبة و احتساب چشم داشت ثواب و نتیجه باشد
و اجر و نتیجه عمل صالح هم در دنیا بود و هم در عقبی و ازاینجا فرموده است ابو
سلیمان دارانی قدس الله روحه کل عمل لیس له ثواب فی الدنیا لیس له جزاء
فی الآخرة و منها معلوم نیست که در چه صفت میدارند و ختم بر کدام
صفت خواهد بود گاهی ایمنی و گاهی اضطراب کار نیست بی تدبیر و حیرت
ضروری هرکس از کسب صنعتی بکمال رسیدند اما عاقبت کار همه تحیر بوده است
در می باید داد و تسلیم تصرفات غیب بودن و وجود خود را بکلی بحضرت
واجب الوجود جل ذکره تفویض نمودن ابتدا و وسط معلوم است اما انتها
معلوم نیست که ختم بر چه صفتست و بر چه حالت همه برین بوده اند
شیخ عطار قدس الله روحه می فرماید بیت

نیت ح

پیشوایانی که ره بین آمدند ❊ گاه و بیگاه از پی این آمدند
جان خود را عین حسرت ساختند ❊ همه جان عجز و حیرت ساختند
در تک این بحر بی پایان بسی ❊ غرقه گشتند و خبر نی از کسی
تو چنان دانی که این آسان بود ❊ بلکه کم چیز ترک جان بود
واله و حیران شدم یکبارگی ❊ می ندانم چاره جز بیچارگی
چند گویم جز خموشی راه نیست ❊ زانکه کس را زهره یک آه نیست

اولیاء خدای عز و جل وجود خود را بکلی تسلیم تصرفات الهی گردانیده اند
و دامن همت را از التفات بوجودی که طالب حظ روحانی یا جسمانی
بود پاک افشانده و بنا برین حزن و خوف را که سبب ظهور این دو صفت
طلب حظ روحانی یا جسمانیست زیرا که حزن بجهت فوات حظوظ بود
در ماضی یا در حال و خوف از جهت فوات آن در استقبال از ایشان
برداشته اند و این تشریف مر ایشانرا ارزانی داشته اند که الا ان اولیاء
الله لا خوف علیهم و لا هم یحزنون الآیة و تحقیق اسم ولایت برایشان
منطلق شده است زیرا درجه ولایت که الفنا فی الله عز و جل و البقاء به است
بعد از فنا مطلق بود از همه حظوظ و تعلقات جسمانی و روحانی و با این همه در
مقام ولایت اولیاء خدای عز و جل را خشیت و هیبت و عظمت
جلال الوهیت بجای خوف و حزن نشسته است و بحسب ترقی درجات در
ولایت ادای حق عظمت الهی لازم ذات شده و ازین معنی سید
اولیا و سند انبیا صلی الله علیه و سلم فرموده که انا اعلمکم بالله و اخشاکم
لله و خواجه امام محمد علی حکیم ترمذی قدس الله روحه فرموده انه الانبیاء و
الرسل صلوات الله و سلامه علیهم لم یأمنوا المکر بعد البشری و لیس المکر

عندنا ما تعقله العامة و الذی تعقله العامة خوف التحویل فذاک غیر مأمون
فاذا أومن و بشر امن فی ما المکر الذی لا یجوز منه فاعظم شانا و منها چون
سالک را تفرقه میان دل و زبان شود یعنی اشتغال ظاهره از اعمال
باطنه مانع نیاید و عمل باطن از شغل ظاهر حجاب نگردد اجابت
دعوت خلق بود بحق سبحانه و بلوغ سالک عبارتست از تصرف
وجود فنا در وی و رسیدن بسیر فی الله که مقام جذباتست چون
سالک تصرفات جذبات الوهیت را در وجود خود مشاهده کرده
بود و کیفیت آن آثار جذبات را در خود دیده و مظهر صفات جذبه الهی
شده لاجرم بصفت جذبه در باطن دیگری تصرف تواند کرد و این تصرف
وی تصرف حق سبحانه باشد حقیقت ولایت که باطن نبوتست
تصرفست در خلق بحق و ولی بحقیقت مظهر تصرفست و علامت
صحت حال ولی متابعت اوست بر نبی خود را و متصرف بحقیقت جز
یکی نیست گفته اند واصلان و کاملان دو قسم اند جماعتی از مقربان
حضرت جلال آنند که بعد از وصول بدرجه کمال حوالت تکمیل دیگران
بایشان نرفت غرقه بحر جمع گشتند و در شکم ماهی فنا مستهلک شده اند
سکان قباب عزت و قطان دیار حیرت شد ایشانرا از خودی خود آگاهی
نبود بدیگری کجا پردازند و در ایشان گنجایی این کی بود که دیگرانرا
جناب آشنا توانند کرد این طایفه را از اذواق طور نبوت بهره
نبود و قسم دوم از واصلان و کاملان آنند که چون ایشانرا از ایشان
بربایند باز به تصرف جمال ازل ایشانرا بایشان دهند و خلعت نیابت
پوشانند و حکم ایشانرا در مملکت نافذ گردانند و فضل عنایت ایشانرا

بعد از استغراق در عین جمع و لجهٔ توحید از شکم ماهی فنا بساحل شوفه
و میدان بقا خلاصی و مناصی ارزانی دارد تا خلق را بنجات و درجات
دعوت کنند این طایفه اند کاملان مکمّل بواسطهٔ کمال متابعت رسول الله
صلی الله علیه و سلم مرتبهٔ وصول یافتند و بعد از ان در رجوع بر اثر
دعوت بطریق متابعت مأذون شدند قل هذه سبیلی ادعوا الی
الله علی بصیرة انا و من اتبعنی الآیه هر کجا فرو مانده در ظلمت بیابان تحیّر
بطلب غریقی بر خاست حوالت او در اقتباس جذوات مواجید
بانفاس طیبهٔ ایشان فرمودند مقام ایشان آن بود که گویند بیت
عیسی منم و معجز من این نفست • هر دل که شنید این نفسم زنده شود
و من احسن قولاً ممن دعا الی الله و عمل صالحاً و قال اننی من المسلمین الآیه
و جعلنا منهم ائمة یهدون بامرنا لما صبروا و کانوا بآیاتنا یوقنون الآیه در
صفت این طایفه گفته اند بیت ای لبت کوه احد گز راه دل بر کنده
وی لبت وصف احد کاندر نظر بنموده • ای همه دعوت معنی وی ز دعوی پیشتر
وی دو صد چندان که دعوی کرده بنموده • ایشان اند اولیای عشرت و ایشان را
از اذواق طور نبوت نصیب هست بر حسب مراتب و درجات ایشان
و منها وجود عدم شاید که بوجود بشریت اما وجود فنا هرگز بوجود عدم
و وجود بشریت عود نکند هیچ چیز از ممکنات وجود فنا را تغییر نتواند کرد
و مراد از وجود بشریت وجود طبیعی اصلیست نه وجود طبیعی عارضی عود
وجود طبیعی عارضی حقیقت فنا را زیان ندارد این صورت طبیعت
بود نه حقیقت طبیعت بیت موسی اندر درخت آتش دید
سبزتر می شد آن درخت از نار حدیث صحیح وارد شده است که انما

و مأمور
عود کنند

انا بشر اغضب کما یغضب البشر و ارضی کما یرضی البشر ناطق است
بصحت این معنی و اهل معرفت چون بعد از فنا فی الله بمرتبهٔ بقا بالله
میرسند آنچه می بینند در خود می بینند و آنچه می شناسند در خود می شناسند
و حیرت ایشان در وجود خود نیست و فی انفسکم افلا تبصرون الآیه من
عرف نفسه فقد عرف ربه الحدیث مراد از وجود عدم دوام این صفت
و مراد از عدم آن صفتی است که گفته اند بیت
ز ذوق این عدم آمد جهان و جان بوجود • زهی عدم که چو آمد وجود از و افزود
پیر هری خواجه عبد الله انصاری این نه آن نیستیست که او را محو می نامند
بلکه آن نیستیست که همه هستیها او را غلامند و اول کسی که عبارت
از حال فنا و بقا باین دو لفظ کرد و طریقت خود را درین دو عبارت
مندرج گردانید شیخ ابو سعید احمد بن عیسی الخراز بود قدس الله روحه که
از کبار ائمه و اجلهٔ مشایخ اهل تصوفست و از مشایخ مصر بود و در کتاب
طبقات مذکور است صحبت او با ذو النون مصری و سری سقطی و بشر
حافی و غیر ایشان از مشایخ قدس الله ارواحهم بود و وفات او در سنه
سبع و ستین و مائتین است پیش از وفات سید الطایفه جنید قدس
الله سره به بیست و دو سال در تجرید و انقطاع شانی عظیم داشت
و در علم باطن تصانیف بزرگ و کلام و رموز عالی گفته اند فنا عبارتست
از نهایت سیر الی الله و بقا عبارت است از بدایت سیر فی الله
و سیر الی الله وقتی منتهی شود که سالک از وطن مألوفات و حظوظ بشر
بکلی بیرون آید و در راه طلب توجه راست بحق بیارد و بادیهٔ هستی را بقدم
صدق بیکبارگی قطع کند تا بکعبهٔ وصال رسد شعر

لسان التصوف
بیت

الیک یا منیتی حجی و معتمری ان حج قوم الی ترب و احجار
و سیر فی الله آنگاه محقق شود که بنده را فنای مطلق که فنای صفات
و فنای ذاتست وجودی حقانی ارزانی دارند تا بدان وجود حقانی
بعالم اتصاف باوصاف الهی و تخلق باخلاق ربانی ترقی تواند نمود
و این مرتبهٔ بی یسمع و بی یبصر و بی ینطق و بی یعقل است که ذات و صفات
فانیه درین مقام در کسوت وجود باقی از قبر خفا در محشر ظهور انگیخته شده
باشند و تصرفات جذبات حق سبحانه و تعالی بر باطن بنده مستولی شده
و او را از جمیع وساوس و هواجس فانی گردانیده و بصفات ذاتی
خود در باطن بنده متصرف گشته و او را از آنکه بخودی خود تصرفی
کند بکلی عزل کرده و درین مقام هر آینه بنده محفوظ بود در رعایت
آنچه ترولیست و دلیل صحت حال فنا بود و ابو سعید خراز قدس الله
درین معنی فرموده است کل باطن یخالفه ظاهر فهو باطل و بقای
وساوس و هواجس بنسبت با کسی که هنوز از مقام فنا نگذشته
باشد شرک خفی بود و بنسبت با کسی که ببقا بعد الفنا رسیده باشد
شرک نبود و آنکه هنوز در بدایت حال فنا بود سکرش از احساس
غایب گرداند و چون در مقام مشاهدهٔ ذات و صفات تمکین یافته
بود و از سکر حال فنا بصحو آمده غیبت از احساس درین مقام تمکین
لازم نبود و شاید که بعضی را اتفاق افتد و بعضی را نه بلکه باطن وی
غرقهٔ لجهٔ فنا بود و ظاهر وی حاضر آنچه میرود از احوال و افعال
باشد اهل فنا و بقا بعد از طلب و مجاهدت بطمأنینت وجدان و
سرور مشاهده رسیده باشند و در عین مراد از مراد بی مراد گشته مقامات

بعد از و

وبی یبطش وبی یمشی ح

حق را عزوجل و

وکرامات

و کرامات را حجاب دانسته و مشرب دل از کل حظوظ جسمانی و روحانی
ساقط کرده و رسیدن بمرتبهٔ فنا ایشان را رسیدن بحقیقت محبت ذاتی
بود و مقام فنا موهبت محض است و اختصاص الهیست و سنت
الهی بر این رفته است که از عطای محض که بحقیقت موهبت باشد
و صورت عطا و رعایت نبود هر آینه رجوع نفرماید و از اینجا گفته اند
الفانی لا یرد الی اوصافه ذو النون مصری قدس الله سره فرموده است
ما رجع من رجع الا من الطریق و ما وصل الیه احد فرجع عنه اینست معنی
سخن حضرت خواجهٔ ما قدس الله روحه که فرموده اند که وجود فنا هرگز
بوجود بشریت عود نکند الی آخره و مقام فنا مطلق اگرچه موهبتست
اما ظهور این مقام بتدریج بحصول شرایط است و شرط رسیدن
بفنای مطلق توجه تام بجناب حضرت سبحانه بواسطهٔ محبت ذاتی
و اجتناب از آنچه مقتضای محبت ذاتی نبود و مراد از فنای جهت
بشریت و خلقیت و انعمار این جهت است در ظهور سلطان جهت
ربوبیت و حقیقت این معنی را تمثیل کرده اند بآنکه هرچه اندر سلطان
آتش افتد بقهر وی بصفت وی گردد اما این تصرف آتش مثلا اندر
صفت آهنست عین آهن همانست آهن هرگز آتش نگردد بیت
تو او نشوی ولیکن ار جهد کنی جایی برسی کز تو تویی برخیزد
راه علم و عقل تا ساحل دریای فنا بیش نیست بعد از آن حیرت
و بی نشانیست و عجایب این طور را نهایت نیست و احوال آن
جز بسلوک و رسیدن معلوم نگردد مصراع عاشقی جز رسیده را نبود
و اینجا مبدأ شهود عالم وحدت و وحدانیت بود و فانی بسبحانه بیخود

نی

الکل من حیث کون کل شیء موجودا به معدوما بنفسه لا من حیث ان له
وجودا خاصا انجذبه فانه حق وبعد از رسیدن بدرجه فنا فی الله وبقا
بالله حکم تعین وتقید مطلقا از بنده مرتفع نشود ودر مرتبه بقای بالله در اتصاف
بصفات ربانی او را تعینات حقانی باشد ابراهیم بن شیبان که
از مشایخ طبقاتست قدس الله ارواحهم میگوید که علم الفنا والبقا
یدور علی اخلاص الوحدانیة وصحة العبودیة وما سوی ذلک فمغالیط
وزندقة وفنا که در میان اهل الله متعارفست آن بود که چنانکه از
وجود جسمانیت فانی گشت از وجود روحانیت فانی گردد تا در رویت
جلال وکشف عظمت الهیت بر دل وغلبات آن حال دنیا وعقبی
فراموش کند واحوال ومقامات در نظر همت حقیر نماید واز عقل و
نفس فانی گردد واز فنا نیز فانی گردد واندر عین بقا زبانش بحق ناطق
شود وتنش خاشع وخاضع گردد در عین این فنا همه حیرت وبی نشانی بود
کس می نهد ز تو نشانی • اینست نشان بی نشانی وحضرت
خواجه ما را قدس الله روحه سوال کردند که فنا بر چند وجه است جواب
فرمودند فنا بر دو وجه است اگرچه زیادت گفته باشند اما بازگشت
آن همه باین دو جهت یکی فنا از وجود ظلمانی طبیعی ودیگر فنا از وجود
نورانی روحانی وحدیث نبوی برین دو وجه ناطق است که ان لله
سبعین الف حجاب من نور وظلمة وبعضی از کبرا قدس الله ارواحهم
در میان این دو وجه فنا چنین فرموده اند که خطوتان وقد وصلت
وگاه گاه حضرت خواجه ما قدس الله روحه در میان طریق وسیر الی الله
همه حجب را بیکی باز می آوردند ومیفرمودند که حجاب تو وجود تو بیش

نیست دع نفسک وتعال خود را بر در بمان وانگاه در رو بیت
در راه تو خاشاک وخسی نیست تویی • راه از تو بر دست همین نیست تویی •
واز اینجاست که بعضی از کبرا قدس الله ارواحهم فرمودند لا حجاب
الا وجودک ومیفرمودند در حدیث نبوی که در صحیح وارد است اماطة
الاذی عن الطریق اماطه اذی اشارت بنفی وجود است ووصول
محب بمحبوب که نهایت جمیع احوال شریفه است بعد از فنا و
بقای مذکور صورت بندد قبل الفنا امکان وصول نیست آنجا که
سطوات سلطان قدم تاختن آرد ظلمات حدث تاب چه مجال ماند
وهمچنین در حال فنا وصول متصور نشود اما بعد از بقا وجود محب
بمحبوب واصل تواند بود ووجود محب که بقا یافته است بمحبوب از
سطوات نور تجلی مضمحل نگردد وناچیز بلکه قوت گیرد بیت
در تو کجا رسد کسی تا نرود بپای تو • مرغ تو چون شود دلی تا نپرد ببال تو •
بنا برین اهل وصول را در مشاهدات قوای ایشان از تلاشی محفوظ بود
یحرق النار من یحس بها • ومن هو النار کیف یحرق وهمچنین
ایشان از تغیر نسبت مخالطت با خلق محفوظ باشند هیچ چیز از
ممکنات سر واصل را از مشاهده محبوب واشتغال باو مشغول نتواند
گردد چه رجوع واصل در همه احوال بمحبوب خود بود شهود حق سبحانه او را
حجاب خلق گردد چنانکه صاحب فنا را دوام مخالطت خلق او را حجاب
حق سبحانه گردد چنانکه نارسیدگان بمنزل فنا را ابل که هر یکی را در مقام
خود بی آنکه حجاب دیگری گردد مشاهده کنند وفنا وبقا در وی باهم مجموع
بود در فنا باقی بود ودر بقا فانی الا آنکه در حال ظهور بقا فنا بطریق کلم در و

مندرج بوذ و مراتب وصول را که مراتب سیر فی الله است نهایت
ندارذ زیرا کمال اوصاف محبوب را غایت نیست و هرچه در نهایت ان
بر پسند از مراتب وصول هنوز اول مرتبه باشد از ان مراتب نسبت انچه
مانده و بعمر ابدی در آخرت بنهایت ان مراتب نتوان رسیدن
و از اینجا شیخ طریقت شیخ عطار قدس الله سره فرموده رباعیة
اندر ره حق جمله ادب بایذ بوذ * تا جان باقیست در طلب بایذ بوذ
در یکدم اکر هزار دریا بکشی * کم بایذ کرد و خشک لب بایذ بوذ
و سیر بالله مقام بقا بعد از فناست و سیر عن الله بالله مقام نزولست
بمبالغ عقول خلق برای دعوت ایشان بحق و این مقام خاص پیغمبران
مرسلست صلوات و سلامه علیهم اجمعین و ما رمیت اذ رمیت ولکن
الله رمی و درین مقام نزول در هر دمی رجوع بحق و دوام استغفار لازم
بوذ و اولیا را ازین مقام بتبعیت انبیا علیهم الصلوة والسلام بهره
بوذ چنانکه فرموذ قل هذه سبیلی ادعوا الی الله علی بصیرة انا و من اتبعنی و
سبحان الله و ما انا من المشرکین والله الهادی والموفق والمعین

تمت الکلمات القدسیة

ربنا امنن علینا بادراکها و وفق لنا فی فتح شراکها
بحرمة النفوس الزکیة من خیار البریة
انک خیر موفق و معین و محیی
القلوب بها معین